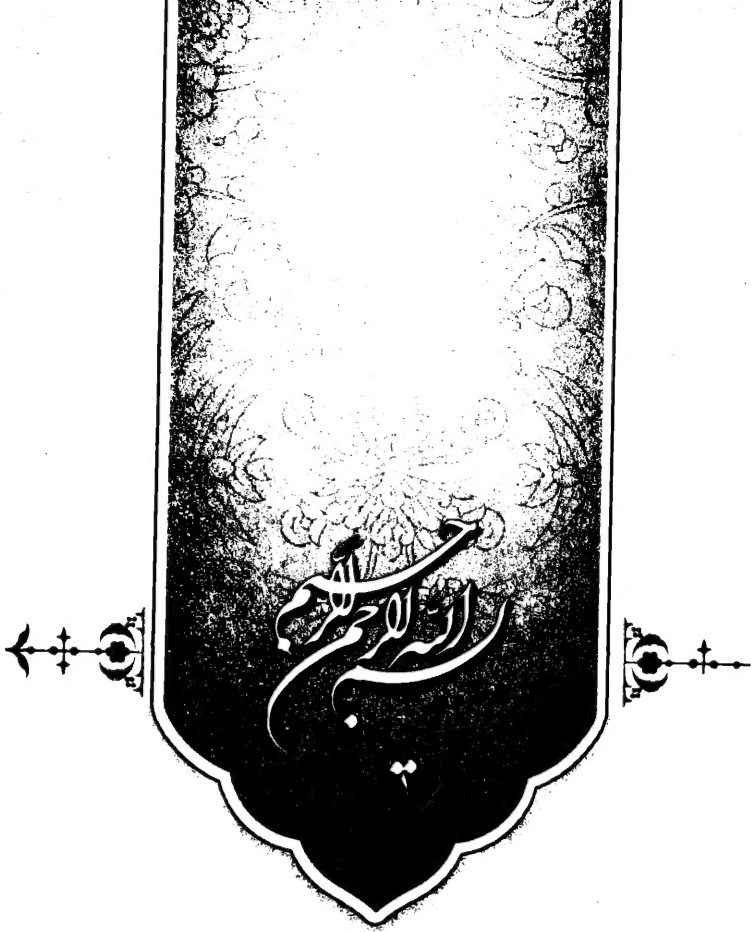


مَجْلَمٌ
الْأَخْيَارِ بِالسَّعْيِ

تَرْجُمَةً
لِلْمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ

أَبْنِ الْأَكَلِ



دار النشر الأديان



معجم الاحاديث المعتبرة (الجزء الاول)

• المؤلف: محمد آصف المحسنی

• الناشر: دار النشر الأديان

• الطبعة و تاريخ النشر: الثاني، ١٣٩٤ ش / ١٤٣٧ ق

• المطبعة: نگارش

• عدد النسخ: ١٠٠٠

• السعر: ١٩٥٠٠٠ تومان

• شابك: ٩٧٨-٩٦٤-٢٩٠٨-٧٩-٠

• حق چاپ و نشر محفوظ است.

• التوزيع:

قم، پرديسان، رويه روى مسجد امام صادق (ع)، دانشگاه اديان و مذاهب.

تلفن: ١٣ - ٣٢٨٠٢٦١ (٠٢٥)، نمابر: ٣٢٨٠٣١٧١ (٠٢٥)

تهران، خ انقلاب، بين خ ابوريحان و فلسطين، بن بست مهارت، پلاک ١

طبقه زيرين، پکتا (پخش کتب اسلامى و انساني) تلفن: ٦٦٩٧٣٢٠٣ (٠٢١)

www.urd.ac.ir press@urd.ac.ir www.adyan-eshop.ir

النشر الثاني



الجزء الاول

سماحة آية الله الشيخ محمد آصف المحسني



المحسني، محمد آصف، ۱۳۱۴-

معجم الاحاديث المعتبرة / محمد آصف المحسني. - قم: نشر اديان، ۱۳۹۴.
۵۴۷ ص. - (نشر اديان؛ ۸۹).

ISBN: 978-964-2908-78-3: (دوره)

ISBN: 978-964-2908-79-0: (ج. اول)

ISBN: 978-964-2908-80-6: (ج. دوم)

ISBN: 978-964-2908-81-3: (ج. سوم)

ISBN: 978-964-2908-82-0: (ج. چهارم)

ISBN: 978-964-2908-83-7: (ج. پنجم)

ISBN: 978-964-2908-84-4: (ج. ششم)

ISBN: 978-964-2908-85-1: (ج. هفتم)

ISBN: 978-964-2908-86-8: (ج. هشتم)

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا.

عربی.

کتابنامه.

۱. احادیث شیعه - قرن ۱۴. الف. محمد آصف، المحسني. ب. نشر اديان. ج. عنوان.

۲۹۷/۲۱۲

BP ۱۳۶ / ۹ / م ۳ م ۶

۱۳۹۴

۳۱۶۰۳۷۹

کتابخانه ملی ایران

فهرس الموضوعات

٢١	مقدمة الكتاب
٢٣	التدوين الثاني
٢٤	مقدمة العلم
٣٤	نكتة مهمة للمحققين:

(١)

كتاب العقل والعلم

٤٧	١ - انقياد العقل وشرفه
٤٩	٢ - علامة كمال العقل
٥٠	٣ - فضل العلم والعالم وفرض العلم
٥٢	٤ - ثواب العالم والمتعلم
٥٥	٥ - صفة العلماء
٥٧	٦ - سؤال العالم وتذاكره
٥٩	٧ - النهي عن القول بغير علم وعن الافتاء بالرأي
٦١	٨ - لزوم الحجة على العالم وتشديد الأمر عليه
٦٢	٩ - النوادر والمتفرقات
٦٣	١٠ - رواية الحديث بالمعنى
٦٤	خاتمة البحث
٦٥	١١ - التقليد المحرم
٦٥	١٢ - حول البدعة والقياس

- ١٣ - حكم كل شيء في الكتاب والسنة..... ٦٨
 ١٤ - النهي عن المجادلة والخصومة..... ٧٠
 ١٥ - بعض الاسباب في اختلاف الاحاديث..... ٧١
 ١٦ - حسن الجواب مناسباً لفهم السائل والمخاطب..... ٧٤
 ١٧ - عدم معذورية الجاهل المقصر..... ٧٦
 ١٨ - الحديث المخالف للقرآن..... ٧٧

(٢)

كتاب علم اصول الفقه

- ١ - حرمة الإفتاء بغير علم وحجة..... ٧٩
 ٢ - لكل شيء حكم في القرآن والسنة..... ٨١
 ٣ - دوام الحلال والحرام إلى يوم القيامة..... ٨١
 ٤ - ما يمكن ان يستنبط منه بعض الكليات..... ٨١
 ٥ - حجية الكتاب والسنة..... ٨٣
 ٦ - قاعدة الاحتياط..... ٨٦
 ٧ - حجية الخبر الواحدى خبر الصادق..... ٨٧
 ٨ - قاعدة من بلغ..... ٩٠
 ٩ - لزوم عرض الحديث على القرآن من حيث الموافقة والمخالفة..... ٩١
 ١٠ - حكم تعارض الروايات..... ٩٤
 ١١ - أسباب اختلاف الروايات..... ٩٦
 ١٢ - بطلان القياس..... ١٠١
 ١٣ - الشبهات البدوية..... ١٠٢
 ١٤ - قاعدة الاستصحاب..... ١٠٣
 ١٥ - اشتراط عامة التكليف بالبلوغ..... ١٠٥
 ١٦ - قاعدة لا ضرر..... ١٠٨
 ١٧ - الاجتهاد..... ١٠٩
 ١٨ - إسقاط الحكم التكليفي والوضعي بالاضطرار..... ١٠٩
 ١٩ - بعض الاحكام موقت..... ١٠٩

- ٢٠ - تقديم مائيت بالقرآن على ما ثبت بالسنة في فرض التزامهم ١١٠
 ٢١ - إحدى العلل في اختلاف الأحاديث ١١٠
 ٢٢ - قانون العدل ١١١
 ٢٣ - ما رفع عن الأمة ١١٢

(٣)

كتاب الرواة (علم الرجال)

- ١ - أبان بن تغلب ١١٥
 ٢ - ابراهيم بن ابي محمود ١١٥
 ٣ - ابراهيم بن عبده ١١٦
 ٤ - ٥ - أحمد بن حماد المروزي وابنه محمد ١١٦
 ٦ - أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي ١١٧
 ٧ - اسامه بن زيد ١١٨
 ٨ - اسحاق بن عمار ١١٨
 ٩ - ١٠ - إسماعيل بن جعفر و عبدالله بن شريك ١١٨
 ١١ - ١٤ - بزيع والسري و بشار و بنان ١١٩
 ١٥ - بكير ١٢٠
 ٠ - بنان ١٢١
 ١٦ - ٢٠ الحكم وسلمة وكثير وسالم وابو المقدام ١٢١
 ٢١ - ٢٤ - أبو ساسان و عمار و شتيرة وابو عمرة ١٢٢
 ٢٥ - ٢٦ - جابران ١٢٢
 ٢٧ - ٢٩ - الأشعث و جرير و سماك ١٢٣
 ٣٠ - ٣٢ - جعفر بن عيسى و صالح و ابوالاسد ١٢٣
 ٣٣ - الحارث بن المغيرة ١٢٥
 ٣٤ - ٣٥ - حريز و حذيفة ١٢٥
 ٣٦ - الحسن المثلث ١٢٥
 ٣٧ - ٣٨ - ابو علي بن راشد: (الحسن بن راشد) و علي بن الحسين ١٢٦
 ٣٩ / ٤٠ - الحسن و الحسين ابنا زرار ١٢٧

- ١٢٨ ٤١ - حسين بن قياما
- ١٢٨ ٤٢ - الحسين بن مهران
- ١٣٠ ٠ - الحصين بن المنذر
- ١٣٠ ٤٣ - الحكم بن عتيبة (عينه)
- ١٣١ ٤٤ - حماد بن عيسى
- ١٣١ ٤٥ - حمران بن أعين
- ١٣٢ ٤٦ - حمزة بزيع
- ١٣٢ ٤٧ - حيان السراج
- ١٣٣ ٤٨ - خزيمه بن ثابت
- ١٣٣ ٤٩ - خيران الخادم
- ١٣٣ ٥٠ - ٥١ - داؤد بن فرقدهارون بن سعد
- ١٣٤ ٥٢ - ذريح بن محمد المحاربي
- ١٣٤ ٥٣ - الريان بن الصلت
- ١٣٥ ٥٤ - زرارة بن أعين
- ١٣٨ الروايات الزامة له:
- ١٤٣ ٥٥ - زكريا بن سابور
- ١٤٤ ٥٦ - زياد بن مروان القندي
- ١٤٤ ٥٧ - زياد بن المنذر ابو الجارود
- ١٤٥ ٥٨ - زيد بن علي عليه السلام
- ١٤٧ ٥٩ - سالم بن مكرم
- ١٤٧ ٦٠ - سكين النخعي
- ١٤٨ ٦١ - سماك بن فرشته
- ١٤٨ ٦٢ - سهل بن حنيف
- ١٤٩ ٦٣ - صالح بن محمد بن سهل
- ١٤٩ ٦٤ - صعصعة بن صوحان
- ١٤٩ ٦٥ - صفوان بن مهران الجمال
- ١٥٠ ٦٦ - صفوان بن يحيى
- ١٥١ ٦٧ - ضريس بن عبد الملك

١٥١	٦٨ - ٦٩ - عاصم بن عمر البجلي وكعب الاحبار
١٥٢	٧٠ - عامرين وائلة
١٥٢	٧١ - عباد البصري
١٥٣	٧٢ - ٧٣ - عبدالحميد بن سالم ومحمد بن إسماعيل بن بزيح
١٥٣	٧٤ - عبدالخالق بن عبد ربّه
١٥٤	٠ - عبدالرحمن بن الحجاج
١٥٤	٧٥ - عبدالله بن أبي يعفور
١٥٤	٧٦ - عبدالله بن الامام الصادق عليه السلام
١٥٥	٧٧ - عبدالله بن جندب
١٥٥	٧٨ - عبدالله بن الحسن بن الحسن المجتبى عليه السلام
١٥٦	٧٩ - عبدالله بن سبأ
١٥٧	٨٠ - عبدالله بن شبرمة
١٥٨	٨١ - عبدالله بن شريك العامري
١٥٨	٨٢ - عبدالله بن عباس
١٥٨	٨٣ - عبدالله بن عجلان
١٥٩	٨٤ - عبدالله بن عمير الليثي
١٦٠	٨٥ - عبدالملك بن جريج
١٦١	٨٦ - عثمان بن سعيد العمري
١٦٢	٨٧ - عثمان بن مظعون
١٦٢	٨٨ - عروة بن يحيى النّخاس الدهقان
١٦٣	٨٩ - علباء بن دراع الأسدي
١٦٣	٩٠ - علي بن ابي حمزة البطائني
١٦٥	٩١ و ٩٢ - علي بن حسكة والقاسم
١٦٥	٩٣ - علي بن الحسين بن عبد ربّه
١٦٥	٩٤ - علي بن عبيدالله بن الحسين بن علي بن الحسين الشهيد عليه السلام
١٦٦	٩٥ - علي بن يقطين
١٦٧	٩٦ - عمّار
١٦٨	٩٧ - عمّار بن ياسر

- ٩٨ - عيسى بن ابي منصور شلقان..... ١٦٨
- ٩٩ - عيسى بن عبدالله القمي..... ١٦٨
- ١٠٠ و ١٠١ - فارس بن حاتم القزويني و علي بن عمر القزويني..... ١٦٩
- ١٠٢ - ١٠٣ - الفضل بن عبدالملك البقباقي و حذيفة بن منصور..... ١٦٩
- ١٠٤ - الفضيل بن ايسار..... ١٧٠
- ١٠٥ - قتيبة الاعشي..... ١٧٠
- ١٠٦ - قنبر..... ١٧٠
- ١٠٧ - قيس..... ١٧١
- ١٠٨ - ١٠٩ - كثير النوا وأصحابه وأم خالد..... ١٧١
- (٥) قاسم اليقطيني..... ١٧٢
- ١١٠ - كميث بن زيد..... ١٧٢
- ١١١ - ليث بن البخترى..... ١٧٣
- ١١٢ - ١١٧ - محمد بن ابي بكر وآخرون والمهدي..... ١٧٤
- ١١٨ - ١٣٠ - محمد بن ابو زينب مقلص ابوالخطاب وحفص وجعفر بن واقد..... ١٧٥
- وهاشم ومسيلمة ومختار وصائد وحمزة وابو الغمر وغيرهم..... ١٧٥
- ١٣١ و ١٣٣ - محمد بن احمد بن حماد ابو علي المحمودي و أبوه والبلالي..... ١٧٨
- ١٣٤ - محمد بن إسماعيل بن بزيع..... ١٧٩
- ١٣٥ - محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام..... ١٧٩
- ١٣٦ - محمد بن حكيم..... ١٧٩
- ١٣٧ - محمد بن سنان الزاهري..... ١٨٠
- ١٣٨ - ١٤٤ - محمد بن صالح بن محمد الهمداني الوكيل الدهقان وأبوه..... ١٨١
- ١٤٥ - محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى الانصاري القاضي..... ١٨١
- ١٤٦ - محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن المجتبى عليه السلام النفس الزكية..... ١٨٢
- ١٤٧ - محمد بن عبدالله بن الطيار..... ١٨٢
- ١٤٨ - ١٤٩ - محمد بن عثمان بن سعيد العمري وابوه النائبان عن الحجة القائم (عج)..... ١٨٣
- ١٥٠ - محمد بن علي امير المؤمنين عليه السلام..... ١٨٤
- ١٥١ - محمد بن علي بن بلال..... ١٨٤
- ١٥٢ - محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه (الشيخ الصدوق رضوان الله عليه)..... ١٨٥

- ١٥٣ - ١٥٧ - محمد بن علي السلماني والسريعي والبلالي والهلالي والنميري..... ١٨٦
- ١٥٨ - محمد بن علي بن مهزيار..... ١٨٧
- ١٥٩ - محمد بن علي بن النعمان مؤمن الطاق..... ١٨٨
- ١٦٠ - ١٦١ - محمد بن مسلم الثقفي الطحان وابو كريمة..... ١٨٨
- ١٦٢ - محمد بن موسى السريعي..... ١٨٩
- ١٦٣ - المختار بن ابي عبيدة الثقفي..... ١٩٠
- ١٦٤ - مرثد بن ابي مرثد الغنوي..... ١٩١
- ١٦٥ - مسلم مولى أبي عبدالله عليه السلام..... ١٩١
- ١٦٦ - معلى بن خنيس..... ١٩١
- ١٦٧ - معمر بن عبدالله..... ١٩٤
- ١٦٨ - المغيرة بن سعيد..... ١٩٤
- ١٦٩ - المفضل بن عمر الجعفي..... ١٩٥
- ١٧٠ - المفضل بن قيس بن رمانة..... ١٩٥
- ٠ - مهدي مولى عثمان..... ١٩٦
- ١٧١ - ميسر بن عبدالعزيز..... ١٩٦
- ١٧٢ - نصر بن قابوس..... ١٩٦
- ١٧٣ - هارون بن سعد..... ١٩٦
- ٠ - هاشم بن ابي هاشم..... ١٩٧
- ١٧٤ - هشام بن ابراهيم العباسي..... ١٩٨
- ١٧٥ - هشام بن ابراهيم المشرقي..... ١٩٨
- ١٧٦ - هشام بن الحكم..... ١٩٨
- ١٧٧ و ١٨٠ - هشام بن سالم و..... ٢٠٠
- ١٨١ - يحيى بن (ابي) القاسم ابو بصير..... ٢٠٢
- ١٨٢ - يونس بن عبدالرحمن..... ٢٠٢
- ١٨٣ - يونس بن ظبيان..... ٢٠٤
- ١٨٤ - يونس بن يعقوب..... ٢٠٥
- ١٨٥ - أبو سعيد الخدري..... ٢٠٦
- ١٨٦ - أبو موسى البناء..... ٢٠٦

- ١٩٢ - ١٨٧ - أسماء بنت عميس وسلمي وميمونة وأم الفضل و الغميصا..... ٢٠٦
 وحميدة وغرة..... ٢٠٦
 ١٩٣ - أم سلمة ٢٠٧

(٤)

كتاب التوحيد

- ١- الوجدانية ونفي الشركة في الذات والخلق والعبادة و التدبير..... ٢٠٩
 ٢ - قدمه تعالى ونفي المكان عنه..... ٢١٦
 ٣ - نفي رؤيته وإحاطة الوهم به تعالى ٢٢٠
 ٤ - نفي الجسمية والشبه ٢٢٥
 ٥ - علمه وقدرته تعالى ٢٢٨
 ٦- الصفات الذاتية والفعلية وفيه معنى إرادته تعالى ٢٣٢
 ٧ - البداء ٢٣٦
 ٨ - النهي عن التفكير والكلام في الكيفية وفيه معنى الصمد ٢٤٠
 ٩ - المعرفة الفطرية وفيه عالم الذر ٢٤٣
 توضيح وتعقيب:..... ٢٤٥
 ١٠ - إنه تعالى لا يوصف بمحدودية..... ٢٤٧
 ١١ - ما يرجع إلى أسمائه تعالى ٢٤٧

(٥)

كتاب المعارف

- ١ - اسباب فعله تعالى ٢٥١
 ٢ - العرش والكرسي..... ٢٥٥
 ٣ - الروح الإنسانية ٢٥٨
 ٤ - سائر الارواح ٢٦٦
 ٥ - طينة المؤمن والكافر، والميثاق ٢٦٨
 ٦ - الكون والخلقة ٢٧٣
 ٧ - الملائكة: ٢٧٦

٢٧٨	٨ - الرياح
٢٨٠	مرتبة الريح فى الاشداء عند أهل الروم
٢٨٠	٩ - المياه
٢٨١	١٠ - الارض
٢٨٢	١١ - الرؤيا وتعبيرها
٢٨٥	خاتمة الباب:
٢٨٥	١٢ - رؤىة الانبياء والاولياء فى المنام
٢٨٦	١٣ - نفي أحد عشر شيئاً أو النهي عنها
٢٨٨	١٤ - اختلاف الانواع
٢٨٩	١٥ - الشياطين
٢٩٢	١٦ - حدوث عالم

(٦)

كتاب العدل

٢٩٣	١- السعادة والشقاوة والخير والشر
٢٩٦	٢ - الجبر والتفويض والأمر بين الأمرين
٣٠١	تعقيب و توضيح
٣٠١	٣ - علّة الحزن والسقم والمرض والفقر
٣٠٢	٤ - تقدير المقادير وتدبير التدابير
٣٠٢	٥ - الابتلاء والاختبار
٣٠٤	٦ - الرزق
٣٠٤	٧ - من لم يتم عليهم الحجة فى الدنيا
٣٠٨	٨ - الهداية والإضلال
٣١٠	٩ - ان للقلب أذنين ينفث فيهما الملك و الشيطان
٣١٠	١٠ - حال ولد الزنا
٣١١	١١ - باب نادر فيه المتفرقات

(٧)

كتاب المعاد

- ١- الأجلان ٣١٣
- ٢- كتابة الملكين ٣١٣
- ٣- حكمة الموت ٣١٥
- ٤- ملك الموت ٣١٧
- ٥- حالات و سكرات الموت و هول مابعده و رؤية المعصوم ٣١٨
- ٦- كل نفس ذائقة الموت و موت عزرائيل ٣٢١
- ٧- عذاب القبر و سؤاله ٣٢٢
- ٨- احوال البرزخ ٣٢٤
- ٩- ما يلحق الرجل بعد موته من الأجر ٣٢٨
- ١٠- حشر الاجساد في كفة الحساب ٣٢٨
- ١١- الحد والمصيبة مكفران للعقاب ٣٣٢
- ١٢- سعة رحمة الله الرحيم ٣٣٣
- ١٣- المشرك لا يحاسب ٣٣٤
- ١٤- من إثم بإمام في الدنيا فهو تابع له في القيامة ٣٣٤
- ١٥- الشفاعة ٣٣٥
- ١٦- الصراط ٣٣٦
- ١٧- الجنة والنار موجودتان ٣٣٧
- ١٨- الركبان واللواء ٣٣٨
- ١٩- دعاء الناس باسماء أمهاتهم ٣٣٩
- ٢٠- الحوض ٣٣٩
- ٢١- الاعراف ٣٣٩
- ٢٢- الجنة ونعيمها ٣٤٠
- بحث في مكان الجنة والنار ٣٤٢
- ٢٣- نار جهنم وعذابها ٣٤٤
- ٢٤- من يخلد في النار ومن لم يخلد فيها ٣٤٦

(٨)

كتاب النبوة والانبياء

٣٤٩	١ - النبي والرسول والمحدث
٣٥٠	٢ - اولو العزم من الرسل
٣٥١	٣ - بعثة الأنبياء والرسل
٣٥٢	٤ - الخاتمية
٣٥٢	٥ - بعض خواص الانبياء:
٣٥٥	احوال آدم عليه السلام
٣٥٥	١ - خلقه آدم و حواء
٣٥٨	٢ - حج آدم عليه السلام وتوبته
٣٥٩	٣ - هبوطه عليه السلام
٣٦١	٤ - بدء النسل
٣٦١	٥ - عمر آدم ووفاته عليه السلام
٣٦٥	احوال نوح عليه السلام
٣٦٥	١ - شريعته
٣٦٥	٢ - عمره و اخلاقه عليه السلام وسلوكه
٣٦٧	٣ - عمل السفينة
٣٦٧	٤ - ابن نوح
٣٦٨	٥ - بقية ما يتعلق به
٣٧٠	احوال هود عليه السلام وقومه عاد
٣٧٠	احوال قوم صالح عليه السلام
٣٧٢	احوال ابراهيم و اسماعيل عليهما السلام
٣٧٢	١ - ولادة ابراهيم عليه السلام
٣٧٥	٢ - اول من شب
٣٧٥	٣ - قصته مع نمروذ والقائه في النار
٣٧٦	٤ - كيفية احياء الموتى و اراءة الملكوت
٣٧٧	٥ - كونه عليه السلام شكورا
٣٧٧	٦ - وفات ابراهيم و عمر اسماعيل عليهما السلام

- ٣٧٨ ٧ - قصته عليه السلام مع عابد
- ٣٧٩ ٨ - حج ابراهيم وقصة ذبح ابنه
- ٣٨٢ ٩ - بقية ما يتعلق بابراهيم واسماعيل عليهما السلام
- ٣٨٦ ٩ - قصة الذبح وتعيين الذبيح
- ٣٨٧ ١٠ - علة تشريع الجمار
- ٣٨٨ أحوال لوط عليه السلام
- ٣٩٤ ذوالقرنين
- ٣٩٦ احوال يعقوب ويوسف عليهما السلام
- ٤٠٢ أحوال ايوب عليه السلام
- ٤٠٤ أحوال موسى وهارون عليهما السلام
- ٤٠٤ ١ - ولادة موسى وبعض أحواله
- ٤٠٩ ٢ - قصة البقرة
- ٤١٠ ٣ - صحف ابراهيم وموسى وما يرجع الى التوراة وغيرها
- ٤١١ ٤ - موت موسى عليه السلام
- ٤١٣ احوال داود عليه السلام و حزقيل عليه السلام
- ٤١٣ ١ - قصة طالوت الذي كان داود في جنده
- ٤١٤ ٢ - سؤال داود عليه السلام من قضايا الآخرة
- ٤١٥ ٣ - قصة حزقيل لداود عليهما السلام
- ٤١٧ احوال سليمان عليه السلام
- ٤١٧ ١ - ما اعطاه صاحب سليمان
- ٤١٩ قصة أصحاب الرس
- ٤٢٢ ماورد في حق يحيى عليه السلام
- ٤٢٣ احوال عيسى ومريم عليهما السلام
- ٤٢٧ مواعظه عليه السلام:
- ٤٢٧ بحث سندي:
- ٤٢٩ هل عيسى عليه السلام حي فعلا؟
- ٤٣٠ دانيال:
- ٤٣٢ يونس عليه السلام

٤٣٤	احوال النبي الخاتم ﷺ
٤٣٤	١- الجاهلية وما قبل البعثة
٤٣٨	٢- أصحاب الفيل
٤٤٠	٣- أقارب النبي الخاتم ﷺ
٤٤٧	٤- حفر زمزم
٤٤٩	٥- قصة مضيفه قبل البعثة
٤٥٠	٦- ولادة رسول الله ﷺ
٤٥١	٧- زوجاته ﷺ
٤٥٧	٨- أخلاقه وسيره ﷺ
٤٦٤	٩- أساميه وأسماء بعض ما يتعلق به ﷺ
٤٦٧	١٠- عبادته ﷺ
٤٦٩	١١- فضائله ومناقبه ﷺ
٤٧٣	١٢- تفويض أمر الناس والتشريع إليه ﷺ
٤٧٦	بحث حول العصمة في آية التطهير:
٤٧٧	١٣- سهوه ونومه ﷺ عن الصلاة
٤٨١	١٤- علمه ﷺ
٤٨١	١٥- معجزاته ﷺ
٤٨٤	بحث رجالي:
٤٨٥	١٦- مبعثه ﷺ
٤٨٨	١٧- معراجة ﷺ
٤٩٠	بحث حول نجاسة الانسان:
٤٩٩	١٨- البراق
٥٠٢	١٩- بقية ما وقع في مكة حتى الهجرة
٥٠٣	٢٠- بناء مسجده ﷺ
٥٠٤	٢١- في غزواته ﷺ وما يتعلق بها
٥٠٦	غزوة بدر:
٥٠٨	غزوة أحد:
٥١٠	غزوة ذات الرقاع:

- ٥١٠ غزوة خندق:
- ٥١١ غزوة الحديبية:
- ٥١٦ غزوة خيبر:
- ٥١٧ غزوة مؤتة:
- ٥١٨ فتح مكة:
- ٥١٩ جنازة خالد بن وليد:
- ٥٢٠ غزوة حنين:
- ٥٢١ ٢٢- حجه وعمرته ﷺ:
- ٥٢٩ ٢٣- أصحابه ﷺ:
- ٥٣٦ ٢٤- ما يتعلق بوفاته ﷺ أو بما يقرب منها.
- ٥٣٩ ٢٥- بعض ما وقع بعد وفاته ﷺ:
- ٥٤٠ ٢٦- لا نبي بعده ﷺ:
- ٥٤٠ ملحقة باحوال النبي الخاتم ﷺ حول الخلافة بعد وفاته ﷺ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله القائل: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ ثم أمرنا - معاشر الانس - بقوله: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾.
و: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾.

والصلاة والسلام على جميع انبياء الله المكرمين لاسيما على أولى العزم منهم و نخص منهم سيدهم الخاتم لمن سبق و الفاتح لما استقبل الذي ارشدنا بقوله: اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا أبدا.
و على أهله الذين وصفهم الله بقوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾.

والشكر لعلمائنا الابرار الذين صرفوا أعمارهم في التفسير و جمع الحديث و استنباط الأحكام و لروائنا الثقات و الصادقين الحاملين لسنة رسول الله ﷺ إلينا. ربنا زدنا علماً و عملاً و يقيناً و الحقنا بالصالحين الخادمين لترويج دينك و ارشاد عبادك في بلادك، يا من يفعل ما يشاء ولا يفعل ما يشاء أحد غيره.

مقدمة الكتاب

و بعد كان يخطر ببالي ان اجمع الروايات المعتمدة سنداً، مما وصل اليها من ائمة اهل البيت (عليه السلام) في مجموعة، فانها تفيد المستنبط و المحقق والواعظ بل جميع المراجعين من اهل العلم، ولم أرفي كتب اصحابنا الامامية كتاباً يجمع الروايات المعتمدة من الصحاح والحسان والموثقات سوى « منتقى الجمال » للشيخ المحقق حسن بن علي الشهيد الثاني رضوان الله تعالى عليهما، لكنه يختص اولا بالروايات الواردة في الفقه من الكتب الاربعة و ثانياً بالصحاح والحسان دون ذكر الموثقات مع انه لم يتجاوز عن كتاب الحج. فعزمت (بعون الله و فضله) على جمعها و ضبطها ونقلها غير مستعين بأحد سوى بعض اهلي (وفقهها الله تعالى) في نقل بعض الروايات، مع كثرة أسفاري و مراجعات المجاهدين و المشاغل السياسية التي يلزمها الثورة الإسلامية فإني أخدم الحركة الإسلامية الافغانية ضد النظام الماركسي الملحد الذي أقامه جبابرة كرمليين و مهاجمو مسكو و أذ نابهم من الماركسيين الافغانيين (لعنهم الله وقد فعل).

وكان مقرّي أولاً بلدة قم المشرفة ثم تغيرت الاحوال فكانت إقامتي مدة بقم ومدة باسلام آباد (عاصمة باكستان) كل ذلك لتدوير امر الجهاد ومساعدة المجاهدين ثم استقرّبي المكان في اسلام آباد ففي هذين البلدين ألّفت كتابي هذا اوقات فراغي من المشاغل والاسفار في اربعة سنوات شمسية في ستة اجزاء، وقد بلغ عدد الاحاديث

المعتمدة إلى ١١٦٥٨ حديثاً^١.

وقد ألفت في اثناء هذه المدة مضافاً إلى المشاغل السياسية والعسكرية والأسفار المتنوعة عدة من الكتب الأخرى بالفارسية لتوجيه المؤمنين والمسلمين لاسيما لشبابهم وترويحاً للدين الحنيف ودفن الشبهات الاعتقادية وغيرها.

وكان ابتداء التأليف والتدوين الاول في ٧ ربيع الثاني ١٤٠٧ هـ ق = ١٣٦٦/٩/٨ هـ ش في بلدة قم المشرفة (ايران) وانتهائه في ليلة الجمعة ٢٠ جمادى الثانية ١٤١٢ ق هـ = ١٣٧٠/١٠/٦ = ١٩٩١/١٢/٢٧ في بلدة اسلام آباد عاصمة الباكستان^٢ ثم صرفت الوقت في رفع نواقصه وطبعه بالكامبيوتر و تطبيق اوراقه على المسودة في مدة ثلاثة سنوات و نصف سنة تقريباً.

وقبل إتمام الكتاب ظهر لي من الممارسات والمراجعات الى الكتب والأسانيد مشكلتان معضلاتان مهمتان:

إحديهما: أن جملة من الكتب الحديثية التي تعد من الأتمهات والمراجع لم تصل نسخها من مؤلفيها الى اصحاب بحار الانوار و وسائل الشيعة والوافي بسند معتبر معنعة عن واحد عن آخر، بل نقل اصحاب الجوامع المذكورة الأحاديث المذكور من المراجع المأخوذة من السوق والمكتبات، المجهول حالها في مئات سنين التي تتأخر عن مؤلفيها الى عصر أرباب الجوامع الثلاثة المتقدمة وكأن المشكلة لم تلفت أنظار الباحثين، فإنني ما رأيتها في كتاب ولا سمعت من أحد.

ومنه يتسرى الخلل في أسانيد جملة من روايات كتابي هذا المسمى «بمعجم الاحاديث المعتمدة» فتصبح مجهولة سنداً و كان مصيبة عظيمة عليّ.

ثانيتهما: ما ظهر لي أثناء شرح مشيخة التهذيبين حين الطبعة الثالثة لكتابي

١. و أما الاحاديث غير المرقمة لأجل التكرار أو جهالة السند فلعلها تبلغ إلى ١٣٣٢ حديثاً فالمجموع في التدوين الأول بلغ إلى ١٢٩٩٠ حديثاً.

٢. ثم بذلت الجهد في ترتيب الكتاب واصلاح ما فيه ثم بعد طبعه بالكامبيوتر سعت في رفع أغلاطها وتطبيق اوراقها على ما في الكتاب حتى يوم ١٥ من محرم الحرام ١٤١٦ ق = ١٣٧٤/٣/٢٤.

«بحوث في علم الرجال» وهذه المشكلة، مذكورة في الطبعة الثالثة والرابعة منه في شرح المشيخة في البحث الخامس والاربعين من الطبعة الرابعة. وبحث آخر قبله. وأما المشكلة الأولى فهي وان كانت مذكورة في الكتاب المذكور، لكنّها مذكورة في آخر هذه الموسوعة بتفصيلها.

ومن جزاء هاتين المشكلتين يخرج ما يقرب من ألفي رواية من حريم المعثرات الى دائرة المجهولات، أو شيء أقل من الألفين أو شيء أزيد منهما. وعندئذ انصرفت من طبع الكتاب وتكثيره ونشره بعد صرف نقود كثيرة وسنوات عديدة من عمري عليه، وضعت الكتاب بأجزائه الستة بعد اعمار الحوزة العلمية لخاتم النبيين ﷺ في كابل في مكتبتها أنجى الله العلماء من أمثال هذه المشكلة.

التدوين الثاني

هذا حال التدوين الأول واما التدوين الثاني ففي اوائل هذه السنة (١٣٨٩ ش) = (١٤٣١ ق = ٢٠١٠ م) حين مطالعة كتابي «بحوث في علم الرجال»، إعداداً للطبعة الخامسة^١ (والأخيرة ظاهراً) عند الدقة في مشيخة التهذيب، وقّفتني الله تعالى بفضل له لحل معظم المشكلة الثانية الواقعة في طرق الشيخ الطوسي إلى أرباب الأصول والكتب، ودخلت جملة وافرة من الأحاديث غير المعتمدة سنداً في حريم المعثرات سنداً. فعزمت على التدوين الثاني لموسوعتي هذه رغم بقاء المشكلة الاولى بحالها ورغم مخافتني من قرب أجلي قبل إتمام التدوين المذكور، ولكن توكلت على ربي وأرجو فضله و توفيقه في إتمام هذه الموسوعة وطبعها ونشرها في الحوزات العلمية وفي أوساط أهل العلم والتحقيق والاجتهاد، وشرعت في تدوينها وتطبيقها على المصادر في ١٣٨٩/٣/٢٢ والله ولي التوفيق.

١. وقد تم طبعه بتوسط جامعة المصطفى العالمية بقم قبل أيام من هذا اليوم أي ١٣٨٩/١٢/١٣ = ربيع المولود ١٤٣٢ يوم اكمال مقدمة الكتاب بعد تدوين هذا الكتاب من اوله الى آخر كتاب الشهادات.

مقدمة العلم

لابد من تقديم مطالب نافعة للمراجعين:

(الاول): إن حجية الخبر الواحد مشروطة بامور:

١ - اعتبار السند؛ بان يكون رواته صادقين متحرزين عن الكذب أو قامت قرينة داخلية او خارجية توجب الإطمئنان بصدور الرواية وهذه القرينة في مثل أعصارنا نادرة والناس في حصول الاطمئنان لهم متفاوتون.

٢ - عدم مخالفة المضمون للعقل والافيطرح أو يؤل وان فرض مقطوع الصدور.

٣ - عدم مخالفته للقرآن المجيد بالتباين او العموم من وجه وآلا فيرد لبطلانه.

٤ - عدم مخالفته للسنة المعلومة كذلك.

٥ - ويعتبر في العمل بالرواية عدم ابتلائها بالمعارض على تفصيل قرر في اصول الفقه، وزاد بعضهم شرطاً آخر وهو عدم إعراض المشهور عنها، لكنه عندي ممنوع صغرى وكبرى كما ذكرته في علم الرجال.

واعلم اني لا أذكر الروايات الضعيفة سنداً إلا نادراً لعلّ ما، مع التصريح بضعفها. بل اقتصر على بيان الروايات المعتبرة، المعبرة عندهم بالصحيح والحسن والموثق والقوي، فان كان المتن مخالفاً للعقل او القرآن، أنبه عليه مع الالتفات وأما ان كان مخالفاً للسنة القطعية ومبتلى بالمعارض، فامره موكل الى الفقه، وربما يشار اليه ايضاً.

(الثاني): ليلتفت أهل العلم والتحقيق أولاً اني لا أدعي ولا أقول:

انه لا رواية معتبرة سنداً إلا وهي مذكورة في هذا الكتاب وأنه مستوعب لجميع الروايات المعتبرة ولعل المتتبع يجد روايات غير قليلة مما فاتني وأسباب هذا ترجع الى أمور:

١ - عدم الفرصة الكافية لمزيد التتبع أو تعسره او تعذره فان الاستيعاب متوقف على عمل جماعة من أهل التحقيق والتتبع ولا يمكن تحقيقه من فرد واحد مثلي المبتلى بالمشاغل المتضادة.

٢ - زيغ البصر من بعض الأسناد المعتبرة، والغفلة، طبيعة ثانية للبشر.

٣ - الشك أو الاشتباه في تمييز بعض الأسماء المشتركة مع إمكان حصول التمييز

لغيري. ومن استدركرها في الحاشية عند الطبعة الثانية. فقد أحسن.

بل إنَّما ادَّعي وأقول إنَّ معظم الروايات المعتبرة، مذكورة في هذا الكتاب.
و ثانياً لا أدعي ولا أقول أنَّ كلَّ رواية غير معتبرة سنداً كاذبة مجعولة. فلعل الراوي
المجهول كان ثقةً دَيِّناً والكاذب لا يكذب دائماً، فعدم اعتبار السند أمر وكذب الرواية أمر
آخر وبينهما عموم من وجه.

بل يحتمل صدور كثير من الروايات الضعيفة عن الائمة عليهم السلام بل العلم الاجمالي
حاصل بعدم كذب جميعها، لكنني لا أذكر الضعاف في هذا الكتاب لعدم حجيتها إلا نادراً
مع التصريح بضعفها أو اشكالها صونا عن الاشتباه.

وثالثاً لا أدعي ولا أقول أنَّ كلَّ رواية معتبرة سنداً، صادرة من المعصوم واقعاً، فان
الصادق قد يكذب والثقة قد يخون والمعدل والموثق قد يغفلان في توثيقه وتعديله،
والمستنبط قد يخطأ في استنباط صداقة الرواة من الأمارات. والثقة كغيرهم مبتلون
بالسهو والنسيان، لكن خبر الثقة أي الصادق حجة شرعية بحسب الظاهر لا يجوز العدول
عنها بدون حجة أقوى منها، وإنَّما ادَّعي وأقول: ان جميع ما في الكتاب سوى ما اشرنا إليه
قريباً من الروايات، معتبر سنداً يجوز نسبته الى الائمة عليهم السلام في حين انه لا يجوز نسبة
الرواية الضعيفة اليهم بان يقال قال الصادق عليه السلام وكذا كما هو الشائع المتداول بين
الخطباء والوعاظ. الله أذن لكم أم على الله تفترون، فالمأذون في غير المتواترات
والقطعيات هو ما اعتبر سنداً لا غير. وكفى بهذا فائدة ونفعاً وابداعاً من هذا الكتاب.

(الثالث): لم أذكر في الكتاب، الروايات غير المعتبرة سنداً المحفوظة بالقرائن المفيدة
لسكون النفس بصورها فانه يحتاج الى جهد وبذل، أوسع وأكثر ولكنه عمل مفيد مثمر
فان جملة من الضعاف المحكومة باللاحجية تصبح حجة معتبرة ولعلَّ احداً يقوم به يوماً
فيكمل مقصود الكتاب إن شاء الله تعالى.

ومن جملة هذه القرائن تعدد الاسناد فقد يطمئن المنصف بصدور الرواية لأجله وأنا
أعتمدت عليه في موارد قليلة، منها: قول الرسول الاكرم صلى الله عليه وآله: طلب العلم فريضة على
كلِّ مسلم، فانه لم يثبت بسند معتبر لكن كثرة الاسناد، اقنعتني بصدوره ومن عجيب
الإتفاق أنَّ محشي بعض الصحاح الستة أيضاً يدعي عدم وجود سند صحيح للرواية من

طرقهم ولكن ادعى ان كثرة اسناده البالغة الى ثلاثين سنداً تكفي للاعتماد عليها. وينبغي للباحثين ان يتوجهوا الى هذا الموضوع ويهتموا به.

ومن جملة هذه القرائن، تعدد أسناد روايات دالة على فضائل امير المؤمنين والعترة الطاهرة عليهم السلام في كتب أهل السنة إذ لا داعي لهم في جعلها وانما تعجبهم فضائل جماعة من الصحابة فاذا تكرر حديث في مجامعهم بأسناد، يحصل الاطمينان بصدوره من النبي الخاتم عليه السلام بل ربما يحصل الظن به ولو بسند واحد اذا لم يكن في روايته مشتهر بالكذب والجعل ولم يفرض منفعة فردية للرواة في نقل الرواية.

(الرابع): الأصول التي بنيت عليها اعتبار الروايات وضعفها، كلها او معظمها مذكورة في كتابي (بحوث في علم الرجال) وهو مطبوع ببلدة قم، فمن شاء الإطلاع عليها فليراجع الطبعة الخامسة منه.

وهنا سؤال سألوني عنه و لعلّه يخطر في ذهن كثير من قراء الكتاب وغيرهم وهو أنّ حكم مؤلف بصحة رواية لا يفيد لغيره من أهل النظر، فإنّ الاصول المطروحة للتوثيق والتجريح في علم الرجال نظرية غير ضرورية و مختلف فيها غير متفق عليها، اللهم إلاّ بناءً على جواز التقليد في غير الاحكام الشرعية من مقدمات الاستنباط في أصول الفقه وعليهذا فما فائدة التعب في تأليف هذا الكتاب؟

الواقع أنّ مؤلف هذا الكتاب شديد النظر و بطيئ الرضا في قبول امارات الوثاقة خلافاً لجماعة من علمائنا الكرام أو مشهورهم. قدس الله أسرارهم و شكر الله مساعيهم فالمظنون قوياً أنّ ما يحكم المؤلف باعتباره ويذكره في هذا الكتاب هو مقبول عند معظم أهل العلم اللهم إلاّ في بعض الروايات بنظر بعض الباحثين ومثل هذا نادر ولا عكس، فان مالم يذكره المؤلف في الكتاب ليس بمسلّم الضعف عند الكل او أنجل بل يمكن ان يعد بعض مالم يذكره عند جمع من المعتبر لعل مرت الاشارة اليها في المطلب الثاني. وبهذا البيان يظهر فائدة الكتاب لأهل الاستنباط فضلاً عن الوعاظ وأرباب التأليف من غير المجتهدين.

(الخامس): اخذت روايات اصول الكافي وروضته ورجال الكشي منها بلا واسطة غالباً وأما روايات غير هذه الكتب فاخذتها غالباً من مصادرها بتوسط كتابين جامعين آخرين.

أولهما الكتاب المشهور المعروف المطبوع في السنوات الاخيرة في مائة وعشر اجزاء، طبعا جديدا مع التحقيق والتطبيق والتعليق في الجملة وهو بحار الانوار للعلامة المجلسي أعلى الله مقامه الشريف.

ثانيهما الكتاب المتقن الدقيق الذي دونه جماعة من الفضلاء^١ باحسن اسلوب وأدق كيفية بأمر وإشراف من المرجع الديني في وقته المحقق الشهير السيد حسين البروجردي نورالله مضجعه^٢ وهو «جامع أحاديث الشيعة». والاول يستوعب اكثر الروايات الواردة في المعارف والاخلاق والآداب وتاريخ الانبياء والائمة عليهم السلام وفضائلهم والفقه وغيرها وان شئت فقل انه مشتمل على أكثر الروايات الواردة من النبي الخاتم والائمة عليهم السلام.

ولا بديل له في اعصارنا بل لا توجد جملة من مصادر رواياتها فعلا، والموجودة منها قد طبقت الروايات المذكورة في البحار عليها في الجملة.

والثاني مشتمل على الروايات الواردة في الأحكام الفرعية الشرعية والاخلاقية وما يرتبط بالفقه عن قريب أو بعيد. وهو أحسن من كل الجوامع الموجودة الفعلية كالوا في ووسائل الشيعة وبحار الانوار ومستدرك الوسائل في الاحاديث الواردة في الفقه، ولأجله لم ننقل أحاديث الفقه من بحار الانوار و وسائل الشيعة إلا نادراً وعلى كل، فقد راجعت كثيراً الى «فروع الكافي» و «التهذيب» و «الفقيه» واكثر منها راجعت الى رجال الكشي للروايات الواردة في علم الرجال وأحوال الرواة.

(السادس): اتبعت اصول الكافي و بحار الانوار و جامع الاحاديث في عناوين الأبواب وترتيب رواياتها غالبا وقد قصرت عناوين ابواب جامع الأحاديث كثيرا حذرا من الاطالة وربما أبدعت عناوين جديدة للابواب. لكن في هذا الكتاب تغييرات مهمة في ترتيب الكتب الفقهية بل و غيرها.

(السابع): أذكر أولا الرقم المسلسل العام ثم رقم الباب ثم اسم الكتاب المصدر ثم

١. لكن الظاهر معظم المتاعب من تدوين هذه الموسوعة (جامع الأحاديث) على عاتق العالم المقاوم الشيخ إسماعيل المعزّي تقبل الله عمله الجبار ونور الله مشواه.

٢. كان المؤلف في اوائل بلوغه يقلّد هذا العالم الجليل في تكاليفه الشرعية الفرعية.

السند ثم المتن ثم رقم صفحة الكتاب الذي انقل الرواية عنه. وربما اذكر رقم صفحة المصدر بعد اسم الكتاب.

(الثامن): ربما يرى القاري بعض اسماء المجهولين او الضعفاء في السند فلا يظن الغفلة بنا لأن في عرضه ثقة آخر ولا يضّر وجود المجهولين والضعفاء باعتبار الرواية اذا كان معهم من الثقة والصادقين.

مثلا يروي الكليني عن العدة عن سهل بن زياد و عن علي عن ابيه جميعا عن فلان. السند الاول ضعيف لأجل سهل لكن في عرضه راويان ثقتان وهما علي وأبوه فتكون الرواية معتبرة وربما يكون السند هكذا: عن العدة عن سهل بن زياد و احمد بن محمد، و احمد ثقة في عرض سهل.

(التاسع): اذكر لكل رواية رقما عاما مسلسلا و رقما خاصا بالباب حتى يعلم تعداد الروايات في كل باب والكل في الكل ولا اذكر الرقم العام عند ذكر رواية ضعيفة او مكررة ذكرت لغرض او سهواً وان وجد الرقم مع الترديد في صحة الرواية فلا عبرة بالرقم. لكن المظنون أنّ جملة من الاحاديث التي ذكرتها سهواً لها ارقام سهوية ايضا.

(العاشر): نذكر كثيرا في الابواب الفقهية بعد نقل بعض الروايات: ورواه الشيخ (مثلا) في تهذيبه بأدنى تفاوت او بتفاوت ما، فالمراد ان بين نقل الشيخ وغيره كالكليني او الصدوق مثلاً إختلافا في بعض الحروف أو الكلمات بما لا يغير المعنى جز ما ولو كان الاختلاف بالحروف او الالفاظ مغيراً أو محتمل التغيير لذكرنا مواضع الاختلاف واذا كان للرواية سندان نذكر السند الثاني الى حد المشترك لا الى آخره. مثلاً اذا روى الكليني عن علي عن ابيه عن ابن ابي عمير عن جميل عن زرارة. ورواه الشيخ بسنده عن احمد ابن محمد عن الحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير عن جميل عن زرارة. فاذكر أنا بعد السند الاول: ورواه الشيخ بسنده عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير ولا اذكر بقية السند للاختصار ووضوح الحال فلا تتوهم الارسال في السند الثاني.

(الحادي عشر): في نيتي ان وفقني الله تعالى لإتمام الكتاب ان اوزع الروايات المعتمدة في موسوعي هذه على كتب و ترتيب غير رائج ومألوف لحد الآن، واليك بيان الترتيب الموجود في خاطري:

١- كتاب العقل والعلم	٢٧- كتاب الطهارة
٢- كتاب علم اصول الفقه	٢٨- كتاب الصلاة
٣- كتاب علم الرجال	٢٩- كتاب الزكاة
٤- كتاب التوحيد	٣٠- كتاب الخمس
٥- كتاب المعارف	٣١- كتاب الوقوف والصدقات
٦- كتاب العدل وما يتعلق به	٣٢- كتاب السكنى والحبس
٧- كتاب المعاد	٣٣- كتاب الهبة
٨- كتاب النبوة والانبياء <small>عليهم السلام</small>	٣٤- كتاب الكفارات
٩- كتاب الإمامة والأئمة <small>عليهم السلام</small>	٣٥- كتاب الصوم
١٠- كتاب القرآن	٣٦- كتاب الاعتكاف
١١- كتاب الدعاء	٣٧- كتاب الحج
١٢- كتاب الاسلام والايمان والمؤمنين	٣٨- كتاب الآداب
١٣- كتاب الكفر والشرك والذنوب	٣٩- كتاب الحيوان
١٤- كتاب الطاعة والتقوى والعبادة	٤٠- كتاب الطب
١٥- كتاب الأخلاق	٤١- كتاب المعاش والمكاسب
١٦- كتاب العشرة والوظائف الاجتماعية	٤٢- كتاب الشركة
١٧- كتاب الحكومة	٤٣- كتاب المضاربة
١٨- كتاب الحدود	٤٤- كتاب الزرع والمزارعة والمساقات
١٩- كتاب الجهاد	٤٥- كتاب احياء الموات
٢٠- كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر	٤٦- كتاب الاجارة
٢١- كتاب القضاء	٤٧- كتاب الجعالة
٢٢- كتاب الشهادات	٤٨- كتاب الوكالة
٢٣- كتاب الديات	٤٩- كتاب السبق والرماية
٢٤- كتاب القصاص	٥٠- كتاب الدين والقرض
٢٥- كتاب الرهن	٥١- كتاب الاطعمة والاشربة
٢٦- كتاب الضمان	٥٢- كتاب النكاح

٥٣- كتاب الصلح	٦٣- كتاب الطلاق
٥٤- كتاب الحجر	٦٤- كتاب العدة
٥٥- كتاب اللقطة	٦٥- كتاب الخلع والمبارات
٥٦- كتاب العارية	٦٦- كتاب الظهار
٥٧- كتاب الرديعة	٦٧- كتاب الايلاء
٥٨- كتاب الفصص	٦٨- كتاب اللعان
٥٨- كتاب الشفعة	٦٩- كتاب الوصايا
٦٠- كتاب الايمان	٧٠- كتاب الميراث
٦١- كتاب النذر والعهد	٧١- كتاب الامرات
٦٢- كتاب الصيد والذبائح	

(الثاني عشر) لم نذكر في الموسوعة الرموز والتلخيص في أسماء الأشخاص والكتب وغيرها كما هو عادة بعض المؤلفين - وهي عادة غير حسنة بل مستصعبة للقراء، ولكن الكتاب لا يخلو منها وان خلت عن الصعوبة، فاليكم بيانها:

- ١- التهذيبان = التهذيب والاستبصار للشيخ الطوسي رحمهما الله.
- ٢- التهذيب ويب = تهذيب الاحكام.
- ٣- صا = الاستبصار.
- ٤- الفقيه = من لا يحضره الفقيه للصدوق رحمهما الله.
- ٥- كا = الكافي للكليني رحمهما الله.
- ٦- الجامع، جامع الاحاديث = جامع احاديث الشيعة.
- ٧- الوسائل، ثل = وسائل الشيعة.
- ٨- المعجم، معجم الرجال = معجم رجال الحديث للسيد الاستاذ الخوئي رحمهما الله ^١.

١. توفي سيدنا الاستاذ الخوئي بعد تدوين هذا الكتاب (التدوين الأول في الشهر الخامس (أسد = مرداد) سنة ١٣٧١ ش بعد ما أصابه اذى كثير من النظام البعثي وعلى ورأسه الطاغية صدام ودفن في الحضرة العلوية قرب مسجد الخضري وقد زرته مرتين.

٩- العيون = عيون اخبار الرضا للصدوق عليه السلام.

١٠- البحار = بحار الانوار للمجلسي عليه السلام.

(الثالث عشر): عناوين الابواب لا تكون بمنزلة فتاوي وأنظاري دائماً كما يظهر ذلك من بعض الكتب الحديثية.

(الرابع عشر): ألحق حجية خبر الثقة في الاحكام الكلية الفقهية وفاقا للمشهور وفي الموضوعات الخارجية إلا فيما ثبت اعتبار التعدد والبيئة المصطلحة فيه خلافاً للمشهور - على ما قيل - وفي غير الفقه من الأخلاقيات حتى في فروع العقائد مما يمكن التعبد فيه ولم يثبت إعتبار حصول العلم أو تحصيله فيه، فما توهمه جمع منهم بعض المفسرين ممن عاصرناه، من اختصاص حجية خبر الواحد بالأحكام الفقهية اشتباه وقصور كما أن ما ذهب إليه الأخبارية إفراط وتجاهل، نعم آثار الحجية متفاوتة. وعمدة الدليل في المقام هو بناء العقلاء والروايات الكثيرة الموجبة للوثوق بحجية أخبار الشاة في الحسيات.

(الخامس عشر): لم أذكر روايات كتاب العتق والتدبير في هذا الكتاب لخروج أحكامها من محل الابتلاء في هذه الأعصار و أمّا ما يتعلق بالعبيد والإماء في النكاح والطلاق والشهادة والصلاة والحدود وغيرها فقد اشرنا الى الأسانيد او ذكرناها من دون ذكر المتن كل ذلك للاختصار والإنصراف عما لا إبتلاء به اليوم للمؤمنين وأسئل الله تعالى ان يرجع العزة والكرامة والشوكة للمسلمين بتمكين العلماء المخلصين الذين لا يأخذهم في الله لومة لائم وبإظهار المهدي الموعود من آل محمد عليه السلام حتى يملأ الأرض عدلاً وقسطاً يعزّ به الإسلام وأهله.

(السادس عشر): إنمّا نقلنا من بحار الانوار إلى الجزء الثالث والسبعين ولم ننقل من سائر الاجزاء إلا قليلاً، لأن تلك الاجزاء مشتملة على الاحاديث الفقهية، وقد قلنا سابقاً أننا نقلها من جامع الاحاديث ونقلنا في جملة من الموارد من وسائل الشيعة.

(السابع عشر): لم ننقل في هذا الكتاب من نهج البلاغة شيئاً وشأنه أشهر وهو بمجموعه أحسن دليل على أمانة امير المؤمنين وعلمه وكمال سلام الله عليه وقد شرحه

أهل التحقيق منا ومن العامة وقدموه بأخ القرآن كما سميت الصحيفة السجادية بأخت القرآن سلام الله على قائلها ولم ننقل منها ايضاً. وإنما تصدى بعض المعاندين للتشكيك في صدور مطالب نهج البلاغة عن أمير المؤمنين عليه السلام لكن المحققين اجابوا عنه مفصلاً.

(الثامن عشر): كتاب جامع الأحاديث قد طبع لحد الآن مرتين وترتيب الكتب فيهما مختلفان. وماترى من ارقام الاجزاء والصفحات ذيل الروايات المنقولة^١ في هذه الموسوعة قبل كتاب الحكومة مطابقة للطبعة الاولى غالباً وماترى من الأرقام المذكورة من كتاب الحكومة إلى آخر الموسوعة مطابقة للطبع الثاني منه غالباً فلا تغفل.

(التاسع عشر): كتاب بحار الأنوار قد طبع في ١١٠ اجزاء عدة طبعات في بعضها ذكرت بالفهرسة العامة لجميع الاجزاء في ثلاثة أجزاء في آخر الكتاب وفي بعضها ذكرت في الجزء الرابع والخمسين والخامس والخمسين والسادس والخمسين ولأجله يختلف عدد الاجزاء الباقية بالنسبة إلى الأحاديث والكتب، بثلاثة اجزاء ونحن بذلنا الجهد حين إحالة المراجعين الى بحار الأنوار ان يكون عدد الاجزاء مطابقاً للترتيب الثاني، واذا لم يجد المراجع، حديثاً في الجزء المذكور، لابد له من الرجوع الى ثلاثة اجزاء قبل الجزء المذكور فيه الحديث، مثلاً اذا رأيت بعد حديث هكذا: ج ٧٣ / ٢٠٠ ولم تجده في البحار في هذا الجزء (٧٣) فارجع الى الجزء (٧٠) لوجدانه تجده ان شاء الله تعالى في نفس الصفحة.

(العشرون): ذكرنا أسانيد الأحاديث بتمامها في كل حديث كما في مصادرها، ولكن بحار الأنوار وجامع الأحاديث لم ينقل الاسناد في اول الأحاديث التي نقلها عن حديث الاربعمئة المذكور في الخصال وعن الحديث الذي له ثلاثة أسانيد في كتاب العيون للشيخ الصدوق رحمته الله. ونحن إتبعناهما.

أما حديث الاربعمئة فنذكرها عن الخصال بتمام متنها وسندها المعتمد في آخر هذه الموسوعة حتى يطمئن المراجعون بصحة سنده وتمام متنه.

١. وربما يبلغ عدد روايات جامع الأحاديث بمكرواتها الى ٦٣٥٦٢ رواية، وقد تم طبعه في سنة ١٣٧٩ ش.

وأما حديث العيون الذي له ثلاثة اسانيد فنحن اعتمدنا عليه رغم عدم اعتبار كل سند منها، وذلك لأجل ان نقل متن واحد بثلاثة طرق يوجب عادةً وثوق الباحث بصدور المتن عن الامام عليه السلام.

ونذكر هنا الاسانيد الثلاثة عن بحار الانوار ج ١ / ٥١. فقد قال العلامة الكبير المجلسي رضوان الله تعالى عليه محيي الاحاديث:

وكل ما كان فيه بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عليه السلام فهو ما أورده الصدوق في كتاب عيون أخبار الرضا عليه السلام هكذا:

حدثنا ابو الحسن محمد بن علي بن الشاه المروودي بمرورود في داره، قال: حدثنا ابوبكر بن عبدالله النيسابوري، قال: حدثنا ابو القاسم عبدالله بن احمد بن عامر بن سلمويه الطائي بالبصرة، قال: حدثنا أبي في سنة ستين ومأتين، قال: حدثني علي بن موسى الرضا عليه السلام سنة أربع وتسعين ومائة.

وحدثنا أبو منصور أحمد بن ابراهيم بن بكر الخوزي بنيسابور، قال: حدثني ابو إسحاق بن ابراهيم بن مروان بن محمد الخوزي، قال: حدثنا جعفر بن محمد بن زياد الفقيه الخوزي، قال: حدثنا أحمد بن عبدالله المروي الشيباني عن الرضا عليه السلام.

وحدثنا ابو عبدالله الحسين بن محمد الاشنالي الرازي العدل ببلخ، قال: حدثنا علي بن محمد بن مهرويه القزويني، عن داود بن سليمان الفراء عن علي بن موسى الرضا عليه السلام قال: حدثني أبي موسى بن جعفر، قال حدثني أبي جعفر بن محمد، قال: حدثني أبي محمد بن علي، قال: حدثني أبي علي بن الحسين، قال حدثني أبي الحسين بن علي قال حدثني أبي علي بن ابي طالب عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله.

(الواحد والعشرون): في مصادر و منابع الكتب الاربعة لمشاينا الثلاثة نورالله ارواحهم الطيبة.^١

أما الشيخ المحدث الصدوق رحمته الله، فقال في اول كتابه (من لا يحضره الفقيه): وجميع ما

١. ومشيخة الفقيه بطولها مذكورة في آخر الفقيه ونقلناها بطولها في كتابنا «بحوث في علم الرجال» وميّزنا بين الطرق المعتمدة وغير المعتمدة منها وكذا بين وثاقة من ينتهي إليهم الطرق المذكورة وعدم وثاقهم.

فيه مستخرج من كتب مشهورة عليها المعول وإليها المرجع مثل كتاب حريز بن عبدالله السجستاني، وكتاب عبيدالله بن علي الحلبي وكتب علي بن مهزيار الأهوازي وكتب الحسين بن سعيد ونوادر احمد بن محمد بن عيسى وكتاب نوادر الحكمة تصنيف محمد بن احمد بن عمران الاشعري وكتاب الرحمة لسعد بن عبدالله وجامع شيخنا محمد بن الحسن بن الوليد عليه السلام ونوادر محمد بن ابي عمير وكتب المحاسن ل احمد بن ابي عبدالله البرقي ورسالة أبي غيره من الاصول والمصنفات التي طرقي إليها معروفة في فهرس الكتب التي رويتها عن مشائخي واسلافي رضي الله عنهم.

واما الشيخ الطوسي عليه السلام فمصادره مذكورة في مشيخة التهذيبين، وقد شرحناها شرحاً محققاً في كتابنا «بحوث في علم الرجال» لاسيما في الطبعة الخامسة منه. نعم هو رحمه الله روى عن كتب غير هؤلاء المذكورين في شرح المشيخة كما يظهر من «التهذيب» وشرنا الى بعضهم في شرح المشيخة المذكور في كتابنا «بحوث في علم الرجال».

واما الشيخ الكليني عليه السلام فيظهر مصادر كتابه من رواة رواياته المذكورين في أسانيد اجزاء الكافي بروضته. نعم لابد من تمييز مشائخه في الاجازة من مشائخ رواياته، فمثلا محمد بن اسماعيل ليس له كتاب ولا رواية وانما هو شيخ اجازة فقط والكليني إنما اخذ الروايات من كتب الفضل بن شاذان فكتب الفضل تعدد من مصادر الكافي فلا تغفل.

نكتة مهمة للمحققين:

من تعمق نظره في الكتب الحديثية وجاس خلال ديار الرواة وكتبهم الحديثية من زمان الحضور الى زمان المشائخ الثلاثة (رضى الله عنهم) يفهم وحدة طريقة المشائخ الثلاثة في نقل الأحاديث في كتبهم من الكتب الحديثية السابقة والتفاوت بينهم جزئي. فانظر كتاب «بحوث في علم الرجال» تجد تفصيل ذلك. نعم لم يكتب الكليني عليه السلام مشيخة لكتابه كما كتب الشيخ الصدوق والشيخ الطوسي رحمهما الله. فانظر كتابنا بحوث في علم الرجال تجد تفصيل ذلك.

(الثاني والعشرون): الحديث القدسي مع انه من الله لفظا ومعنى كالقرآن، يفترق عنه، بانه لاتحدي فيه وليس بمعجز، والقرآن فيه تحدّ وهو معجز. ولا فرق في الحديث القدسي بين كونه يخبره الرسول عن الله او عن الكتب المنزلة قبل القرآن، كما لا فرق بين كونه صدر عن لسان الرسول مباشرة للناس او صدر عن أوصيائه لنا عنه ﷺ أحد الثقلين وقد يقال: الحديث القدسي معناه من الله ولفظه من رسول الله ﷺ لكنّه منقوض بسائر الاحاديث الواردة في الاحكام وامثالها فان معانيها -استناداً إلى قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ من الله تعالى.

والحديث القدسي كغيره في الحجّة اذا وصل بسند معتبر. واياك والأخذ بالمرسلات والضعاف من حديث القدسي، فان للمتصوفة وامثالهم من الدّجالين يد واسعة وطويلة في الوضع والاختراع فيه، وربما يرون انفسهم أهلاً للإخبار عن الله سبحانه من دون توسط الرسول الخاتم ﷺ فينسبون أوهامهم اليه سبحانه باسم الحديث القدسي!

(الثالث والعشرون): أول من كتب الحديث عن رسول الله ﷺ هو أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام كما يظهر من البخاري^١ ومسلم^٢ وسنن ابي داود^٣ وسنن النسائي^٤ وسنن ابن ماجة^٥ ومسند احمد بن حنبل^٦ وقد ورد في احاديث اهل البيت، كتاب علي عليه السلام مكرراً كما في جامع الاحاديث^٧ ونهج البلاغة المشهورة ولسبطه زين العابدين الصحيفة السجادية.

وقد نسب إلى كل واحد من سليم بن قيس الهلالي^٨ والأصبع ابن نباتة^٩ وعبيدالله بن

١. برقم ١١١ و برقم ١٧٧١ في كتاب فضائل المدينة و برقم ٣٠٠٨ في كتاب الجزية و برقم ٢٨٨٢ في كتاب الجهاد و برقم ٢٩٤٤ في كتاب الخمس و برقم ٢٧٣١ في كتاب فضائل القرآن.

٢. ج ١٥٠ / ١٣ و ج ١٤٢ / ١٣.

٣. ج ١٧٩ / ٤ كتاب الديات.

٤. ج ٢٤ / ٨.

٥. برقم ٢٦٥٨.

٦. ج ٧٩ / ٦.

٧. ١٧ / ١ الى ٢١٣ بل له عليه السلام كتب اشهرها الجامعة وكتاب الديات ولفاطمة (س) كتاب آخر باسم مصحف فاطمة.

٨. الفهرست لابن النديم في ترجمة سليم ص ٣٠٧.

٩. فهرس النجاشي ص ٦ و ٨.

ابي رافع كاتب علي عليه السلام^١ واخيه علي بن ابي رافع^٢ وزيد بن وهب^٣ وميثم التمار (كتاب في الحديث وكتاب في التفسير)^٤ تأليف كتاب او كتابين.

وربما يقال ان مجموع ما كتبه اصحاب الائمة عليهم السلام في دورة حضورهم يتجاوز الف كتاب، وانه قد بلغ مادونته الشيعة من الحديث الشريف منذ عهد امير المؤمنين عليه السلام الى عهد الحسن العسكري عليه السلام ستة آلاف كتاب. (اقول: والله العالم) ولعل أشهرها في الالسنه، الاصول الأربعمائه وقد ذكرنا بعض الكلام فيها في كتابنا بحوث في علم الرجال.

ثم جاء محمد بن يعقوب الكليني (المتوفي ٣٢٩ هـ) ومحمد بن علي بن الحسين الصدوق (- ٣٨١ هـ) و محمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ - ٣٨٥ هـ) قدس الله انفسهم الزكية - عباقرة الحديث فألفوا كتبهم الاربعة، الكافي ومن لا يحضره الفقيه^٥ والتهذيبين^٦ فجمعوا الاحاديث من تلك الكتب، واضعين كلاً منها في موضعه حتى يسهل للمراجع الوقوف عليها في الكتب الفقهية (من الطهارة الى الديات).

فاعتمد علماء الامامية - رضوان الله عليهم - على هذه الكتب وأقبلوا عليها أحسن إقبال فاشتهرت في أوساط الشيعة اشتهاه الشمس في رابعة النهار، ولا شك ان احاديث هذه الكتب الاربعة بمجموعها من حيث المجموع - لاكل واحد منها - واجدة للاعتبار.

١. فهرست الطبرسي ١٧٤ و ص ١٣١.

٢. فهرست الطبرسي ١٧٤ و ص ١٣١.

٣. فهرست الطبرسي ١٧٤ و ص ١٣١.

٤. فلاحظ رجال الكشي وامالي الشيخ عليه السلام.

٥. قيل دونه الصدوق في سنة واحدة لكن الكليني دُون الكافي في عشرين سنة وقيل أنه احصى للكافي ٢٤ شرحاً وحاشية. وللقيه عشرة شروحات أكبرها شرح المجلسي الأول المتوفي ١٠٧١ هـ رحمه الله وقد طبع في ١٤ مجلداً في بلدة قم.

٦. اي تهذيب الأحكام والاستبصار، أما الاول فقد طبع في عصرنا في عشرة أجزاء وقيل إن احاديثه تبلغ ١٣٩٨٨ حديثاً وله ١٩ شرحاً و ٢٠ تعليقة واما الثاني فقد طبع في زماننا في أربعة أجزاء وتبلغ أحاديثه حسب تصريح مؤلفه عليه السلام - ٥٥١١ حديثاً وهو يعالج تعارض الأخبار.

واعلم ان هنا كتاباً خامساً قيل إنه أكبر من الفقيه وهو مدينة العلم للصدوق عليه السلام ولكنها غير موجودة في هذه القرون الاخيرة.

ثم جاء محمد بن مرتضى المدعو بالملاحسن الكاشاني الفيض (١٠٩١ - ١٠٠٧ هـ) فجمع احاديث الكتب الاربعة المذكورة بترتيب حسن و تعليقات عقلية و عرفانية على جملة من الاحاديث، وسمّى موسوعته الكبيرة بـ«الوافي» وقد طبعت في ثلاثة مجلات ضخمة. ثم اعيد طبعه في ٢٥ جزءاً.

وعن مؤلف الذريعة: أنّه عدّ أبواب الوافي فبلغت ٢٧٣ وفيه خمسون الف حديث. أقول: ففي الوافي أحاديث كثيرة من غير الكتب الأربعة مثل بصائر الدرجات والخصال ومعاني الاخبار و...

ثم جاء المحدث الكبير محمد بن الحسن الحر العاملي المتوفي سنة (١٠٣٣ - ١١٠٤ هـ) فدوّن جميع ما ورد في الفقه من الاحاديث بترتيب أحسن و تبويب أدقّ في كتابه «وسائل الشيعة الى تحصيل مسائل الشريعة» وهذا الكتاب لحد الان مرجع علماء الامامية ومجتهدى الشيعة شكر الله مساعيه وقد طبعت طبعة اخيرة (١٤١٤ هـ) في ثلاثين جزءاً وكانت طبعة ما قبلها في عشرين جزءاً وعدد الاحاديث المرقومة في الطبعة الاخيرة بلغ الى ٣٥٨٦٨ حديثاً. ولكن فيه مكررات كثيرة و لعل اكثر الارقام المذكورة في جملة من موارد هذه الموسوعة من الوسائل راجعة الى الطبعة المجزأة بعشرين جزءاً.

وللمحدث النوري (١٢٥٤ - ١٣٢٠ هـ) على الوسائل، مستدرك دَوْن الروايات التي لم يذكرها صاحب الوسائل وقد طبع في ثلاثة مجلدات ضخمة وكان في آخر الروايات مباحث كثيرة في علم الرجال والطرق و حال الافراد، وقد افرد في التوثيق والتصديق، ثم تجدد طبعه في ١٨ جزءاً و قيل ان رواياته بلغت الى ٢٣١٢٩ خبراً. و مجموع ما في الكتابين يبلغ ٥٩ الف رواية إلا ثلاث روايات

ثم جاء العلامة المجلسي محمد باقر (١٠٣٧ - ١١١١ هـ) بعد المحدث الحرّ فدوّن جميع ما وصل اليه من الروايات المروية عن أهل البيت (عليه السلام) في كتابه الشهير «بحار الانوار» وهو الآن مطبوع في ١١٠ أجزاء.

وذكر في مقدمة بحاره، اسماء ٦٠٠ كتاب مما أخذ منها الروايات و ربما يقال أن تأليفه استغرق اربعين سنة والله العالم.

واعلم إنني لم أراجع الى «الوافي» و «المستدرک» في تأليف هذا الكتاب اذ المظنون فقدان الاحاديث المعتبرة في المستدرک الا نادراً واستغنيت عنهما بغيرهما من الكتب والمجامع.^١

(الرابع والعشرون): في إقناع الباحثين بلزوم النظر في الاسانيد:

نقل الكشي في رجاله: عن محمد بن قولويه والحسين بن الحسن بن بندار معاً عن سعد عن اليقطيني عن يونس بن عبد الرحمن أنّ بعض أصحابنا سأله وأنا حاضر، فقال له: يا أبا محمد ما أشدّ إنكارك في الحديث واكثر انكارك لما يرويه أصحابنا! فما الذي يحملك على ردّ الاحاديث؟

فقال: حدّثني هشام بن الحكم أنّه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا تقبلوا علينا حديثاً إلا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة، فإنّ المغيرة بن سعيد لعنه الله دسّ في كتب أصحاب أبي أحاديث لم يحدّث بها أبي، فاتّقوا الله ولا تقبلوا علينا ما خالف قول ربنا تعالى وسنة نبيّنا محمد ﷺ، فإنّا إذا حدّثنا قلنا: قال الله عزّ وجلّ، وقال رسول الله ﷺ. قال يونس: وافيت العراق فوجدت بها قطعة من أصحاب أبي جعفر عليه السلام ووجدت أصحاب أبي عبد الله عليه السلام متوافرين، فسمعت منهم وأخذت كتبهم فعرضتها بعدّ على أبي الحسن الرضا عليه السلام فأنكر منها أحاديث كثيرة أن يكون من أحاديث أبي عبد الله عليه السلام، وقال لي: إنّ أبا الخطاب كذب على أبي عبد الله عليه السلام، لعن الله أبا الخطاب، وكذلك أصحاب أبي الخطاب يدسّون هذه الأحاديث إلى يومنا هذا في كتب أصحاب أبي عبد الله عليه السلام، فلا تقبلوا علينا خلاف القرآن فإنّا إن حدّثنا^٢ حدّثنا بموافقة القرآن و موافقة السنة، إنّنا عن الله وعن رسوله نحدّث، ولا نقول: قال فلان وفلان فيتناقض كلامنا، إنّ كلام آخرنا مثل كلام أولنا، وكلام أولنا مصداق لكلام آخرنا، وإذا أتاكم من يحدّثكم بخلاف ذلك فردّوه عليه وقلّوا: أنت أعلم وما جئت به، فإنّ مع كلّ قول منا حقيقة وعليه نور، فما لا حقيقة معه ولا نور عليه فذلك قول الشيطان.^٣

١. والمعمدة ان جامع الأحاديث نقل الروايات المذكورة من المستدرک إنّما نقلها من مصادرها وامامن نفس المستدرک.

٢. وفي نسخة: إنّ حدّثنا.

٣. بحار الانوار، ج ٢ / ٢٤٩ و ٢٥٠.

اقول: يحمل موافقة القرآن وموافقة السنة اما على عدم مخالفتها الذي يسهل لنا إحرازه ضرورة امكان تشخيص أن الرواية الفلانية مخالفة لهما أو لا؟ للعلماء المستنبطين او يحمل على نحو دقيق آخر من الموافقة التي يصعب فهمها للاكثر من اهل الاجتهاد ولاشك في صدور المخصصات والمقيدات القرآنية في الاحاديث. و حمل الحديث ونظائره على فرض التعارض، رجم بالغيب وعمدة البحث ان قضية اطلاق الروايات سقوط المتعارضين عن الحجية مطلقا ولم يقل به أحد وجعل الحقيقة والنور بدل وثاقة الرواة، ملاك الحجة واحرازه غير ميسور للجمل لولا الكل فلان رد علمه إلى من صدر عنه.

وبهذا الإسناد عن يونس، عن هشام بن الحكم أنه سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول: كان المغيرة بن سعيد يتعمد الكذب على أبي عبد الله عليه السلام ويأخذ كتب أصحابه، وكان أصحابه المستترون بأصحاب أبي يأخذون الكتب من أصحاب أبي فيدفعونها إلى المغيرة فكان يدس فيها الكفر والزندقة ويسندها إلى أبي عبد الله عليه السلام، ثم يدفعها إلى أصحابه فيأمرهم أن يتبوا في الشيعة، فكل ما كان في كتب أصحاب أبي عليه السلام من الغلو فذاك مما دسه المغيرة بن سعيد في كتبهم.^١

وعن محمد بن مسعود، عن ابن المغيرة، عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير، عن حريز، عن زرارة قال: قال - يعني أبا عبد الله عليه السلام - إن أهل الكوفة نزل فيهم كذاب، أما المغيرة فإنه يكذب على أبي - يعني أبا جعفر عليه السلام - قال حدثه: أن نساء أهل محمد اذا حضن قضين الصلاة، وأن والده - عليه لعنة الله - ما كان من ذلك شيء ولا حدثه. وأما ابو الخطاب فكذب وقال: إني أمرته أن لا يصلي هو وأصحابه المغرب حتى يروا كواكب كذا، فقال القنداني: والله إن ذلك لكوكب ما أعرفه.^٢

أقول: دلالة هذه الروايات الثلاثة وما يشابهها بهما على حال الروايات التي جاء بها المجاهيل فضلا عن الضعفاء واضحة للفضلاء فاعتبروا يا أولي الابصار.

١. بحار الانوار: ٢٥٠/٢.

٢. المصدر ٢٥١/٢.

(الخامس والعشرون): الرجا الاكيد من العلماء المصلحين. انه:

قد قيل قديماً: كل من صنف، قد استهدف. لكن الاعتراض والإيراد الصحيح والسؤال المعقول وسيلتان، للتكامل ورافعان للنواقص ويكشفان عن الحقائق فهما حسنان ولا معنى لغض البصر عنهما والمؤلف القاصر يرجو من الأفاضل الكرام والعلماء العظام أن ينبئوا علي السهو والغلط والاشتباه بصراحة اعلاناً للحق وهو نعمة للمؤلف القاصر وتقوية للشرعية الخالدة ومن قام باستدراك الامور المذيلة اكون له شاكرًا وداعيا.

١ - استدراك الروايات المعتمدة سنداً التي فات مني ذكرها غفلة وسهواً.

٢ - ذكر الروايات المتعددة الأسانيد حيث كان كل سند غير معتبر لكن مجموع الأسانيد توجب الوثوق بصورها من الائمة عليهم السلام كما فعلته في جملة من الموارد. توضيح: اذا كان لرواية، متن واحد يكفيه ثلاثة أسانيد مختلفة بتمام روايتها لبعد اتفاق ثلاثة جماعات على اختراع جملات متفقة الالفاظ.

وان كانت الروايات لها أسانيد عشرة او ثمانية بمختلف الالفاظ يمكن الاعتماد عليها. يؤخذ القدر المشترك من متون مختلفة الالفاظ والمعاني المروية بعشرة أسانيد مختلفة الرواة، كما فعلته في بعض المقامات.

٣ - تطبيق اسانيد الروايات المذكورة في الكتاب على ما ذكره سيدنا الاستاذ العلامة الخوئي نور الله روحه المقدسة في معجم الرجال ذيل عنوان اختلاف الكتب و عنوان اختلاف النسخ فاتي فعلته في جملة من الموارد لا في جميع الموارد واستدراكه مفيد جداً في تقويم الأسانيد المذكورة.

٤ - حذف الروايات المتكررة في الابواب المختلفة او في الكتب المتعددة غفلة وسهواً فان حذفها حسن، و يترتب عليها اصلاح الرقم العام ورقم الباب الخاص.

٥ - العمدة في تميم الكتاب الاشارة في آخر كل باب الى الروايات المناسبة لعنوان الباب في الابواب الأخر كما فعله جامع الأحاديث باحسن وجه.

٦ - ما يراه العلماء المحققون نقصاً في الكتاب فيمكن اصلاحه في الهامش وشكراً لهم ثم شكراً لهم وأعطاهم الله بكل حرف يكتبونه لإكمال الكتاب، نوراً يوم القيامة.

(السادس والعشرون): الحسن بن محبوب نقل روايات عن ابي حمزة الثمالي واستشكل بعضهم في اتصال السند لبعد الفاصلة بينهما وهذا الاشكال يجري في رواية علي بن الحكم عن الثمالي وكأن المشهور أو جمعاً كثيراً لم يعتنوا بالاشكال. والمقام من المعضلات فان الحسن بن محبوب وعلي بن الحكم من الطبقة السادسة و ابا حمزة الثمالي من الطبقة الثالثة، فاثبات المعاصرة بينهما في برهة من الزمان وان كانت قليلا محتاج الي دليل قوى مفقود.

والمؤلف القاصر وان ذكر رواياتهما عنه، لكنه على وجل و تردد والله العالم و مثله جملة من روايات هارون بن مسلم حتى اضطر سيدنا الاستاذ الخوئي بملاحظة زمان من روي عنه و من روي هو عنه الي الاعتراف بقوله: فلا بد وان يكون عمر هارون بن مسلم قريباً من مائة وثلاثين سنة والله العالم.

اقول لا حاجة الى الفروض النادرة غير المعتادة خصوصا ان أحداً من الرجاليين - في ما اعلم - لم يذكره في المعمرين. فالظاهر - خلافا لبناءنا السابق على اعتبار هذا السند - عدم اعتباره والحكم بسقوط الواسطة وثبوت الارسال، ولذا حذفت الروايات المروية بهذا السند من موسوعي - معجم الاحاديث المعتبرة سنداً - إلا في بعض الموضع مع بيان عدم اعتبارها.

(السابع والعشرون): يحسن الحذر والاحتياط في الروايات الطويلة متونها اذا لم تقم قرينة على كتابتها في مجلس التلقي من الامام (عليه السلام) او ممن كتب عند الامام، فان الناس وان كانوا في قلة الحافظة وكثرتها مختلفين لكن من حفظ الكلام بمجرد سماع مقدار ورق (صفحتين) نادر. بل ربما يوثق بعدم تيسره او بتعسره بل بتعذره كمافي دعاء العرفة الذي نسب الي الامام الحسين (عليه السلام) ونقلوه عن بشرٍ وبشيرا ابني الغالب الاسدي. اذ أولاً إنهما لم يجيئا لأخذ الحديث حتى كان معهما آلة الكتابة من القلم والغرطاس والمداد وثانيا لا يقدر انسان - عاداتاً او غالباً - ان يكتب كلاماً طويلاً بمجرد السماع لاسيما بتلك الآلات القديمة وان شئت فاختر في بيتك.

و خلاصة القول هو حسن الاجتناب او لزومه من الافراط والتفريط في كل شيء

لا سيما في الحديث وهو المنبع الثاني للشريعة الإسلامية.

(الثامن والعشرون): معظم الأرقام المنقولة من جامع الأحاديث إنما هو من الطبعة الثانية منه، واليك توضيحاً حوله من مقدمة كتابنا: (الأحاديث المعتمدة في جامع أحاديث الشيعة: كتاب جامع الأحاديث طبع لحد الآن مرتين).

و حيث أن الطبعة الثانية تختلف مع الطبعة الأولى في ترتيب الكتب الفقهية وربما في أرقام الصفحات وغيرها؛ من المازيات النافعة المشار إليها في أول كتاب جامع الأحاديث. فنذكر فهرسة أجزاء الكتاب (وهي واحد و ثلاثون جزءاً حسب الطبعة الثانية) واشتمال كل جزء على الكتب الفقهية وأرقام العام في كل جزء حسب الطبعة الثانية تسهيلاً للمراجعين الكرام.

الجزء الأول: فيه جملة من المسائل الأصولية وشروط الافتاء والحكم والتقليد ونية العبادات وغيرها. و شروط التكليف، والرياء، و شرط الولاية في قبول الاعمال ودعائم الإسلام، طبع في سنة ١٤١٤ ق = ١٣٧١ ش و عدد رواياته العام من (١) إلى ١١٢٠.

٢- كتاب الطهارة في احكام المياه إلى آخر النفاس، طبع سنة ١٤١٤ ق = ١٣٧٣ ش، الرقم العام من ١١٢١ إلى ٣١٩٣.

٣- من غسل الميت الى الدفن والتعزية وزيارة القبور. طبع في ١٤١٦ ق = ١٣٧٤. ش. الرقم العام عن ٣١٩٤ إلى ٥٢٤٠.

٤- كتاب الصلاة إلى آخر ابواب المساجد طبع في ١٤١٦ ق = ١٣٧٤ ش الرقم العام من ٥٢٤١ إلى ٧٠٦٤.

٥- من استقبال القبلة الى آخر التسليم، طبع في ١٤١٦ ق = ١٣٧٢. ش الرقم العام من ٧٠٦٥ إلى ٨٧٧١.

٦- من تعقيبات الصلاة والقواطع والخلل وقضاء الصلاة إلى صلاة الجمعة. طبع سنة ١٤١٦ ق = ١٣٧٤ ش الرقم العام من ٨٧٧٢ إلى ١٠٢١٥.

١. في مقدمة الكتاب من ص ١، الى ص ١٣٢ بحث مهم حول بدء الحديث وسيره، وحول وجوب التمسك بالقرآن والعنرة الطاهرة ﷺ. وفيها روايات كثيرة من طرق أهل السنة والشيعة، ولم تعرض لحال أسانيدھا. وانما تعرضنا لحالھا من ص ١٣٣ الى آخر الكتاب (الجزء ٣١).

٧ - بقية ابواب الصلاة الجمعة وصلاة العيدين والاستسقاء وصلاة الجماعة والخوف والسفر. طبع سنة ١٤١٧ ق = ١٣٧٥ ش الرقم العام من ١٠٢١٦ إلى ١١٧٢٠.

٨ - النوافل و نوافل رمضان وصلاة جعفر والحاجة، والاستخارة وغيرها من النوافل. طبع عام ١٤١٧ ق = ١٣٧٥ ش الرقم العام من ١١٧٢١ إلى ١٢٥٢٠.

٩ - كتاب الزكاة وزكاة الفطرة وحق المارة والحقوق المستحبة وفضل الصدقة، طبع ١٤١٧ ق = ١٣٧٥، الرقم العام من ١٢٥٢١ إلى ١٤٢٠٠.

١٠ - كتاب الخمس والصوم إلى الباب ٩ من ما يجب الامساك وليلة القدر فضل شهر رمضان، طبع سنة ١٤١٧ ق = ١٣٧٥ الرقم العام ١٤٢٠١ إلى ١٤٩٧٥.

١١ - بقية الأبواب من الاحتلام إلى آخره ومن يجب من يصح منه الصوم وبقية الصوم الواجب والمندوب والمحرم والاعتكاف طبع في ١٤١٧ ق هـ = ١٣٧٥ ش الرقم العام من ١٤٩٧٦ إلى ١٦٠١٨.

١٢ - كتاب الحج من الأول إلى آخر ابواب وجوه الحج وكيفية كل قسم منها وبيان مشهوره وعلل أفعاله. طبع في ١٤١٧ ق = ١٣٧٦ ش. الرقم العام من ١٦٠١٩ إلى ١٧٣٦٥.

١٣ - من أبواب العمرة ومقدمات الحج و مواقيت الاحرام والاحرام ومحرماته إلى الطواف. طبع في ١٤١٨ ق = ١٣٧٦ ش. والارقام العامة من ١٧٣٦٦ إلى ١٩١١٠.

١٤ - من السعي والتقشير والاحرام بالحج وعرفات والمشعر ومنى ورمي الجمار والهدى والتقشير أو الحلق، إلى زيارة البيت والعود إلى منى وزيارة المعصومين بالمدينة. طبع في سنة ١٤١٨ = ١٣٧٦ ش الرقم العام من ١٩١١١ إلى ١٠٥٠٥.

١٥ - كتاب المزار، طبع عام ١٤١٨ ق = ١٣٧٧ ش، الرقم العام من ٢٠٥٠٦ إلى ٢١٢٩٦.

١٦ - جهاد العدو و جهاد النفس و فضل العقل. طبع في سنة ١٤١٩ ق = ١٣٧٧ ش الرقم العام فيه من ٢١٢٩٧ إلى ٢٢٧٥٨.

١٧ - جهاد النفس وتهذيبها وفضائل الاخلاق ورذائلها طبع في ١٤١٩ ق = ١٣٧٧ ش

الرقم العام فيه من ٢٢٧٥٩ إلى ٢٤٣٢١.

١٨ - كتاب جهاد النفس والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتقية وتسمية المهدي الغائب عليه السلام طبع في ١٤١٩ ق = ١٣٧٧ ش الرقم العام فيه من ٢٤٣٢٣ إلى ٢٥٥٦٢.

١٩ - كتاب القرآن والذكر والدعاء، طبع في ١٤١٩ ق = ١٣٧٧ ش الرقم العام فيه من ٢٥٥٦٣ إلى ٢٧٢١٦.

٢٠ - كتاب العشرة واداب المعاشرة وفيه جملة من الواجبات والمحرمات وغيرهما من الاحكام. وهذا الجزء كالجزء السادس عشر والسابع عشر مفيد للوعاظ واهل المنبر والخطباء. طبع في سنة ١٤٢٠ ق = ١٣٧٨ ش الرقم العام فيه من ٢٧٢٢٣ كما هو المذكور، لكن الصحيح بملاحظة الرقم الاخير في الجزء السابق ٢٧٢١٧، فزيدت روايات اشتباها، والرقم الأخير العام فيه ٢٩١٠٧.

٢١ - في احكام السفر والحمام والخضاب والاكتحال والشعر والتقليم والسواك والطيب والملابس والمساكن والدواب، طبع في سنة ١٤٢٠ ق = ١٣٧٨ ش والرقم العام فيه من ٢٩١٠٨ إلى ٣١٢١٥.

٢٢ - كتاب المعاش والمكاسب والمعاملات والتجارات والصناعات والولايات وما يناسبها طبع في سنة ١٤٢٠ ق = ١٣٧٨ ش والرقم العام فيه من ٣١٢١٦ إلى ٣٢٩٣٨.

٢٣ - كتاب المعاش والمكاسب و... وأبواب الخيار والربا والصرف وبيع الثمار و... والسلف والدين والقرض والرهن والحجر والضمان والصلح والشركة والمضاربة والمزراعة والمساقاة واحياء الموات واللقطة والوديعة.

طبع في سنة ١٤٢٠ ق = ١٣٧٨ ش والرقم العام فيه من ٣٢٩٣٩ إلى ٣٤٧٥١.

٢٤ - ابواب العارية والإجارة والجعل والوكالة والغصب والشفعة والوقوف الصدقات

١. لم يذكر الرقم العام في الرواية الاخيرة والأفهر: ٢٤٣٢٢ واستدركه في الجزء الاتي فذكره في أول الروايات ٢٤٣٢٣ كما نقلنا.

والسكنى والحبس والهبات والسبق والرماية والوصايا والعنق والتدبير والمكاتبة والاستيلاء والاقرار والايمان والنذر والعهد طبع في سنة ١٤٢٠ ق = ١٣٧٨ ش. والرقم العام فيه من ٣٤٧٥٢ إلى ٣٦٣٩٩.

٢٥ - كتاب النكاح والتزويج وحكمه وفضله وعقده ومن ينبغي اختياره ومباشرة النساء ومعاشرتهم ووظائف الزوجين واحكام الاجانب والنكاح المحرم والورع والعفة والرضاع وما يحرم بالتزويج والملك والطلاق والزنا واللواط واللعان والافشاء ومناكحة الكفار و...

طبع في سنة ١٤٢١ ق = ١٣٧٩ ش. الرقم العام فيه من ٣٦٤٠٠ إلى ٣٨٢٨٢.

٢٦ - أبواب المتعة ونكاح العبيد والإماء والعيوب والتدليس والمهور والشرط والقسم والنشوز والشقاق والاولاد والاستيلاء والحامل والوالدين والايتام والنفقات. طبع في سنة ١٤٢١ ق = ١٣٧٩ ش الرقم العام فيه من ٣٨٢٨٣ إلى ٣٩٩٥٥.

٢٧ - كتاب الطلاق واقسامه واحكامه وشروطه ومن بيده وابواب العدد واحكامها والخلع والمباراة والظهار والايلاء والكفارات واللعان طبع في سنة ١٤٢١ ق = ١٣٧٩ ش والرقم العام من ٣٩٩٥٦ إلى ٤١١٦٢.

٢٨ - كتاب الصيد والذباحة والاطعمة. طبع في سنة ١٤٢١ ق = ١٣٧٩. الرقم العام فيه من ٤١١٦٣ إلى ٤٣٥٠٢.

٢٩ - بقية ابواب الاطعمة وابواب الاشربة المباحة والمحرمة وابواب الميراث. طبع في سنة ١٤٢١ ق = ١٣٧٩. والرقم العام فيه من ٤٣٥٠٣ إلى ٤٥٢٤٧.

٣٠ - كتاب القضاء وكتاب الشهادات وكتاب الحدود والتعزيزات. كحد الزنا والقود والاستمنا ونكاح البهيمة واللواط والسحق والاقتضاض والقذف والناصب وسب النبي والائمة والانبياء عليهم السلام والمسكر والسرقه.

طبع في سنة ١٤٢١ ق = ١٣٧٩ ش. والرقم العام فيه ٤٥٢٤٨ إلى ٤٧٠١٣.

٣١ - بقية الحدود، كالمحارب والمرتد وكتاب القصاص والقتل وقصاص الطرف

والديات وما يوجب الضمان وديات الاعضاء والمنافع والغافلة. طبع في سنة ١٤٢١ ق =
١٣٧٩ ش والرقم العام فيه شيء ١٤٧٠ إلى ٤٨٣٤٢.



١. أقول: في بدو الامر نقلت الأحاديث من الاجزاء المطبوعة طبعة اولى ولما رأيت الطبعة الثانية أحسن من الاولى، طبعت الأحاديث عليها وقد تعبت في ذلك وصرف وقتي بكثير وعند الله أحاسب عنايى ومع ذلك قد بقى موارد ذكرت من الطبعة الاولى رقم الجزء والصفحة فلا بد للقاريء من لفت النظر اليه.

(١)

كتاب العقل والعلم

١ - انقياد العقل وشرفه

[١ / ١] اصول الكافي: عن عدّة من أصحابنا منهم محمّد بن يحيى العطار عن أحمد بن محمد عن الحسن بن محبوب عن العلاء بن رزين عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما خلق الله العقل إستنطقه، ثم قال له: أقبل، فأقبل، ثم قال له: أدبر، فأدبر، ثم قال: وعزّتي وجلالي ما خلقت خلقاً هو أحبّ إليّ منك، ولا أكملتك إلّا في من أحبّ، أما إني إياك أمر وإياك أنهي وإياك أعاقب وإياك أثيب^١

ورواه البرقي في محاسنه عن ابن محبوب. لكن لم أجد دليلاً على وصول نسخة المحاسن الى المجلسي والحر العاملي سالمة عن الزيادة والنقيصة، فلا اعتمد على رواياته وإن كانت أسانيدها معتبرة.

وللحديث سندان آخران معتبران عن محمد بن مسلم وهشام في المحاسن ولكن عرفت حالهما من جهة ضعف المصدر.

و رواه الصدوق في الأمالي عن ابن المتوكل عن الحميري عن ابن عيسى عن ابن

١. الكافي: ١ / ١٠.

محبوب بلفظ: ولا اكملك ويحذف واياك أعاقبك.^١

و في الوافي: هذا الحديث روت العامة والخاصة باسانيد مختلفة والفاظ متغيرة.

أقول: المراد بالعقل هو العقول الجزئية التي جعلها الله في افراد الانسان وأمثاله عن المخلوقات كالجن وغيره وتأويله بالعقل المجرد - ان فرض وجوده - سخيف، وعليه فالمراد بالاقبال والادبار معنى كنائي. ووجه كونه أحب المخلوقات، أنه وسيلة لتقرب المكلفين إلى خالقهم وإكمال وظائف خلافة الانسان من الله في الارض.

وقوله عليه السلام «ولا اكملتكم...» ان أريد به الإكمال التام فهو مخصوص بالمعصومين وان أريد به الاضافي فلعل المراد بحب صاحب العقل هو الحب التكويني اذ قد يكون الكافر أكمل عقلاً من المؤمن رعاية للنظام العام.

والمراد من الجملات الأخيرة ان العقل هو سبب تكليف المكلفين وان الجزاء لأجله. ثم إن افراد الانسان متفاوتون في مراتب العقل، وبها تناط كثرة الثواب والعذاب وقتلتهما لكنهم واجدون لمقدار يعتبر في تعلق التكليف الشرعية بهم. لا يقال: العقاب والثواب تابعان للمصالح والمفاسد الكائنة في الأفعال الواجبة والمحرمة، ولا ربط لهما بالعقل. فانه يقال قد ثبت في محله أن الثواب والعقاب يترتبان على مراتب الانقياد والتجزي وهما تختلفان شدة وضعفا بقوة العقل وضعفه.

[٢ / ٢] اصول الكافي: محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن فضال عن الحسن بن الجهم قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: صديق كل إمري عقله، وعدوه جهله.^٢ و رواه الصدوق في العيون عن ابيه وابن الوليد عن سعد والحميري عن ابن هاشم عن الحسن بن الجهم، وفي العلل عن ابيه عن سعد عن ابن عيسى عن الحسن بن الجهم.^٣ [٣ / ٣] وعنه عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن الحسن بن الجهم قال: قلت لابي الحسن عليه السلام: إن عندنا قوماً لهم محبة وليست لهم تلك العزيمة^٤ يقولون بهذا القول.

١. بحار الأنوار: ٩٦ / ١ وجامع الاحاديث: ٣٤٢ / ١.

٢. الكافي: ١١ / ١.

٣. بحار الأنوار: ٨٨ / ١.

٤. فسر بالرسوخ في الدين أو الاعتقاد الجازم بالامامة، المراد بهم المستضعفون.

فقال: ليس أولئك ممن عاتب الله، انما قال الله: ﴿فاعتبروا يا أولي الابصار﴾.^١

[٤ / ٤] رجال الكشي: عن حمديه عن أيوب بن نوح عن صفوان بن يحيى عن داؤد بن فرقد قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: إنّ اصحابي اولوا النهى والتقوى، فمن لم يكن من أهل النهى والتقوى، فليس من أصحابي.^٢

[٥ / ٥] اصول الكافي: عليّ [عن أبيه] عن أبي هاشم الجعفري قال: كنّا عند الرضا عليه السلام فتذاكرنا العقل والأدب، فقال: يا أبا هاشم العقل حباء من الله والأدب كلفة، فمن تكلف الأدب قدر عليه ومن تكلف العقل لم يزد بذلك إلا جهلاً.^٣

أقول: الرواية محتاجة الى توجيه.

[٦ / ٦] ابو عبدالله العاصمي عن عليّ بن الحسن عن عليّ بن أسباط عن الحسن بن جهم عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال: ذكر أصحابنا وذكر عنده العقل، قال: فقال عليه السلام: لا يعبأ بأهل الدين ممّن لا عقل له، قلت: جعلت فداك، إنّ ممّن يصف هذا الأمر قوماً لا بأس بهم عندنا وليست لهم تلك العقول، فقال: ليس هؤلاء ممّن خاطب الله، إنّ الله خلق العقل، فقال له: أقبل، فأقبل، وقال له: أدبر فأدبر فقال: عزتي وجلالي ما خلقت شيئاً أحسن منك أو أحب إليّ منك، بك آخذ وبك اعطي.^٤ وكأن الحديث صورة أخرى كاملة عن الحديث المذكور المتقدم برقم ٣ في هذا الباب.

٢ - علامة كمال العقل

[١ / ٧] اصول الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن عبدالله بن سنان قال: ذكرت لأبي عبدالله عليه السلام رجلاً مبتلى بالوضوء والصلاة، وقلت: هو رجل عاقل: فقال أبو عبدالله عليه السلام: وأيّ عقل له، وهو يطيع الشيطان. فقلت له: وكيف يطيع الشيطان؟ فقال: سلّه هذا الذي يأتيه أي شيء هو؟ فانه يقول لك من عمل الشيطان.^٥

١. المصدر. ويحتمل أنّ كلمة عاتب محرّفة خاطب.

٢. رجال الكشي: ٢٥٥ رقم ٤٧٣.

٣. الكافي: ١ / ٢٣ و ٢٤.

٤. الكافي: ١ / ٢٧ و ٢٨.

٥. الكافي: ١ / ١٢.

اقول: يكفي في عظمة العقل قوله تعالى: ﴿ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون﴾. أى لا يستفيدون من عقولهم. أو يحمل الرجس على لوازم الجنون وآثاره.

[٢ / ٨] الخصال: عن أبيه عن سعد عن البرقي عن الحسن بن علي بن فضال عن ثعلبة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: الرجال ثلاثة: عاقل وأحمق وفاجر. فالعاقل الدين شريعته والحلم طبيعته والرأي سجيته، إن سئل أجاب وإن تكلم أصاب وإن سمع وعى وإن حدث صدق وإن اطمأن إليه أحد، وفى. والأحمق إن استنبه بجميل، غفل وإن استنزل عن حسن، نزل (ترك - خ) وإن حمل على جهل، جهل، وإن حدث، كذب، لا يفقه وإن فقه لم يتفقه. والفاجر إن ائتمنته خانك وإن صاحبته شأنك، وإن وثقت به لم ينصحك.^١

٣ - فضل العلم والعالم وفرض العلم

[١ / ٩] الخصال: عن أبيه عن علي عن ابن ميمون عن جعفر بن محمد عن آبائه عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: فضل العلم أحب إلى الله من فضل العبادة وأفضل دينكم الورع.^٢

[٢ / ١٠] اصول الكافي: عن علي عن أبيه عن أبي عمير وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن سيف بن عميرة عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال: عالم ينتفع بعلمه أفضل من سبعين ألف عابد.^٣

وكلمة (ينتفع) تحتل كونها مبنية للفاعل أو المفعول.

[٣ / ١١] الكافي: عن علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن جميل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: يغدو الناس على ثلاثة أصناف عالم ومتعلم وغثاء فنحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غثاء.^٤

١. بحار الانوار: ١٠ / ٦٧ والخصال: ١ / ١٦٦.

٢. بحار الانوار: ١ / ١٦٧ برقم ٩ وقوله «أفضل دينكم» أى أفضل أعمال دينكم.

٣. اصول الكافي: ١ / ٣٣.

٤. الكافي: ١ / ٣٤.

أقول: غثاء (خاشاك روى آب) والمراد بالعالم هنا الكملين منهم.

[٤ / ١٢] **الخصال:** عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن عيسى عن الوشاء عن احمد بن عائذ عن ابي خديجة عن ابي عبدالله عليه السلام الناس يغدون على ثلاثة (ثم ذكر مثله).^١
[٥ / ١٣] **الكافي:** عن محمد بن يحيى عن أحمد عن ابن محبوب عن أبي أيوب الخزاز عن سليمان بن خالد عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما من أحد يموت من المؤمنين أحب إلى ابليس من موت فقيه.^٢

[٦ / ١٤] **الخصال:** عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إني لأرحم ثلاثة وحق لهم أن يرحموا: عزيز أصابته مذلة بعد العزّ وغني أصابته حاجة بعد الغنى وعالم يستخف به أهله والجهلة. ورواه في الامالي عن ابيه عن سعد عن احمد بن محمد عن ابيه عن محمد بن زياد الازدي عن ابان وغيره عن ابي عبدالله عليه السلام.^٣ وفي أبي أحمد بن محمد كلام فانه مشترك بين الاشعري المجهول والبرقي الذي نأخذ بقوله من باب الاحتياط.

[٧ / ١٥] ... قال رسول الله ﷺ: طلب العلم فريضة على كل مسلم.^٤

أقول: تعدد اسانيده يوجب الوثوق بصدوره عنه ﷺ دون سائر ذيوله والعجب ان السيوطي على ما وقفت بعد ذلك في كلامه على أحد من كتب أهل السنة الستة، قال: مثل ذلك، فلم يثبت سند خاص معتبر للحديث عند الكل ولكن اعتمد الكل عليه لتعدد اسانيده من طرقهم!! وقيل بتواتر الحديث.

وكلمة المسلم تشمل المسلمة ايضاً كما في كثير من الخطابات القرآنية فلاحظ.

[٨ / ١٦] **الخصال:** ابي عن سعد عن البرقي عن ابيه^٥ عن صفوان عن الخزاز عن محمد بن مسلم وغيره عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: اغد عالماً او متعلماً أو

١. بحار الانوار: ١ / ١٨٦ و ١٨٧.

٢. اصول الكافي: ٣٨ / ١.

٣. بحار الانوار: ٤١ / ٢.

٤. اصول الكافي: ٣٠ / ١ و بحار الانوار ج ١ / ١٧١ وما بعدها.

٥. نأخذ بقول محمد بن خالد البرقي ابي أحمد من باب الاحتياط.

أحب العلماء ولا تكن رابعاً فتهلك ببغضهم.^١

[٩ / ١٧] محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابي عمير عن جميل بن دراج عن أبان بن تغلب عن ابي عبدالله عليه السلام قال: لوددت أن أصحابي ضربت رؤوسهم بالسياط حتى يتفقهوا.^٢

أقول: محمد بن اسماعيل شيخ الكليني مجهول، لكن جهالته او وثاقته لا تؤثر في اعتبار السند وضعفه، فانه شيخ اجازة أدخله في السند لمجرد الاجتناب عن الوجدادة واتصال السند الى كتب ابن شاذان، هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى ان الفضل عالم ومحدث مشهور في عصره القريب من عصر الكليني وكتبه ايضاً مشهورة في زمان الكليني بحسب الظاهر، فاعتماد الكليني عليها اعتماد عقلائي ومقبول عندنا.

[١٠ / ٠] الخصال: في حديث الاربعمائة: قال امير المؤمنين عليه السلام: علموا صبيانكم ما ينفعهم به، لا يغلب عليهم المرجئة برأيها.^٣

أقول: كنت أرى جهالة سند الرواية وهي اربعمائة جملة، مروية عن أمير المؤمنين عليه السلام. بجهالة القاسم بن يحيى وجده الحسن بن راشد الواقعي في سندها في كتب الرجال، لكن بعد ذلك استفدت حسن حالهما من كتاب الفقيه ولكن ذلك بعد طبع تعليقاتي على جامع الاحاديث، فان وفقني الله لإتمام هذه الموسوعة أذكر جملاتها فيها.

٤- ثواب العالم والمتعلم

[١ / ١٨] اصول الكافي: محمد بن الحسن وعلى بن محمد عن سهل بن زياد ومحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد جميعاً عن جعفر بن محمد الاشعري عن عبدالله بن ميمون القذاح وعلى بن ابراهيم عن أبيه عن حماد بن عيسى عن القذاح عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً

١. بحار الانوار ج ١ / ١٨٧ والخصال: ١ / ١٢٣.

٢. أصول الكافي، ج ٣ / ١.

٣. بحار الانوار، ج ٢ / ١٧.

الى الجنة. وإنّ الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا به، وأنه يستغفر لطالب العلم من في السماء والارض حتى الحوت في البحر، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا ديناراً ودرهماً، ولكن ورثوا العلم فمن أخذ منه أخذ بحظ وافر.^١

أقول: للحديث ثلاثة اسانيد، الأولان منها غير معتبرين بسهل بن زياد والأشعري، وأما الثالث فهو معتبر.

ورواه الصدوق في اماليه عن المكتّب عن علي عن ابيه عن القدّاح عن الصادق عن ابيه عن آبائه عليهم السلام قال: رسول الله ﷺ.

أقول: لقب القدّاح يطلق على الأب المجهول والابن الثقة كما يظهر من المجلسي في بحاره وحيث ان ابراهيم بن هاشم يروى عن الابن الثقة ولم يرو عن الأب المجهول كما يظهر من ترجمة ابراهيم المذكور في معجم رجال الحديث للسيد الاستاذ الخوئي رحمه الله فيظهر ان المراد بالقدّاح هو الابن وبه يرتفع الأبهام عن سند الكافي في الجملة اذ لا يمكن أن كلامن الوالد والولد روي الرواية بالفاظ واحدة بحسب فهم العرف وثانياً سند الصدوق صرح ان المراد هو عبدالله بن ميمون القدّاح. واما المكتّب فلا يبعد أنّه محمد بن ابراهيم بن اسحاق الذي هو عندي خلافاً للسيد الاستاذ في معجمه، حسن. وجه الحسن ان الصدوق ترضى عنه ٦٧ مرة وترحم عليه ٨١ مرة في كتبه ولا معنى لهذا الإعتناء اذا كان المكتّب مجهولاً عنده في صدقه وكذبه، فراجع كتابنا «بحوث في علم الرجال الطبعة الخامسة منه» اذا أكمل طبعه باذن الله تعالى. واما فقه الحديث فموكول إلى محله.

[٢/١٩] محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسن بن محبوب عن جميل بن صالح عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ الذي يعلم العلم منكم له أجر مثل أجر المتعلم وله الفضل عليه، فتعلّموا العلم من حَمَلَة العلم وعَلِّمُوهُ إخوانكم كما علمكموه العلماء.^٢

١. اصول الكافي، ج ١ / ٣٤، بحارالانوار: ١ / ١٦٤ و أمالي الصدوق: ٦٠/.

٢. اصول الكافي: ج ١ / ٣٥.

اقول: ورواه في بصائر الدرجات بالسند المعتبر عن جميل عن محمد بن مسلم عنه عليه السلام بلفظ: ان الذي تعلم العلم منكم له مثل الذي يعلمه وله الفضل عليه تعلموا من حَمَلَة العلم وعَلِّمُوهُ اخوانكم كما علمكم العلماء^١

والحديث واحد ولعلّ اختلاف الالفاظ من محمد بن مسلم، فإنّه استجاز نقل الحديث بالمعنى من الامام عليه السلام فاجازه اذا لم يختلف المعنى كما في المقام. وكأنّ متن البصائر أحسن من متن الكافي. لكننا لا نعتمد على نسخة بصائر الدرجات الموجودة عند المجلسي رحمته الله وأمثاله ولا على النسخة المطبوعة في الاعصار الأخيرة لعدم دليل يدل على وصول النسخة السليمة عن مؤلفها الى المجلسي بسند معتبر، ولل كلام ذيل طويل ربما يجيء في خاتمة الكتاب.

[٣/٢٠] عن رسول الله صلى الله عليه وآله: من حفظ احاديثنا اربعين حديثا بعثه الله يوم القيامة عالماً فقيهاً.^٢

اقول: للحديث أسانيد والفاظ متعددة مختلفة، روى عن النبي صلى الله عليه وآله والصادق والكاظم عليهما السلام. ويقول العلامة المجلسي رحمته الله: أن مضمونه مشهور مستفيض بين الخاصة والعامة، بل قيل أنّه متواتر.. وتعدد اسانيده يوجب الاطمينان بصدوره وان لم يعتبر كل واحد منها. لاحظ جامع الاحاديث وبحار الانوار وفيه بيان لمعنى الحفظ.

وسأيت في باب الصبر من كتاب الاخلاق، قوله عليه السلام: لا يذوق المرء حقيقة الايمان حتى يكون فيه ثلاثة خصال: الفقه في الدين..

[٤/٢١] العيون: بالاسانيد الثلاثة عن الرضاء عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله اللهم ارحم خلفائي - ثلاث مرات - قيل له: يا رسول الله: ومن خلفاؤك قال: الذين يأتون من بعدي ويروون احاديثي وستتي فيسلمونها الناس من بعدي^٣ وللحديث اسانيد مختلفة ومتون متقاربة مؤكدة لما نقلناه.

١. بحار الانوار: ج ١ / ١٧٤ عن بصائر الدرجات.

٢. بحار الانوار: ٢ / ١٥٢ - ١٥٧.

٣. بحار الانوار: ٢ / ١٤٤ و عيون اخبار الرضا: ٢ / ٣٧.

[٥/٢٢] رجال النجاشي: عن شيخنا المفيد - رحمهما الله - في كتابه مصابيح النور: أخبرني ابن قولويه، عن علي بن الحسين بن بابويه، عن عبدالله بن جعفر، عن داوود بن القاسم الجعفري، قال: عرضت على أبي محمد صاحب العسكري عليه السلام كتاب يوم وليلة يونس، فقال لي: تصنيف من هذا؟ فقلت: تصنيف يونس مولى آل يقطين، فقال: اعطاه الله بكل حرف نوراً يوم القيامة،^١

هذا إذا كانت نسبة مصابيح النور إلى الشيخ المفيد عليه السلام موثوق بها، كما هو غير بعيد لرواية النجاشي عنه وهو تلميذه.

٥ - صفة العلماء

[١/٢٣] اصول الكافي: محمد بن يحيى العطار عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن معاوية بن وهب قال سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: اطلبوا العلم وتزيتوا معه بالحلم والوقار وتواضعوا لمن تعلمونه العلم وتواضعوا لمن طلبتم منه العلم ولا تكونوا علماء جبارين فيذهب باطلكم بحقكم.^٢

ورواه الصدوق في اماليه عن ابن المتوكل عن الحميري عن ابن (ابي) الخطاب عن ابن محبوب.^٣

[٢/٢٤] علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس عن حماد بن عثمان عن الحارث بن المغيرة النصري عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ قال: يعنى بالعلماء من صدق قوله فعله. ومن لم يصدق قوله فعله فليس بعالم.^٤

[٣/٢٥] العدة عن أحمد بن محمد بن خالد عن اسماعيل بن مهران عن ابي سعيد القمطاط وصالح بن سعيد عن ابان بن تغلب عن أبي جعفر عليه السلام أنه سئل عن مسألة فاجاب

١. بحارالانوار: ٢/ ١٥٠ و رجال النجاشي / ٤٤٧ رقم ١٢٠٨.

٢. اصول الكافي: ج ١ / ٣٦.

٣. بحارالانوار: ج ٢ / ٤ وامالي الصدوق / ٣٥٩.

٤. اصول الكافي: ج ١ / ٣٦.

فيها، قال: فقال الرجل: إنَّ الفقهاء لا يقولون هذا، فقال يا ويحك، وهل رأيت فقيها قط؟ إنَّ الفقيه حق الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة المتمسك بسنة النبي ﷺ.^١
أقول: كنية أبي سعيد تطلق على أخوين، هما خالد الثقة وصالح المجهول ويظهر من هذا السند ان المشهور بهذه الكنية وهذا اللقب القمات هو الأول وبه حكم الاستاذ في معجم الرجال ولكن اثباته بهذا السند وحده مشكل جداً.
وعليه فكل رواية اشتمل سنده على هذه الكنية واللقب غير معتبرة لاشتراكهما بين الثقة والمجهول، ولأجله لم اذكر هنا رواية الحلبي المذكورة في هذا الباب من الكافي (ج ٣٦ / ١).

[٢٦ / ٤] محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى وعن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن صفوان بن يحيى عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: ان في علامات الفقه (الفقيه - خ) الحلم والصمت.^٢

أقول: وسيأتي في باب النوادر ما يرتبط بالمقام.
[٢٧ / ٥] عيون الاخبار: بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عن رسول الله - صلوات الله عليه وعليهم قال: من حسن فقهه فله حسنة.^٣

أقول: وعن المجلسي عليه السلام؛ لعل المراد ان حصول الحسنة مشروط بحسن الفقه أو أن حسن الفقه في كل مسألة يوجب حسنة كاملة. انتهى. والله العالم بالمراد.
واعلم ان كل واحد من اسانيد الرواية غير معتبر، لكن الاسانيد الثلاثة غير المتداخلة موجبة للوثوق بصورها من الامام ومن أي شخص آخر، اذا كانت متحدة الالفاظ ولذا ادرجناها في الروايات المعتمدة سنداً، فان اعتبار السند لامدخلية بذاته وانما هو طريق الى صدوره في كل الموارد. ثم الرواية المذكورة طويلة ذات جملات متقطعة على الابواب المختلفة فلا تغفل.

١. الكافي: ١ / ٧٠.

٢. الكافي: ١ / ٣٦.

٣. بحار الانوار: ٢ / ١٥ و عيون اخبار الرضا: ٢ / ٣٤.

[٦/٢٨] الخصال: ابن مسرور عن ابن عامر عن عمّه عبدالله عن ابن محبوب عن ابن صُهَيْب قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: لا يجمع الله لمنافق ولا فاسق حسن السَّمْت والفقّه وحسن الخُلُق أبداً^١.

اقول: يظهر من العلامة المجلسي عليه السلام (ج ١ / ٦١) ان اصل السند الكامل هكذا؛ عن جعفر بن محمد بن مسرور عن الحسين بن محمد بن عامر عن عمّه عبدالله بن عامر عن عبدالله بن صهيب.

فهو اختصر السند في البحار اعتمادا على الفصل الرابع من مقدمة كتابه بحار الانوار لكنه عليه السلام أخطأ في اسم الراوي الأخير فانه غير مذكور في الرجال والصحيح عباد بن صهيب كما صرح به في سند الخصال.

٦- سؤال العالم وتذاكره

[١/٢٩] اصول الكافي: علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى بن عبيد عن يونس بن عبد الرحمن عن أبي جعفر الأحول عن ابي عبدالله عليه السلام: قال لا يسع الناس حتى يسألوا ويتفقّوها ويعرفوا إمامهم ويسعهم أن يأخذوا بما يقول وان كان تقيّة^٢.

[٢/٠] محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة ومحمد بن مسلم وبزید العجلي قالوا قال أبو عبدالله عليه السلام لحمران بن أعين في شيء سأله: إنما يهلك الناس لأنهم لا يسألون^٣.

[٣/٣٠] علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن ابي عمير عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله عز وجل يقول: تذاكر العلم بين عبادي مما تحيي القلوب الميتة، اذا هم إنتهوا فيه الى أمري^٤.

[٤/٣١] عيون الاخبار: القطان والنقاش والطالقاني جميعا عن أحمد الهمداني عن

١. بحار الانوار: ١٥/٢ و ٦١ و الخصال: ١٢٧/١.

٢. اصول الكافي: ج ١ / ٤٠.

٣. المصدر: ج ١ / ٤٠.

٤. المصدر: ج ١ / ٤٠ و ٤١.

علي بن الحسن بن فضال عن أبيه قال: قال الرضا عليه السلام: من تذكر مصابنا فبكي وأبكي لم تبك عينه يوم تبكي العيون ومن جلس مجلساً يحيى فيه أمرنا لم يمت قلبه يوم تموت القلوب.^١

أقول: لا نقبل قول النجاشي في عدم رواية علي بن الحسن عن أبيه ولأجله حكمنا باعتبار السند.

[٥/٣٢] علل الشرائع: عن أبيه عن سعد عن ابن يزيد عن حماد عن حريز عن زرارة ومحمد بن مسلم وبريد قالوا: قال رجل لأبي عبدالله عليه السلام: إن لي ابناً قد أحب أن يسألك عن حلال وحرام، لا يسألك عما لا يعنيه؟ قال: فقال: وهل يسأل الناس عن شيء أفضل من الحلال والحرام.^٢

أقول: وسيأتي في كتاب الامامة والائمة في تفسير قوله تعالى: ﴿فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ...﴾ ما يدل على لزوم السؤال.

[٦/٣٣] اصول الكافي: محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابن ابي عمير عن منصور بن حازم عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ مجالسة اهل الدين شرف الدنيا والآخرة^٣

أقول: هي مشتملة على مذاكرة العلم الديني لا محالة.

[٧/٣٤] الخصال: ابن الوليد عن الصفار عن البرقي عن أبيه عن ابن ابي عمير عن جميل عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال امير المؤمنين عليه السلام: قوام الدين باربعة بعالم ناطق مستعمل له وبغني لا يخل بفضله على أهل دين الله وبفقير لا يبيع آخرته بدنياه وبجاهل لا يتكبر عن طلب العلم، فاذا كنتم العالم علمه وبخل الغني بماله وباع الفقير آخرته بدنياه واستكبر الجاهل عن طلب العلم رجعت الدنيا الى ورائها القهقري فلا تغرنكم كثرة المساجد وأجساد قوم مختلفة قيل يا امير المؤمنين كيف العيش في ذلك

١. بحار الانوار، ج ١ / ٢٠٠ و عيون اخبار الرضا: ١ / ٢٩٤.

٢. بحار الانوار، ج ١ / ٢١٣ و علل الشرائع: ٢ / ٣٩٤.

٣. الكافي، ج ١ / ٣٩.

الزمان؟ فقال: خالطوهم بالبرانية. يعنى في الظاهر. وخالفوهم في الباطن للمرء ما اكتسب وهو مع من أحب وانتظروا مع ذلك الفرج من الله عز وجل.^١

٧- النهي عن القول بغير علم وعن الافتاء بالرأي

[١/٣٥] الكافي: علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن عبدالرحمن بن الحجاج قال قال لي أبو عبدالله عليه السلام اياك وخلصتين ففيهما هلك من هلك أيّاك أن تفتى الناس برأيك أو تدين بما لا تعلم.^٢

ورواه الصدوق في الخصال عن أبيه عن علي عن أبيه عن اليقطيني أي محمد بن عيسى. كلمة «عن أبيه» في المرتبة الثانية من زيادة النساخ فان علي بن ابراهيم يروي عن محمد بن عيسى بلا واسطة أبيه. وفي نسخة من الخصال روى علي عن ابن عيسى بلا واسطة أبيه.

[٢/٣٦] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن علي بن رثاب عن أبي عبيدة الحذاء عن أبي جعفر عليه السلام قال: من أفتى الناس بغير علم لا هدى لعنته ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ولحقه وزر من عمل بفتياه.^٣

[٣/٣٧] وعن العدة عن أحمد بن محمد بن خالد عن الحسن بن علي الوشاء عن أبان الاحمر عن زياد بن أبي رجاء عن أبي جعفر عليه السلام قال: ما علمتم فقولوا وما لم تعلموا فقولوا: الله اعلم ان الرجل لينتزع الآية من القرآن يختر فيها أبعد ما بين السماء والارض.^٤

[٤/٣٨] محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن حماد بن عيسى عن ربعي بن عبدالله عن محمد بن مسلم عن ابي عبدالله عليه السلام قال للعالم إذا سئل عن شيء وهو لا يعلمه أن يقول: الله اعلم، وليس لغير العالم ان يقول ذلك.^٥

١. بحار الانوار: ج ٢ / ٦٧ والخصال: ١ / ١٩٧.

٢. الكافي: ج ١ / ٤٢ وبحار الانوار: ج ٢ / ١١٤، جامع الاحاديث: ١ / ١٤٨ والخصال: ١ / ٥٢.

٣. اصول الكافي: ج ١ / ٤٢.

٤. الكافي: ١ / ٤٢.

٥. المصدر، بحار الانوار: ٢ / ١١٩ والمحاسن: ١ / ٢٠٦.

[٥/٣٩] علي بن ابراهيم عن أحمد بن محمد بن خالد عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله عن محمد بن مسلم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: اذا سئل الرجل منكم عما لا يعلم فليقل لا ادري، ولا يقل الله اعلم فيوقع في قلب صاحبه شكًا. واذا قال المسئول: لا أدري فلا يتهمة السائل.^١

اقول: ورواه البرقي في محاسنه عن حريز عن الهيثم عن محمد بن مسلم لكن نسخة المحاسن غير ثابتة عن البرقي كما اشرنا اليه سابقاً ويأتي في آخر هذا الكتاب. ويأتي في الباب الثالث في كتاب اليمين قوله عليه السلام: من قال: علم الله، فيما لم يعلم إهتزّ العرش له إعظاماً.

[٦/٤٠] علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ما حق الله على خلقه؟ فقال: أن يقولوا ما يعلمون ويكفوا عما لا يعلمون، فاذا فعلوا ذلك فقد أدوا إلى الله حقه.^٢

[٧/٤١] علي بن ابيه عن ابن ابي عمير عن عبدالرحمن بن الحجاج قال: كان أبو عبدالله عليه السلام في حلقة ربيعة الرأي فجاء اعرابي فسأل ربيعة الرأي عن مسألة، فأجابه، فلما سكت، قال له الاعرابي: أهو في عنقك؟ فسكت منه ربيعة ولم يرد عليه شيئاً، فأعاد عليه المسألة فأجابه بمثل ذلك. فقال له الاعرابي: أهو في عنقك؟ فسكت ربيعة. فقال له أبو عبدالله عليه السلام: هو في عنقه، قال أو لم يقل، وكلّ مفت ضامن.^٣

[٨/٤٢] رجال الكشي: محمد بن مسعود عن علي بن الحسن بن فضال عن العباس بن عامر وجعفر بن محمد بن حكيم عن أبان بن عثمان عن أبي بصير، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن شهادة ولد الزنا تجوز؟ قال: لا، فقلت: أن الحكم بن عتيبة يزعم أنها تجوز، فقال: اللهم لا تغفر له ذنبه، ما قال الله للحكم إنه لذكر لك ولقومك وسوف تسألون. فليذهب الحكم يميناً وشمالاً، فوالله لا يوجد العلم إلا من أهل بيت نزل عليهم جبرئيل.^٤

١. الكافي: ٤٢/١ - ٤٣.

٢. الكافي: ٥٠/١.

٣. الكافي: ٤٠٩/٧.

٤. رجال الكشي: ٢١٠/١ وبحار الانوار: ٩١/٢.

[٩ / ٤٣] **العيون:** بالاسانيد الثلاثة عن الرضاء عن آبائه، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: من أفتي الناس بغير علم، لعنته ملائكة السماوات والارض.^١

٨- لزوم الحجة على العالم وتشديد الأمر عليه

[١ / ٤٤] **اصول الكافي:** علي بن ابراهيم عن ابيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن ابي عمير عن جميل بن دراج قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: اذا بلغت النفس هاهنا - و أشار بيده الى حلقه - لم يكن للعالم توبة ثم قرء: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ﴾.^٢

أقول: يحتمل ان التوبة المنفية للعالم هي التوبة الواجبة عليه تعالى باجابه تعالى على نفسه، لمكان كلمة (على) في الآية ولقوله تعالى ﴿ويعفو ما دون ذلك لمن يشاء﴾ وللروايات الواردة في التوبة، وأرجى من الكل قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِر الذُّنُوبَ جَمِيعاً﴾ ولحرمة اليأس والقنوط على الكل. فلاحظ.

[٣ / ١٠] **الخصال:** عن ابيه، عن الحميري، عن هارون^٣ عن ابن زياد، عن جعفر بن محمد عن ابيه عن آبائه عليهم السلام إن علياً قال: إن في جهنم رحى تطحن، أفلا تسألوني ما طحنها؟ ف قيل له: وما طحنها يا أمير المؤمنين عليه السلام قال: العلماء الفجرة والبقراء الفسقة والجبابرة الظلمة والوزراء الخونة والعرفاء الكذبة وأن في النار لمدينة يقال لها الحصينة، أفلا تسألوني ما فيها؟ فقال: ما فيها يا أمير المؤمنين عليه السلام؟ فقال: فيها أيدي الناكثين.^٤ ولو لم يكن في المقام حديث لكفى قوله تعالى: ﴿فمثلهم كمثل الكلب﴾ وقوله ﴿كمثل الحمار يحمل أسفاراً﴾.

[٤ / ٤٥] **معاني الاخبار:** أبي عن سعد عن ابن ابي محمد الخطاب عن ابن محبوب عن حماد بن عثمان عن ابي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿والشعراء يتبعهم

١. عيون اخبار الرضاء: ٤٦ / ٢ و بحار الانوار: ١١٦ / ٢.

٢. الكافي: ٤٧ / ١.

٣. اتصال السند مبني على طول عمر هارون وانه بلغ عمره ١٣٠ سنة وإلا يصبح السند مرسلًا، فلا نعتد عليه

٤. الخصال: ٢٩٦ / ١ و بحار الانوار: ١٠٧ / ٢.

الغاوون» قال: هل رأيت شاعراً يتبعه أحد؟ انما هم قوم تفقهوا لغير الدين فضلو وأصلوا.^١

اقول: الشعر كلام خيالي وكذلك المتفقه لغير الدين يعتمد على خيالاته كما قيل.
اقول: قول المجلسي في السند: ابن ابي محمد الخطاب، زيدت فيه كلمة «محمد»،
فان ابن الخطاب اشارة الى محمد بن الحسين بن ابي الخطاب الثقة كما ذكره في مقدمة بحاره (ج ١ / ٦٠)

وأعلم ان الروايات في ثواب العلماء ومقامهم وفضائلهم وعلى ذم غير العاملين بعلمهم وتقبيحهم وتشديد الامر عليهم وعذابهم في الآخرة كثيرة جداً، ربما يقطع بصدور جملة منها عن الشارع ﷺ واوصيائه عليه السلام ولا اقل من الاطمئنان به، ولا مجال للترديد فيه، هداانا الله بفضلهم وكرمهم إلى طاعته، وفقنا في ترك محرماته والاجتناب عن معصيته بحق محمد وآله.^٢

٩ - النوادر والمتفرقات

[١ / ٤٦] اصول الكافي: محمد بن يحيى، عن احمد بن محمد بن عيسى، عن احمد بن محمد أبي نصر، عن حماد بن عثمان، عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: نعم وزير الايمان، العلم ونعم وزير العلم، الحلم، ونعم وزير الحلم، الرفق ونعم وزير الرفق الصبر (العبرة - خ)^٣

[٢ / ٤٧] وعنه عن احمد بن محمد بن عيسى عن معمر بن خلاد قال: سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول: ليس العبادة كثرة الصلاة والصوم، إنما العبادة التفكير في أمر الله.^٤

[٣ / ٤٨] وعنه عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن

١. معاني الاخبار / ٣٨٥ و بحار الانوار: ٢ / ١٠٨.

٢. لاحظ الجزء الأول من الكافي و الجزء الاول والثاني من بحار الانوار.

٣. اصول الكافي: ج ١ / ٤٨.

٤. المصدر: ج ٢ / ٥٥.

كبير عن عبيد بن زرارة قال: قال ابو عبدالله عليه السلام: إحتفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون إليها.^١

[٤/٤٩] وعنه عن احمد بن محمد بن عيسى عن احمد بن محمد بن محمد بن ابي نصر عن جميل بن دراج قال ابو عبدالله عليه السلام: اعربوا حديثنا فاننا قوم فصحاء.^٢

[٥/٥٠] خصال الصدوق: عن أبيه عن سعد عن البرقي عن الحسن بن علي بن فضال عن ثعلبة عن ابي عبدالله عليه السلام قال: الرجال ثلاثة، رجل بماله ورجل بجاهه ورجل بلسانه وهو افضل الثلاثة.^٣

أقول: تدل الروايته على فضيلة الفصاحة وحسن البيان

١٠ - رواية الحديث بالمعنى

[١/٥١] اصول الكافي: محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن ابن ابي عمير عن ابن اذينة عن محمد بن مسلم قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام أسمع الحديث منك فإزيد وانقص؟ قال: ان كنت تريد معانيه فلا بأس.^٤

أقول: وكذا أجازاه عليه السلام لداؤد بن فرقد في رواية غير معتبرة بعد الرواية المتقدمة. مقتضى القاعدة الاولى عدم جواز النقل بالمعنى مع التصرف في الالفاظ زيادة ونقيصة، اذ التحفظ على المعنى أمر حدسى وحدس الراوي غير حجة على غيره ولكن الامام عليه السلام أمر بذلك في هذه الرواية المعتبرة سنداً باجماع الرجاليين. ولا يقتصر الإذن على محمد بن مسلم الجليل ولكن لا نعلم أي عدد من الرواة استفادوا من هذا الإذن. واذا ثبت أن جمعاً كثيراً استفادوا منه، فلا يبعد القول بسقوط ظواهر الاحاديث الواردة من الامام الصادق عليه السلام ومن بعده من الائمة عليهم السلام على وجه من الحجية فينجر الأمر في آخر البحث الى تعيين الرجوع الى دليل الانسداد.

١. الكافي: ١ / ٥٣.

٢. المصدر: ج ١ / ٥٣.

٣. بحار الانوار: ٦٧ / ٩ و الخصال: ١ / ١١٦.

٤. اصول الكافي: ج ١ / ٥١.

وحينما كتبت هذا الايراد في أوائل تحصيلي الى السيد الحكيم عليه السلام أجاب: بأن قول الراوي: قال الصادق عليه السلام كذا وكذا، ظاهر في ان الألفاظ بكامله منه عليه السلام ولا يترك هذا الظاهر باحتمال التصرف في الالفاظ ورواية الحديث بالمعنى فقط، ما لم يدل عليه دليل خاص. أقول: مع صدور الأذن من الامام وفرض جماعة عاملة به من الرواة، نمنع هذا الظهور أولاً، ومع فرض الظهور المذكور يمكن منع حجتيه ثانياً، للعلم الاجمالي بالتصرف المذكور في الجملة. وعلى كل، المقام من المشكلات. والأمر في الأحاديث الطويلة أشد إشكالاً. واحتمال الكتابة حين تحديث الامام لا دليل عليه في كل مورد.

[٢/٥٢] وعنه عن احمد بن محمد ومحمد بن الحسين، عن ابن محبوب عن عبدالله بن سنان قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام يجيئني القوم فيستمعون مني حديثكم فأضجر ولا أقوى؟ قال فاقراً عليهم من أوله حديثاً ومن وسطه حديثاً ومن آخره حديثاً.^١

خاتمة البحث

في رواية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: نضر الله عبداً سمع مقالتي وحفظها ووعاها وأداها وحفظها وبلغها من لم يسمعها، فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه.^٢ ومعناه واضح مقبول.

ولكن ينقل المجلسي رحمته الله في بحاره عن ذهاب جمهور السلف والخلف من الطوائف كلها الى جواز الرواية بالمعنى إذا قطع بأداء المعنى بعينه، لأنه من المعلوم أن الصحابة واصحاب الأئمة عليهم السلام لم يكونوا يكتبون الاحاديث عند سماعها، ويبعد بل يستحيل عادة حفظهم جميع الالفاظ على ما هي عليه، وقد سمعوها مرة واحدة، خصوصاً في الاحاديث الطويلة مع تناول الازمنة، ولهذا كثيراً ما يروي عنهم المعني الواحد بالفاظ مختلفة، ولم ينكر عليهم ولا يبغي لمن تتبّع الأخبار في هذا شبهة.^٣ هذا كلام المجلسي رحمته الله.

اقول: الشرط في كلام المشهور في جواز النقل بالمعنى - أي القطع بأداء المعنى

١. الكافي: ١ / ٥١ و ٥٢.

٢. الكافي: ١ / ٤٣، وسائل الشيعة: ٢٧ / ٨٩ و ٢٩ / ٧٥ و بحار الانوار: ٢ / ١٤٨.

٣. بحار الانوار: ٢ / ١٦٤.

بعينه - غير ميسور لعوام الرواة وحتى لخواصه، إذ لكل مجتهد حدسه وفهمه من الالفاظ. على أن اشتراط العلماء المتأخرين من زمان الرواة الذي سمعوا الاحاديث من النبي الاكرم ﷺ أو ممن يقومون مقامه، من الامر العبث واللغو لا يؤثر فيما وقع قبل وجود المشترطين!

بل ربما يقطع بعدم ضبط الالفاظ، أفرض أن دعاء العرفة في الموقف معتبر سنداً، هل تقبل صدور الدعاء من الامام الحسين عليه السلام والراوي رجل عادى لم يكن عنده دوات وقلم وقرطاس؟ ثم افرض وجود هذه الاشياء عنده فهل يمكنه الكتابة في زمان الدعاء، ومن يدعي صحة ذلك فهو متهم في فكره وعقله. واما المتوسطات المروية عن الائمة عليهم السلام الذين شاع وجود القلم والقرطاس والجوهر فيمكن قبولها. وعلى كل لاجواب معقول لحل المشكلة ولعل عمدة الاختلاف في متون الاحاديث مسندة الى جواز النقل بالمعنى.

١١ - التقليد المحرم

[١/٥٣] اصول الكافي: محمد بن اسماعيل، عن الفضل بن شاذان عن حماد بن عيسى عن ربيعي بن عبدالله عن أبي بصير، عن ابي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿اتَّخِذُوا أٰخْبَارَهُمْ وَرُءُوبَانَهُمْ اٰزْبَاباً مِّنْ دُونِ اللّٰهِ﴾ فقال: والله ما صاموا لهم ولا صلّوا لهم، ولكن أحلّوا لهم حراماً وحزّموا عليهم حلالاً، فاتّبعوهم.^١

١٢ - حول البدعة والقياس

[١/٥٤] الحسين بن محمد الاشعري عن معلي بن محمد عن الحسن بن علي الوشاء وعدة من اصحابنا عن أحمد بن محمد عن ابن فضال جميعاً عن عاصم بن حميد عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال: خطب أمير المؤمنين عليه السلام الناس، فقال: ايها الناس، انما بدء وقوع الفتن أهواء تتّبع واحكام تبتدع يخالف فيها كتاب الله، يتولى فيها رجال رجالاً. فلو ان الباطل خلس لم يخف على ذي حجي ولو أن الحق خلس لم يكن

١. اصول الكافي: ج ١ / ٥٣.

اختلاف ولكن يؤخذ من هذا ضغث ومن هذا ضغث فيميز جان فيجيثان معا فهناك استحوذ الشيطان على أوليائه ونجي الذين سبقت لهم من الله الحسنى.^١

[٥٥/ ٢] وعن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى بن عبيد عن يونس بن عبد الرحمن عن سماعة بن مهران عن ابي الحسن عليه السلام قلت: اصلحك الله انا نجتمع فننذكر ما عندنا فلا يرد علينا شيء الا وعندنا فيه شيء مسطر (مسطور - خ. مستطر - خ) وذلك مما انعم الله به علينا بكم ثم يرد علينا الشيء الصغير ليس عندنا فيه شيء فينظر بعضنا الى بعض وعندنا ما يشبهه فنقيس على أحسنه؟ فقال: وما لكم وللقياس؟ انما هلك من هلك من قبلكم بالقياس ثم قال: اذا جائكم ما تعلمون فقولوا به وان جاءكم مالا تعلمون فيها. واهوى بيده الى فيه - ثم قال: لعن الله ابا... كان يقول: قال علي وقلت انا، وقالت الصحابة وقلت أنا ثم قال: أكنت تجلس اليه؟ فقلت: لا، ولكن هذا كلامه.

فقلت: اصلحك الله أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس بما يكتفون به في عهده؟ قال: نعم وما يحتاجون إليه إلى يوم القيامة. فقلت؛ فضع من ذلك شيء؟ فقال: لا هو عند أهله.^٢

[٥٦/ ٣] وبالسناد عن يونس عن قتيبة قال: سأل رجل ابا عبد الله عليه السلام عن مسألة فأجابها فقال الرجل: رأيت ان كان كذا وكذا ما يكون القول فيها؟ فقال له: مه ما اجبتك فيه من شيء فهو عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لسانا من «رأيت» في شيء.^٣

أقول: اعتبار الرواية مبني على كون قتيبة هو ابن محمد الاعشي دون ابن مهران.

[٥٧/ ٤] محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن معاوية بن وهب قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ان عند كل بدعة تكون من بعدي، يكاد بها الإيمان ولياً من أهل بيتي موكلاته يذب عنه، ينطق بالهام من الله ويعلم الحق وينوره ويرد كيد الكائدين يعبر عن الضعفاء، فاعتبروا يا اولى الابصار وتوكلوا على الله.^٤

١. اصول الكافي: ج ١ / ٥٤.

٢. الكافي: ١ / ٥٧.

٣. الكافي: ١ / ٥٨.

٤. اصول الكافي: ١٢، ص ٥٤.

[٥٨ / ٥] وعنه عن أحمد بن محمد عن الوشاء عن مثنى الحنات عن ابي بصير قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: ترد علينا أشياء ليس نعرفها في كتاب الله ولا سنة رسوله، فننظر فيها؟ فقال: لا، أما إنك ان اصبحت لم تؤجر وان أخطأت كذبت على الله عز وجل^١.

اقول: مثنى الحنات مشترك، ولا يبعد انه ابن الوليد الحسن الصادق وعمدة القرينة عليه روايته أخرى ذكرها الكليني في الجزء الثاني من اصول الكافي في أول باب فضل اليقين عن الوشاء عن مثنى بن الوليد عن ابي بصير - فيفهم ان المثنى الحنات في هذا السند هو ابن الوليد، نعم السند المذكور غير معتبر الى الوشاء فلاحظ.

ثم الحديث يدل على بطلان القياس وعدم حجتيه وهذا هو القدر المتيقن من كل الروايات الواردة في القياس ولا تدل على حرمة القياس تكليفاً بل وضعاً، وانه لا بد للمسلم في مورد القياس من العمل بسائر الأمارات والاصول العملية حسب استدعاء المورد وكأن صدور الروايات الواردة من طريق اهل البيت موجبة للقطع وانظر ايضاً في الكافي ج ٤ / ٢٩١ ما يدل عليه ويأتي في باب ان أنجح على ثلاثته أوجه والاطمينان. والحكم من الواضحات المذهبية.

[٥٩ / ٦] محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان، عن صفوان بن يحيى، عن عبدالرحمن بن الحجاج عن أبان بن تغلب عن ابي عبدالله عليه السلام قال: إن السنة لا تقاس، ألا ترى أن امرأة (الإمرأة - ط) تقضي صومها ولا تقضي صلاتها، يا أبان أن السنة اذا قيست محق الدين^٢.

[٦٠ / ٧] التوحيد والعيون والأمالى: ابن المتوكل عن علي عن ابيه عن الزيان بن الصلت عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه عن آبائه عن امير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله جل جلاله: ما آمن بي من فسر برأيه كلامي، وما عرفني من شتبهني بخلقي ولا على ديني من استعمل القياس في ديني^٣.

١. المصدر: ٥٦ / ١.

٢. اصول الكافي: ٥٧ / ١.

٣. بحار الانوار: ٢٩١ / ٣. وسائل الشيعة: ٤٥ / ٢٧، امالي الصدوق / ٦، التوحيد / ٦٨ و عيون اخبار الرضا: ١ / ١١٦.

[٨/٦١] معاني الأخبار: ابن الوليد عن احمد بن محمد بن عيسى عن الأهوازي عن ابن ابي عمير عن حماد عن الحلبي قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ما أدنى ما يكون به العبد كافراً؟ قال: ان يبتدع شيئاً فيتوَلَّى عليه ويبرأ ممن خالفه^١

[٩/٦٢] وبهذا الاسناد عن ابن عيسى عن ابن ابي عمير عن ابن أذينة عن بريد العجلي، قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ما أدنى ما يصير به العبد كافراً؟ قال: فأخذ حصاةً من الارض، فقال: ان يقول لهذه الحصاة انها نواة ويبرأ ممن خالفه على ذلك، ويدين الله بالبرأة ممن قال بغير قوله، فهذا ناصب قد اشرك بالله وكفر من حيث لا يعلم.^٢

[١٠/٦٣] الكافي: علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى بن عبيد، عن يونس، عن حريز عن زرارة، قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام عن الحلال والحرام؟ فقال حلال محمد حلال أبداً إلى يوم القيامة وحرامه حرام أبداً إلى يوم القيامة. لا يكون غيره ولا يجيئ غيره وقال: قال علي عليه السلام: ما أحد ابتدع بدعة الا ترك بها سنة.^٣

أقول: البدعة ادخال ما لم يعلم من الدين في الدين، فمعنى الرواية واضح.

١٣ - حكم كل شيء في الكتاب والسنة

[١/٦٤] اصول الكافي: علي بن محمد بن عيسى عن يونس عن حماد عن ابي عبدالله عليه السلام قال سمعته يقول: ما من شيء الا وفيه كتاب او سنة.^٤

[٢/٦٥] عده من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن النعمان عن اسماعيل بن جابر عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وفصل ما بينكم ونحن نعلمه.^٥

أقول: اعتبار الحديث مبني على ان علي بن النعمان هو الأعلام واسماعيل بن جابر هو الجعفي. فلاحظ معجم الرجال.

١. بحار الانوار: ٣٠١ / ٢ ومعاني الاخبار / ٢٨٢.

٢. بحار الانوار: ٣٠١ / ٢ - ٣٠٢ ومعاني الاخبار / ٣٩٣.

٣. الكافي: ٥٨ / ١.

٤. الكافي: ٥٩ / ١.

٥. الكافي: ٦١ / ١.

[٣/٦٦] عِدَّة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن اسماعيل بن مهران عن سيف بن عميرة عن أبي المغرا عن سماعة عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: قلت له: أكل شيء في كتاب الله وسنة نبيه، أو تقولون فيه؟ قال: بل كل شيء في كتاب الله وسنة نبيه.^١ ويؤكد هذه الأحاديث، الأخبار الكثيرة المذكورة في «المحاسن» و«بصائر الدرجات» وغيرهما^٢ التي عندي غير معتبرة مصدراً أو سنداً أو مصدراً وسنداً.

لا يقال إن جملة من الأحكام قد ثبت من العقل والاجماع وفهم مذاق الشرع والاصول العملية العقلية كالبرائة العقلية والاحتياط والتخيير ونحو ذلك. فإنه يقال مع النظر في ذكر بعضها كالاجماع والبرائة العقلية المخصوصة بنفي استحقاق العقاب، أن ما يثبت بها قليلة جداً فلا حظ وتأمل.

ثم أقول: ليس في القرآن جميع الفروع الاعتقادية وتفاصيل الأحكام الفقهية وهو محسوس. ويدل عليه الحديث الأول والثالث حيث ضما السنة إلى الكتاب، بل ولزوم إطاعة الرسول في الآيات القرآنية فإنها مطلقة يشمل إطلاقها الأحكام الكلية الشرعية وفروع العقائد والأحكام السياسية الموقّعة بعنوان الحاكم. وأما الحديث الثاني فلا عموم فيه ينافي الحديثين.

وأما قوله تعالى: ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ (الأنعام ٣٧) فيمكن أن يحمل «شيء» على الشيء المناسب ذكره في القرآن حسب حكمته البالغة، على أن تفسير الكتاب في الآية بالقرآن غير معلوم.

وأما السنة - أي الأحاديث الواصلة إلينا فلا تكفي لجميع الأحكام الفقهية المحتاجة إليها في الحياة المتحولة. فإن فرضنا صدورها - أي الفروع الاعتقادية والأحكام الفقهية ولو بذكر القواعد الكلية التي يستنبط منها الأحكام المذكورة ولم تصل إلينا لأسباب قهريّة مرت على الشيعة في متن الأعصار فلا كلام فيه. وإن فرضنا عدم صدورها من النبي صلى الله عليه وآله وأوصيائه عليهم السلام كما هو المظنون أو المقطوع من سيرة الائمة عليهم السلام ومما ورد في

١. الكافي: ١ / ٦٢ و مراد السائل: أو تقول فيما لا نص فيه برأيكم واستنباطكم من العمومات و المطلقات و القرائن كالمجتهدين.

٢. بحارالانوار: ج ٢ / ١٦٢ إلى ١٧١.

تحديد الجامعة المشتملة على الأحكام الفقهية فيقع سؤال عدم صدورها وايصالها الى المؤمنين ولا جواب مقنع له سوى احالة ذلك الى حكمة الله الحكيم جلّ جلاله.

١٤ - النهي عن المجادلة والخصومة

[١ / ٠] امالي الصدوق: عن أبيه عن الحميري عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابيه عن ابن ابي عمير عن محمد بن حمران عن الحذاء قال: قال ابو جعفر عليه السلام: ياز ياد اياك والخصومات فانها تورث الشك وتحبط العمل وتردى صاحبها وعسى ان يتكلم الرجل بالشيء لا يغفر له...^١

ورواه في الامالي بنفس السند والمتن واعتبار السند مبني على حسن محمد بن عيسى وكون ابن حمران هو النهدي. لكن في الأول تأمل.

[٢ / ٦٧] وعن ابن المتوكل عن الحميري عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن عنبة العابد عن ابي عبدالله الصادق عليه السلام قال: إياكم والخصومة في الدين فانها تشغل القلب عن ذكر الله عز وجل وتورث النفاق وتكسب الضغائن وتستجير الكذب.^٢ واعتبار السند مبني على أنّ عنبة العابد هو ابن بجاد كما في معجم الرجال للسيد الاستاذ.

اقول يقول المجلسي رحمته الله: وفي بعض النسخ تستجير بالزاي المعجمة اي يضطر في المجادلة الى الكذب فيظنه وقول الباطل جائزاً للضرورة بزعمه وفي بعضها بالرأى المهمة اي يطلب الاجارة والامان من الكذب ويلجأ اليه للتخلص من غلبة الخصم.

[٣ / ٦٨] الخصال: عن ابن المتوكل عن الحميري عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن ابي ولاد عن ابي عبدالله عليه السلام كان علي بن الحسين عليه السلام يقول: ان المعرفة بكمال دين المسلم تركه الكلام فيما لا يعنيه وقلة المراء وحلمه وصبره وحسن خلقه.^٣

[٤ / ٦٩] رجال الكشي: عن حمدويه عن محمد به عيسى عن يونس عن حماد قال: كان ابو الحسن عليه السلام يأمر محمد بن حكيم أن يجالس أهل المدينة في مسجد رسول

١. بحار الانوار، ج ٢ / ١٢٧ و امالي الصدوق / ٤١٧.

٢. بحار الانوار: ١٢٨ / ٢ و امالي الصدوق / ٤١٨.

٣. بحار الانوار: ١٢٩ / ٣ و الخصال: ٢٩٠ / ١.

الله ﷻ وأن يكلمهم ويخاصمهم حتى كلمهم في صاحب القبر وكان اذا انصرف إليه قال: ما قلت لهم وما قالوا لك ويرضى بذلك منه.^١

[٥/٧٠] رجال الكشي: عن حمدويه ومحمد ابني نصير عن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن أبان الأحمر عن الطيار^٢ قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام بلغني انك كرهت مناظرة الناس (وكرهت الخصومة)، فقال: اما كلام مثلك فلا نكره من اذا طار أحسن أن يقع وان وقع يحسن أن يطير فمن كان هكذا لا نكرهه (كلامه).^٣

[٦/٧١] رجال الكشي: حمدويه ومحمد، عن محمد بن عيسى عن ابن ابي عمير عن هشام بن الحكم، قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام: ما فعل ابن الطيار؟ قال: قلت: مات. قال رحمه الله ولقاه نضرة وسرورا، فقد كان شديد الخصومة عنا أهل البيت.^٤

[٧/٧٢] وبالاسناد عن محمد بن عيسى، عن يونس عن ابي جعفر الاحول عنه عليه السلام قريبا من المتن السابق.^٥

[٨/٠] حمدويه عن يعقوب ابن يزيد عن ابن ابي عمير عن محمد بن حكيم، قال: ذكر لابي الحسن اصحاب الكلام فقال: أما ابن حكيم فدعوه.^٦
اقول: رضي الامام بكلام ابن حكيم كما في الحديث الرابع غير الرضا به لأجل صدقه بالكلام ولذا يشكل اعتبار هذه الرواية اذ لا دليل على حسنه سوى ذلك الحديث والله العالم.

١٥ - بعض الاسباب في اختلاف الاحاديث

[١/٧٣] رجال الكشي: عن ابن مسعود عن علي بن الحسن عن العباس بن عامر وجعفر بن محمد بن حكيم عن أبان بن عثمان عن أبي بصير قال: قيل لأبي عبدالله عليه السلام

١. المصدر ١٣٧/٣ ورجال الكشي ٤٤٩.

٢. هو محمد الطيار الثقة دون ابنه حمزة المجهر.

٣. بحارالانوار، ج ٢ / ١٣٦ ورجال الكشي ٣٤٨ - ٣٤٩.

٤. بحارالانوار: ٢ / ١٣٦ ورجال الكشي ٣٤٩.

٥. المصدر.

٦. بحارالانوار: ٢ / ١٣٦ ورجال الكشي ٣٤٨.

وانا عنده إنَّ سالم بن أبي حفصة يروي عنك أنَّك تتكلَّم علي سبعين وجهاً، لك من كلِّها المخرج^١ قال: فقال ما يريد سالم مني؟ أريد ان اجيء بالملائكة؟ فوالله ما جاء بها النبيون، ولقد قال ابراهيم ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ والله ما كان سقيماً وما كذب، ولقد قال ابراهيم ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ وما فعله وما كذب ولقد قال يوسف ﴿إِنِّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ والله ما كانوا سارقين وما كذب.^٢

[٢/٧٤] اصول الكافي: علي بن ابراهيم، عن ابيه، عن ابي نجران، عن عاصم بن حميد، عن منصور به حازم، قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: ما بالي أسألك عن المسألة فتجيبني فيها بالجواب، ثم يجيئك غيري فتجيبه فيها بجواب آخر؟ فقال: انا نجيب الناس على الزيادة والنقصان. قال: قلت: فاخبرني عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله صدقوا على محمد صلى الله عليه وآله أم كذبوا؟ قال: بل صدقوا، قال: قلت: فما بالهم اختلفوا، فقال: أما تعلم أنَّ الرجل كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله فيسأله عن المسألة فيجيبه فيها بالجواب، ثم يجيبه بعد ذلك ما ينسخ ذلك الجواب فنسخت الاحاديث بعضها بعضاً.^٣

[٣/٧٥] أحمد بن ادريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن الحسن بن علي عن ثعلبة بن ميمون عن زرارة بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عن مسألة فاجابني، ثم جاءه رجل آخر فسأله عنها فأجابه بخلاف ما أجابني، ثم جاء رجل آخر فأجابه بخلاف ما أجابني وأجاب صاحبي، فلما خرج الرجلان قلت: يا ابن رسول الله، رجلان من أهل العراق من شيعتكم قد ما يستلان فأجبت كل واحد منهما بغير ما اجبت به صاحبه؟ فقال: يا زرارة إنَّ هذا خير لنا وأبقى لنا ولكم ولو اجتمعتم على أمر واحد لصدقكم الناس علينا ولكان أقل لبقائنا وبقائكم.

قال: ثم قلت لأبي عبدالله عليه السلام: شيعتكم لو حملتموهم على الأسنة أو على النار لمضوا

١. اشارة الى ان الأوجه المذكورة كلها تصون الكلام عن الكذب والباطل، اذ لا مخرج منهما اصلاً. اقول: وفي هذه الأوجه، العموم والخصوص والاطلاق والتقييد، فقد يجاب باحدها مكان الآخر لمصلحة. ومنها حذف المتعلق ابهاماً للجواب لمصلحة وهكذا فلا تغفل.

٢. بحار الانوار: ج ٢ / ٢٠٩ ورجال الكشي / ٢٣٤ - ٢٣٥.

٣. اصول الكافي: ج ١ / ٦٥.

وهم يخرجون من عندكم مختلفين قال: فأجابني بمثل جواب أبيه.^١

ورواه الصدوق في العلل عن أبيه عن أحمد بن إدريس عن محمد بن عبد الجبار عن الحسن بن فضال وفي آخره فسكت فأعدت عليه ثلاث مرّات فأجابني بمثل جواب أبيه. وله سند آخر في العلل.

[٤ / ٧٦] علل الشرائع: أبي عن سعد عن محمد بن الوليد والسندي عن أبان بن عثمان عن محمد بن بشر وحريز عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: أنّه ليس شيء أشدّ عليّ من اختلاف أصحابنا، قال: ذلك من قبلي.^٢
أقول: أي حفظاً لحياة المؤمنين من المتعصبين الظالمين.

[٥ / ٧٧] الكافي: عليّ بن إبراهيم عن أبيه عن عثمان بن عيسى والحسن بن محبوب جميعاً عن سماعة عن أبي عبدالله عليه السلام قال سألته عن رجل اختلف عليه رجلان من اهل دينه في امر كلاهما يرويه: احدهما يأخذه والآخر ينهاه عنه، كيف يصنع؟ فقال: يرجئه حتى يلقي من يخبره، فهو في سعة حتى يلقاه.^٣

أقول: اما الحديث من الكشي فالمراد بالسبعين وجهها، تعدد كيفية استعمال الالفاظ كالاستعمال الحقيقي، والمعاني المجازية على تعدد انواع المجاز، والتشبيه والكناية كما يظهر من نقل قولي ابراهيم وقول يوسف عليه السلام، وهذا امر قلّ ما يخلو عنه عالم ديني أو زعيم سياسي أو مرجع اجتماعي لا سيما اذا كان كثير الاعداء وقريب منه ما قال في جواب زرارة في الحديث الثالث. فكثيرا ما يسئل المؤمنون مني بالهاتف الجوّال: ما نظرك في خدمتنا في المعسكرات الغربية في انحاء الوطن؟ وانا أجيب بأجوبة مختلفة لا يرجع واحد منها الى الكذب أو خلاف الشرع، واما اذا سألتني أحد مشافهة أعرفه فأجيب بالحرمة خالصة.

وقد أجيب بلزوم حفظ النفس اذا احتمل كون السائل عميلاً جاسوساً وهكذا في بعض المسائل الخلافية الحساسة فقد افتي بالجواز وقد افتي بانه مضر عند بعض الاطباء وقد

١. الكافي: ١ / ٦٥، علل الشرائع: ٢ / ٣٩٥ وبحار الانوار: ٢ / ٢٢٦ و ٢٣٦.

٢. علل الشرائع: ٢ / ٣٩٥ وبحار الانوار: ٢ / ٢٣٦.

٣. الكافي: ١ / ٦٥.

افتي بجواز كل تمتع مع الزوجة و... حسب اختلاف المقامات.

واما الحديث الثاني فهو مخصوص بزمان النبي الاكرم، اذ لا نسخ بعد زمانه عليه السلام الا بفرض بعيد ذكر في اصول الفقه، وقد يطلق النسخ على التخصيص والتقيد فقد يعتمد المفتي على العام وقد يذكر الخاص وقد يذكر مطلقا باقتضاء المقامات ولا يرتكب كذباً. وهذا هو المراد بالزيادة والنقصان وأما قوله عليه السلام «بل صدقوا» فهو محمول على المجموع من حيث المجموع.

واما الحديث الأخير فهو مختص بفرض تمكن المكلف من الرجوع الى الامام او المفتي المرجع للتقليد فيؤخر الواقعة حتى لقائه، وان قول الرجلين لاحجية فيه لاسيما في فرض التعارض، وفي هذه الفاصلة الزمانية لا مؤاخذه على المكلف. فهذه الرواية وان تنفع المكلف العامي في زمان الحضور والغيبة إلا انها لا تنفع المكلف المجتهد في زمان الغيبة.. فافهم والله اعلم.

واعلم ان التعارض واقع بين الاحاديث المتبعة وقد ذكرت أسبابها في اوائل كتابي «حدود الشريعة» (في واجباتها) والمستفاد من احاديث الباب سببان منها، وهما النسخ والعدول عن الصراحة لمكان التقية وغيرها كما عرفت توضيحه منا. والله العاصم والهادي.

١٦ - حسن الجواب مناسباً لفهم السائل والمخاطب

[١ / ٧٨] رجال الكشي: حمدويه عن اليقطيني، عن يونس، قال: قال العبد الصالح عليه السلام: يا يونس ارفق بهم، فإن كلامك يدق عليهم، قال: قلت: إنهم يقولون لي زنديق! قال لي: ما يضر أن تكون في يدك لؤلؤة، فيقول لك الناس: هي حصة، وما كان ينفعك إذا كان في يدك حصة فيقول الناس: هي لؤلؤة.^١

[٢ / ٧٩] الخصال: في الحديث الاربعمئة قال امير المؤمنين عليه السلام: خالطوا الناس بما يعرفون ودعوهم مما ينكرون، ولا تحملوهم على انفسكم وعلينا، ان أمرنا صعب

١. بحار الانوار، ج ٢ / ٦٦ ورجال الكشي / ٤٨٨.

مستصعب لا يحتمله الا ملك مقرب او نبي مرسل او عبد قد امتحن الله قلبه للايمان.^١
 الجملة الاخيرة وردت في جملة من روايات، معتبرتها ما نقلنا ولا بد من رد علمها الى
 اهلهما، والوجه المعقول عندي أن كل ملك، مقرب وأن كل نبي مرسل، فالوصفان -مقرب
 ومرسل - توضيحيان اما الثاني فاليك شواهد،

١ - وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا (الاعراف / ٩٤)

٢ - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا (الحج / ٥٢)

٣ - وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ (الزخرف / ٦)

٤ -....فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ.... (البقرة / ٢٢٣)

وحديث الائمة عليه السلام حديث النبي الاكرم ﷺ ولا يحتمله إلا النبيون والملائكة
 والمؤمنون الكاملون.

[٣/٨٠] علل الشرائع: ابي عن سعد عن البرقي عن ابن بزيع عن (جعفر) بن بشير عن
 ابي حصين عن ابي بصير عن أحدهما عليه السلام قال: لا تكذبوا بحديث آتاكم مرجئي ولا قدرتي
 ولا خارجي، نسبه إلينا فانكم لا تدرون لعلّ شيء من الحق فتكذبوا الله عز وجل
 فوق عرشه.^٢

اقول: الرواية ناظرة الى صورة الشك في كون الحديث حقاً أو باطلاً، واما اذا علم بطلانه
 فجاز تكذيبه، ولا شك في وقوع الكذب والافتراء على النبي الاكرم ﷺ والائمة عليه السلام بل
 وعلى الله تعالى في بعض الاخبار المسماة بالقدسية من قبل الصوفية وأمثالهم.
 وعلى كل، اذا لم يثبت صدور الحديث عنهم عليه السلام عقلاً او تعبداً لا يجوز الاعتماد عليه
 عملاً ولا إسناداً إليهم كما يدل عليه الكتاب والروايات الآتية والسابقة^٣ لكن من دون
 تكذيب للحديث في فرض الشك.

١. بحارالانوار: ٢ / ١٨٣ والخصال: ٢ / ٦٢٤.

٢. بحارالانوار: ٢ / ١٨٧ و ١٨٨ وعلل الشرائع: ٢ / ٣٩٥. واعتبار الرواية مبني على ان ابا حصين هو الاسدي (زحر بن
 عبدالله).

٣. لاحظ رواية يونس المعتبرة و معتبرة هشام بن الحكم ومعتبرة زارة المنقولة عن الكشي في البحار ج ٢ / ٢٥٠
 وسنذكرها في محلها.

١٧ - عدم معذورية الجاهل المقصر

[١ / ٠] أمالي الطوسي: المفيد عن ابن قولويه عن محمد الحميري عن ابيه عن هارون عن ابن زياد، قال: سمعت جعفر بن محمد عليه السلام - وقد سئل عن قوله تعالى: قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ - فقال: إِنَّ الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة: عبيد أكنتم عالماً؟ فان قال: نعم، قال له: أفلا عملت بما علمت؟ وإن قال: كنت جاهلاً، قال له: أفلا تعلمت حتى تعمل؟ فيخضم، فتلك الحجة البالغة.^١ أقول: إلا أن نسخة أمالي الشيخ الطوسي لم تصل بطريق معتبر الى صاحبي بحار الانوار والوسائل وكذا مجالس الشيخ المفيد عليه السلام. لكن ذكرنا الرواية في المعتمرات لقريظة، وهي نقل الشيخ الفاضل أبي الحسن سليمان ابن الحسن الصهرشتي من مشاهير تلامذة شيخ الطائفة في كتابه «قبس المصباح في الدعاء»، وهو يروي عن جماعة منهم: ابويعلي محمد بن الحسن بن حمزة الجعفرى وشيخ الطائفة وابوالحسن احمد بن على الكوفي النجاشي، وابوالفرج المظفر بن حمدان القزويني قالوا جميعاً: اخبرنا الشيخ الجليل المفيد محمد بن محمد النعمان الحارثي رضي الله عنه يوم السبت الثالث من شهر رمضان المعظم سنة عشر وأربعمائة قال: ...^٢ الى آخر الرواية سنداً ومتناً^٣.

وقال الشيخ منتجب الدين في فهرسته، كما في معجم الرجال:

الشيخ الثقة ابوالحسن سلمان (سليمان) بن الحسن المشهور بسلمان الصهرشتي، فقيه، وجه، دين، قرأ على شيخنا الموفق ابي جعفر الطوسي، وجلس مجلس درس سيدنا المرتضى رحمهم الله وله تصانيف...^٤ ولم يذكر في تصانيفه قبس المصباح، ولكن في ذكر المجلسي عليه السلام له كفاية.

وهذا المقدار يكفي للاعتماد على الرواية المذكورة. ولكن مع ذلك لا اعتمد عليها لشبهة الارسال في السند كما اشرنا اليه في التعليقة على الحديث الثالث في الباب

١. بحار الانوار، ج ٢ / ٢٩ وفي الرواية شبهة الارسال فلا قبلها ولا اعتمد عليها.

٢. هكذا وصفه المجلسي في مقدمة البحار ١ / ١٥٠ وقال في صفحه ٣٣: وكتاب قبس المصباح قد عرفت جلاله مؤلفه.

٣. بحار الانوار، ج ١ / ١٨٠.

٤. معجم رجال الحديث: ١٨٨ / ٩.

الثاني المتقدم. و خلاصة الايراد ان هارون بن مسلم لا يمكن روايته عن اصحاب الصادق عليه السلام فالواسطة او الواسطتان قد حذفت من السند.

واعلم ان مقتضى القاعدة شمول الخطابات في القرآن والسنة للعالم والجاهل، خرج الجاهل القاصر عن العتاب والعقاب بقيق العقاب بلا بيان وبقي الباقي تحتها تكليفاً وعقاباً. نعم قد ثبت في بعض الموارد عدم تكليف الجاهل ولو مقصراً، لكنه مخصوص بدليل خاص فلا يتعدى عن مورده.

١٨ - الحديث المخالف للقرآن

[١ / ٨١] اصول الكافي: محمد بن اسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن ابن ابي عمير عن هشام بن الحكم وغيره عن ابي عبدالله عليه السلام قال خطب النبي ﷺ بمنى، فقال: ايها الناس، ما جاءكم يوافق كتاب الله فأنا قلته، وما جاءكم عني يخالف كتاب الله، فلم أقله^١.
[٢ / ٨٢] عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن أيوب بن الحر، قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: كل شيء مردود الى الكتاب والسنة، وكل حديث لا يوافق كتاب الله فهو زخرف.^٢

أقول: هكذا في جملة من الروايات غير المعتبرة ولا شك في صدور الاحاديث الكثيرة غير الموافقة للقرآن بالتخصيص والتقييد او لقرينة صارفة او لأجل عدم وجود مدلولها في القرآن، فلا بد من حمل عدم الموافقة على المخالفة. وفي المقام دقائق أخرى ذكرناها في كتبنا الفقهية. و هنا احتمال آخر في تفسير قوله عليه السلام «وكّل حديث لا يوافق كتاب الله فهو زخرف» و معه لاحتاج الى ارجاع عدم الموافقة الى المخالفة، فانه تأويل بعيد، و هوان المراد بمطابقة الحديث للقرآن ليس مطابقتها لألفاظ القرآن بل لروح القرآن ومدلوله ومعناه العام وهدفه الكلي ونظامه الشامل حتى لا يخرج الحديث عن منظومة القرآن و شعاعه و ماعزفه النبي و اوصيائه - صلى الله عليه و عليه - وما يستأنس به العلماء المهتدين بكلامه ﷺ و كلامهم عليه السلام فهذا هو الشرط لحجية الحديث و ان خلا

١. اصول الكافي: ٦٩/١.

٢. المصدر ٦٩ / ١ و الزخرف أي الممّوه المزور والكذب المحسّن.

من المعارض. فتأمل فيه بعقلك في المقام و ان كانت عباراتي ناقصة غير وافية باداء ما
في المقام و باداء ما في الضمير.

وهنا تمّ كتاب العقل والعلم

١١ رجب المرجب ١٤٣١

١٣٨٩/٤/٢ كابول

(٢)

كتاب علم أصول الفقه

قد تقدّمت جملة من المسائل المتعلقة بعلم اصول الفقه وما يرتبط بحجية الحديث وما يستنبط منها الاحكام الشرعية في الكتاب الاول، ونورد في هذا الكتاب الأحاديث الواردة في الحجج والأمارات والقواعد العامة وما يساعد على فهم الاحكام الفقهية في جملة من الموارد، وإن لم تعد اصطلاحاً من علم اصول الفقه وان استلزم تكرار ما سبق في الكتاب الاول في الجملة. والله الموفق والهادي.

١ - حرمة الإفتاء بغير علم وحجة

[١ / ٠] اصول الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن علي بن رثاب عن أبي عبيدة قال قال ابو جعفر عليه السلام: من أفتى الناس بغير علم ولا هدى من الله لعنته ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ولحقه وزر من عمل بفتياه^١.
اقول: ورواه في فروعه ايضا ورواه الشيخ في تهذيبه عن احمد بن محمد ورواه احمد في محاسنه ايضا بتفاوت ما.

[٢ / ٠] فروع الكافي والتهذيب: عن علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن عبد الرحمن

١. الكافي: ١ / ٤٢ و ٧ / ٤٠٩ و التهذيب: ٦ / ٢٢٣.

بن الحجاج قال: كان أبو عبدالله عليه السلام قاعداً في حلقة ربيعة الرأي. فجاء أعرابي فسئل ربيعة الرأي عن مسألة فأجابته، فلما سكت قال له الإعرابي: أهو في عنقك؟ فسكت عنه ربيعة ولم يرد عليه شيئاً، فأعاد (عليه - كا) المسألة فأجابته بمثل ذلك، فقال له الإعرابي: أهو في عنقك؟ فسكت ربيعة. فقال له أبو عبدالله عليه السلام: هو في عنقه قال أولم يقل! وكل مفت ضامن.^١

[٣ / ٠] الكافي: عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن محمد بن خالد (المحاسن) عن الحسن بن علي الوشاء عن أبان بن الأحمر عن زياد بن أبي رجاء عن أبي جعفر عليه السلام قال: ما علمتم فقولوا ومالم تعلموا فقولوا: الله أعلم. إن الرجل لينزع (لينتزع) الآية من القرآن يختر فيها أبعد ما بين السماء والأرض.^٢

[٤ / ٠] اصول الكافي: على عن ابيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام ما حق الله على خلقه؟ فقال: أن يقولوا ما يعلمون ويكفوا عما لا يعلمون فإذا فعلوا ذلك فقد أدوا الى الله حقه.^٣

اقول: القرآن المجيد يقول: ﴿فَنَ أظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ ويقول: ﴿أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ ويقول: ﴿أَلَمْ يَأْذِنْ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾.

ويقول: ﴿أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ويقول: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُلاً﴾ ويقول: ﴿اِثْنُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وغير ذلك.

واعلم ان اطلاق الروايات وبعض الآيات يدل على اعتبار مطلق العلم الذي طريقيته ذاتية واعتباره عقلي لا يقبل النفي بل ولا الاثبات كما تقرّر في اصول الفقه فما نقل عن جماعة من الاخبارية من عدم اعتبار العلم الحاصل من العقل غلط عقلاً وشرعاً.

١. الكافي: ج ٧ / ٤٠٩، التهذيب: ٢٢٣ / ٦ وجامع الأحاديث ج ١ / ١٤٩.

٢. الكافي: ١ / ٤٢ وجامع الاحاديث الطبعة الثانية: ج ١ / ١٤٩.

٣. الكافي: ١ / ٥٠ وجامع الأحاديث ج ١ / ١٥٠.

٢- لكل شيء حكم في القرآن والسنة

[١ / ٠] اصول الكافي: عن علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن حماد عن ابي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: ما من شيء إلا وفيه كتاب او سنة.^١

[٢ / ٠] وعن عدة من اصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن إسماعيل بن مهران عن سيف بن عميرة عن أبي المغرا عن سماعة عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: قلت له أكل شيء في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله أو تقولون فيه؟ قال: بلى (بل) كل شيء في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وآله^٢

٣ - دوام الحلال والحرام إلى يوم القيامة

قد تقدم في الباب (١٠) من ابواب العقل والعلم قول الصادق عليه السلام: حلال محمد حلال أبداً إلى يوم القيامة، و حرامه حرام أبداً إلى يوم القيامة، لا يكون غيره ولا يجيء غيره.

أقول: هو من لوازم خاتمية الرسول الأعظم صلى الله عليه وآله، وهو أمر ضروري في دين الاسلام.

٤ - ما يمكن ان يستنبط منه بعض الكليات

[١ / ٨٣] الكافي: عن علي عن ابيه و محمد بن اسماعيل عن الفضل جميعاً عن ابن أبي عمير عن حفص البخري عن ابي عبدالله عليه السلام قال سمعته يقول في المغمي عليه: ما غلب الله عليه فالله اولي بالعدر.^٣

[٢ / ٨٤] وعنه عن ابيه عن ابن ابي عمير عن حماد عن حريز قال: كانت لاسماعيل بن ابي عبدالله عليه السلام دنانير واراد رجل من قريش ان يخرج الى اليمن... فقال ابو عبدالله: يا بني اما بلغك انه يشرب الخمر؟ فقال: هكذا يقول الناس... فقال: يا بني أن الله عز وجل يقول في كتابه **يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ** يقول يصدق الله، ويصدق للمؤمنين، فاذا شهد عندك المؤمنين فصدقهم.^٤

١. الكافي: ٥٩ / ١ والجامع ج ١ / ١٦٥.

٢. الكافي: ٦٢ / ١ و جامع الاحاديث: ١ / ١٦٥.

٣. الكافي: ٤١٣ / ٣.

٤. الكافي: ٣٩٩ / ٥.

[٣/٨٥] وبالإسناد: عن حريز عن زرارة قال: قال أبو جعفر: تابع بين الوضوء كما قال الله عزوجل إبدأ بالوجه.. إبدأ بما بدء الله عزوجل به.^١

[٤ / ٨٦] وبالإسناد: عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام إن رسول الله حين فرغ من طوافه وركعتيه قال إبدأ بما بدأ الله عزوجل به من إتيان الصفا إن الله عزوجل يقول إن الصفا والمروة من شعائر الله...^٢.

[٥ / ١] في صحيح زرارة الآتي في ابواب الوضوء (في باب أن الأقطع يجب عليه أن يغسل أو يمسح ما قطع منه): «مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ» (في الدين) «مِنْ حَرْجٍ». الحرج الضيق.^٣

[٦ / ١] التهذيب: عن المفيد عن أحمد بن محمد عن أبيه عن محمد بن الحسن وسعد عن ابن عيسى و ابن ابان عن الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن ابن اذينة عن الفضيل قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الجنب يغتسل فينتضح الماء من الارض في الاناء فقال: لا بأس، هذا مما قال الله تعالى: «وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ».^٤

[٧ / ٨٧] توحيد الصدوق: عن العطار عن سعد عن ابن يزيد عن حماد عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: رفع عن أمتي تسعة: الخطا والنسيان وما أكرهوا عليه وما لا يطيقون وما لا يعلمون وما اضطروا اليه والحسدوا لطيرة والتفكر في الوسوسة في الخلق ما لم ينطق بشفة.^٥ ورواه في الكافي بالإسناد مع اختلاف ما

أقول: العطار وصف لأحمد بن محمد بن يحيى ولأبيه والكليني يروي عن الوالد واما الصدوق فلم يثبت روايته عنه وان وقع في بعض الموارد وذكر المحدث النوري انه من مشائخه ولكنه يشكل الاعتماد عليه والمراد في هذا السند هو الابن فان الصدوق يروي عن احمد العطار بل هذا هو المنقول عن التوحيد في جامع الاحاديث و هو في النسخة

١. الكافي: ٣ / ٣٤.

٢. الكافي: ٤ / ٤٣١.

٣. التهذيب: ١ / ٦١.

٤. التهذيب: ١ / ٨٦ و جامع الاحاديث: ١ / ٢٧٣.

٥. توحيد الصدوق / ٤٥٣ و جامع الاحاديث: ١ / ٢٨٠ و ٣٢١.

المطبوعة من التوحيد موجود.

[٨ / ٠] التهذيب: عن محمد بن علي بن محبوب عن ابن عيسى عن البزنطي قال: سألت عن الرجل يأتي السوق فيشتري جبة فراء لا يدري أذكية هي ام غير ذكية أيصلي فيها؟ قال: نعم ليس عليكم المسألة ان ابا جعفر عليه السلام كان يقول: ان الخوارج ضيقوا على انفسهم بجهالتهم ان الدين اوسع من ذلك.^١ ورواه الصدوق في الفقيه عن سليمان الجعفري عن العبد الصالح مثله.

[٩ / ٠] في صحيح بريد العجلي الآتي في باب ان الائمة شهداء الله علي الخلق عن الباقر عليه السلام... ولم يجعل الله تبارك وتعالى في الدين من ضيق فالحرج أشد من الضيق...^٢ اقول: مَرَّ في صحيح زرارة أنفا ان الحرج هو الضيق فيمكن ان يراد بالضيق المرتبة العالية منه بقرينة هذه الرواية فتأمل.

المستفاد من روايات الباب

- ١ - الترتيب الدكرى في القرآن متبع في العمل
- ٢ - تطبيق قاعدة نفى الحرج بنظر المكلف
- ٣ - رفع التكليف او العقاب بنفي العلم والقدرة
- ٤ - حجية سوق المسلمين أو عدم وجوب الفحص في الموضوعات
- ٥ - رفع التكليف مطلقا بالحرج على وجه ذكرناه في محله.

٥ - حجية الكتاب والسنة

وليعلم انا لانستدل على حجية الكتاب العزيز والسنة المقدسة وهي قول النبي ﷺ وفعله وتقريره بالاخبار الأحاد فانه غلط قبيح ودوري ومعنى الايمان هو الاعتقاد بواحدية الله سبحانه ورسالة النبي الخاتم ﷺ وهذا بنفسه يكفي للزوم قبول الكتاب والسنة ومن لا يقبل الكتاب والسنة فليس بمؤمن ولا بمسلم ولأجله لاحتاج الى الاستدلال بالآيات الكريمة الكثيرة الدالة على لزوم اطاعة الرسول وقبول قوله ايضا.

١. التهذيب: ٢ / ٣٦٨، الفقيه: ١ / ٢٥٨ و جامع الاحاديث: ١ / ٢٨١.

٢. الكافي: ١ / ١٩١.

وكذا لانستدل بالاخبار الاحاد على حجية قول ائمة اهل البيت عليهم السلام فانه غلط قبيح ودورى عندنا.

لكن قد ينسب الى بعض الأخبارية عدم حجية ظواهر القرآن من دون تفسير واردة من أئمة اهل البيت عليهم السلام مستنديين الى بعض الروايات غير الدالة على مدعاهم ولاجله عنوان الاصوليون متأبأاً يستدلون فيه على حجية ظواهر القرآن مطلقاً ما لم يرد عليها مخصص أو مقيد أو لم يقيم قرينة معتبرة وجعلوا ظاهر القرآن مرجحاً بين الروايات المتعارضة وقالوا ببطالان الرواية المنافية له. هذا من جهة ومن جهة أخرى ان غرضنا في هذه الموسوعة هو جمع جميع الروايات المعتمدة سنداً من النبي الاكرم صلى الله عليه وآله والائمة عليهم السلام في جميع الابواب وان لم يحتج الى الاستدلال بها للبداهة والضرورة وغيرها.

واعلم ان الروايات المستفادة منها حجية الكتاب والسنة وقول المعصوم كثيرة جداً منتشرة في مختلف كتب هذه الموسوعة ولا حاجة الى جمعها وتكريرها، وانما نذكر هنا نموذجاً.

[١ / ٨٨] تهذيب الاحكام: باسناده عن الصفار عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن أحمد بن محمد بن محمد بن ابي نصر عن حماد بن عثمان عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل: **يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ**. فالعدل رسول الله والامام من بعده يحكم به وهو ذو عدل، فاذا علمت ما حكم به رسول الله والامام فحسبك ولا تسئل عنه.^١

[٢ / ٨٩] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة قال: سألت ابا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: **يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ**. قال: العدل رسول الله والامام من بعده، ثم قال: هذا مما اخطأت به الكتاب.^٢

[٣ / ٩٠] ورواه بأدنى تغيير عن علي عن ابيه عن حماد بن عيسى عن ابراهيم بن عمر اليماني عن الصادق عليه السلام.^٣

١. التهذيب: ٦ / ٣١٤ وجامع الاحاديث: ١ / ١٢٤ والظاهر اختصاص الحديث بمورد الآية ولا عموم ولا اطلاق لغيره.

٢. الكافي: ٤ / ٣٩٦.

٣. المصدر.

[٤ / ٠] اصول الكافي: عن علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن قتيبة قال: سئل رجل ابا عبدالله عليه السلام عن مسألة فاجابه فيها فقال الرجل: أ رأيت ان كان كذا وكذا ما يكون القول فيها؟ فقال له: مه، ما أجبتك فيه من شيء فهو عن رسول الله صلى الله عليه وآله لسنا من أ رأيت في شيء^١

[٥ / ٠] صحيح جميل عن الصادق عليه السلام: فما وافق كتاب الله فخذوه وما خالف كتاب الله فدعوه^٢.

[٦ / ٠] الكافي: معتبرة أيوب بن الحر عنه عليه السلام: كل حديث (شي - خ كا) مردود الى الكتاب والسنة وكل شيء (حديث خ كا) لا يوافق كتاب الله فهو زخرف^٣.

[٧ / ٠] صحيح هشام عنه عليه السلام: لا تقبلوا علينا حديثا الا ما وافق القرآن او السنة الخ^٤.
[٨ / ٠] في صحيح الريان الآتي قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ما آمن بي من فسر برأيه كلامي^٥.

اقول: الممنوع هو التفسير بالرأي لا التفسير بحسب الدلالة الوضعية المستندة الى القرآن نفسه، أفلا يتدبرون القرآن؟

[٩ / ٠] وفي صحيح صفوان الآتي في باب مسح الرجلين دون غسلهما قال: سألت ابا الحسن الرضا عليه السلام عن قول الله عز وجل: فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ... فقال: قد سئل رجل أبا الحسن عليه السلام من ذلك فقال سيكفيك او كفتك سورة المائدة يعني المسح على الرأس والرجلين...^٦

[١٠ / ٠] وفي صحيح زرارة الآتي قال: قلت لابي جعفر الباقر عليه السلام: ألا تخبرني من أين علمت وقلت ان المسح ببعض الرأس وبعض الرجلين فضحك ثم قال: يا زرارة قال (قاله)

١. الكافي: ٥٨ / ١.

٢. الكافي: ٧٠ / ١ ووسائل الشيعية: ٢٧ / ١١٠ وامالي الصدوق: ٣٦٧.

٣. الكافي: ٦٩ / ١ ووسائل الشيعية: ٢٧ / ١١١ والمحاسن: ٢٤٢ / ٢.

٤. الروايات الثلاث يبطل تخيل الاخباريين بأن حجية ظواهر الكتاب موقوفة على الأخبار، بل الامر بالعكس. لاحظ كتاب العقل والعلم. بحار الانوار: ٢ / ٢٥٠ ورجال الكشي: ٢٢٤.

٥. وسائل الشيعية: ٤٥ / ٢٧، التوحيد: ٦٨ وعيون اخبار الرضا: ١ / ١١٦.

٦. جامع الاحاديث: ٢ / ٣١٠ وبحار الانوار: ٧٧ / ٢٨٤.

رسول الله ﷺ ونزل به الكتاب من الله لان الله عزوجل يقول: فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ فَعَرَفْنَا ان الوجه كله... فقال: وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ فَعَرَفْنَا حين قال برؤوسكم ان المسح ببعض الرأس لمكان الباء الى آخره.^١

[١١ / ٠] في صحيح صفوان الآتي في باب نفي رؤيته تعالى عن الرضا عليه السلام: اذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذبتها وما اجمع المسلمون عليه انه لا يحاط به علماً.^٢

اقول: يدل الرواية اولاً على عدم حجية الروايات المخالفة للقرآن.

وثانياً على حجية اجماع المسلمين وان كان عن ملاك.

وثالثاً على عدم حجية الروايات المخالفة لاجماع المسلمين.

ورابعاً على حجية ظواهر الكتاب المجيد.

[١٢ / ٠] قوله ﷺ: اني تارك فيكم الثقلين ما ان تمسستكم بهما لن تضلوا بعدي

كتاب الله وعترتي...^٣

اقول: يدل الرواية المقطوعة صدوراً على حجية الكتاب واقوال ائمة العترة عليهم السلام وعلى

وجوب التمسك بهما. إلى غير ذلك.

[١٣ / ٠] قوله ﷺ: على ما في رواية: ما وجدتم في كتاب الله عزوجل فاعمل به لازم و

لا عذر لكم في تركه...^٤ الى غير ذلك.

٦ - قاعدة الاحتياط

[١ / ٠] التهذيب: عن الحسن بن محمد بن سماعة عن سليمان بن داود عن عبدالله بن

وضاح قال: كتبت الى العبد الصالح... فكتب إلي أرى لك ان تنتظر حتى تذهب الحمرة

وتأخذ بالحائطة لدينك.^٥ وتاتي الرواية بتمامها في الباب (١١) من ابواب الاوقات من

كتاب الصلاة.

١. الكافي: ٣ / ٣٠ وجامع الاحاديث: ٢ / ٣٠٢ - ٣٠٣.

٢. الكافي: ١ / ٩٦.

٣. وسائل الشيعة: ٢٧ / ٣٣، بحار الانوار: ٢ / ١٠٠.

٤. بحار الانوار: ٢ / ٢٢٠، معاني الاخبار: ١٥٦.

٥. التهذيب: ٢ / ٢٥٩ و بحار الانوار: ٢ / ٢٠٩.

[٢ / ٠] الكافي: علي عن أبيه و محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير و صفوان بن يحيى جميعاً عن عبدالرحمن بن الحجاج قال: سألت أبا الحسن عليه السلام: عن رجلين أصاب صيداً وهما محرمان الجزاء بينهما أو على كل واحد منهما؟ قال: لا بل عليهما ان يجزي كل واحد منهما الصيد.

قلت: ان بعض اصحابنا سألني عن ذلك فلم أدر ما عليه؟ فقال: اذا اصبتم مثل هذا فلم تدرؤا فعليكم بالاحتياط حتى تسألوا عنه فتعلموا.^١

[٣ / ٠] التهذيب بسند يأتي في الباب (٤٩) من ابواب مقدمات النكاح عن الصادق عليه السلام: ان النبي ﷺ قال: لا تجامعوا في النكاح على الشبهة (وقفوا عند الشبهة)... فان الوقوف عند الشبهة خير من الاقتحام في الهلكة.^٢
أقول: من الظاهر عدم تقيده بمورد النكاح. ولاحظ ابواب النجاسات والنكاح وغيرهما.^٣

٧ - حجية الخبر الواحد في خبر الصادق

لا ينبغي الاشكال في حجية الخبر الموثوق به فان الوثوق والاطمينان حجة عقلانية لم يردع عنها الشارع ومناقشة بعض الاجلاء فيه ضعيفة وانما الاشكال في حجية خبر الصادق وان لم يوجب الوثوق الفعلي ولا يصح الاستدلال عليها بخبر الواحد فانه من الدور الباطل فلا بد من بلوغ الروايات الدالة عليها الى حد الوثوق والجزم، وإليك ما وجدناه في هذا الباب.

[١ / ٠] ما يأتي في كتاب الرواة بعد هذا الكتاب في عنوان العمري من قول احمد بن اسحاق لأبي الحسن عليه السلام: من أعامل أو عمن أخذ و قول من أقبل وجوابه عليه السلام: العمري

١. الكافي: ٣٩١ / ٤ و الوسائل: ١١٢ / ١٨.

٢. التهذيب: ٤٧٤ / ٧ و الوسائل: ١٤٣ / ١٤.

٣. الروايات الواردة في الاحتياط والروايات الواردة في السؤال والتعلم كلها تدل على اطلاق الاحكام الشرعية من جهة كون المكلفين عالمين او جاهلين بها، فليس العلم كالقدرة شرطاً في التكليف. بل يمكن الاستدلال عليه بالآيات الكريمة الأمرة بالصلاة والزكاة والحج والخمس والجهاد وغيرها. والناحية عن القتل والزنا والربا... فان اطلامها يعم جهل المكلف.

ثقتي فما أدّيتك فعتي يؤدّي وما قال لك عني فعتي يقول فاسمع له واطع فانه الثقة المأمون. وجواب العسكري عليه السلام: العمرى وابنه ثقتان فما أديا اليك عني، فعتي يؤديان وما قال لك فعتي يقولان فاسمع لهما وأطعهما فانهما الثقتان المأمونان.^١

[٢ / ٠] ما يأتي في عنوان الحارث من قول الصادق عليه السلام: أمالكم من مفزع، أمالكم من مستراح تستريحون اليه ما يمنعكم من الحارث بن المغيرة النصري.^٢

[٣ / ٠] ما يأتي في عنوان يونس من قول الراوي: لا اكا دأصل إليك أسئلك عن كل ما أحتاج اليه من معالم ديني، أفيونس بن عبدالرحمن ثقة أخذ عنه معالم ديني؟ فقال: نعم.^٣

[٤ / ٠] ما يأتي فيه أيضاً من قول العسكري عليه السلام بعد عرض كتاب يوم وليلة ليونس عليه: فقال: تصنيف من هذا؟ فقلت تصنيف يونس... فقال: أعطاه الله بكل حرف نوراً يوم القيامة.^٤

[٥ / ٠] ما يأتي في محله من قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطب الناس في مسجد الخيف نصر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها وحفظها وبلغها من لم يسمعها فربّ حامل فقه غير فقيه، وربّ حامل فقه إلي من هو أفقه منه...^٥ ورواه الصدوق في خصاله عن أبيه عن سعد عن أحمد البرقي عن البرزطي عن حماد بن عثمان عن عبدالله بن أبي يعفور عن الصادق عليه السلام عنه عليه السلام.

[٦ / ٠] ما يأتي في ترجمة زرارة من قوله عليه السلام: لولا زرارة ونظرائه لاندurst أحاديث أبي. وما ورد في حق زرارة ومحمد بن مسلم وليث و بريد.^٦

[٧ / ٠] ما ورد بأسانيد لا يبعد الإطمينان بصدور بعضها: من حفظ اربعين حديثاً بعثه

١. الكافي: ١ / ٣٣٠، وسائل الشيعة: ٢٧ / ١٣٨ و الغيبة للشيخ الطوسي / ٢٤٣.

٢. وسائل الشيعة: ٢٧ / ١٤٥ و رجال للكشي / ٣٣٧.

٣. وسائل الشيعة: ٢٧ / ١٤٧ و رجال الكشي / ٤٩٠ و بحار الانوار: ٢ / ٢٥١.

٤. وسائل الشيعة: ٢٧ / ١٠٢، بحار الانوار: ٢ / ١٥٠، رجال النجاشي / ٤٤٧.

٥. الكافي: ١١ / ٤٠٣ و وسائل الشيعة: ٢٧ / ٨٩، الخصال: ١ / ١٤٩.

٦. رجال الكشي / ١٣٦ و وسائل الشيعة: ٢٧ / ١٤٤.

الله يوم القيامة فقيها عالماً^١ وللحديث الفاظ واسانيد. ص ٢٤٠ الى ص ٢٤٤.

[٨ / ٠] ما تقدم في عنوان عبدالملك بن جريح (جريح) من إرجاع الامام، اسماعيل إليه في أحكام المتعة، مع انه من علماء العامة ظاهراً فتأمل.

[٩ / ٠] ما يأتي في عنوان يحيى ابي بصير عن الصادق عليه السلام في جواب من قال: ربما احتجنا ان نسأل عن الشيء فمن نسأل؟ عليك بالاسدي يعني أبا بصير.^٢

[١٠ / ٠] وما يأتي عن الكافي من رواية وهيب ان عمرو بن الياس قال لابي بصير في مسألة من الزكاة: فهل عندك فيه رواية فقال: نعم سألت ابا جعفر عليه السلام...^٣

[١١ / ٠] وما يأتي عن التهذيب والفقهاء من اعتماد ابن ابي عمير على رواية ذريح في عدم أخذ دينه ممن باع داره. ولاحظ باب الميراث ايضا.

[١٢ / ٠] رجال الكشي: محمد بن قولويه، عن سعد، عن احمد بن محمد بن عيسى، عن عبدالله الحجال، عن العلاء، عن ابن أبي يعفور، قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: إنه ليس كل ساعة ألقاك ولا يمكن القدوم، ويجيء الرجل من أصحابنا فيسألني وليس عندي كل ما يسألني عنه، قال: فما يمنعك من محمد بن مسلم الثقفي؟ فإنه قد سمع من أبي وكان عنده وجيهاً.^٤

[١٣ / ٠] رجال الكشي: حمدويه، عن ابن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن شعيب العقروقي قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ربما احتجنا أن نسأل عن الشيء فمن نسأل؟ قال: عليك بالأسدي - يعني أبا بصير.^٥

[١٤ / ٠] وما يأتي من اعتماد حسن بن سماعة وجميل على خبر الواحد في مسألة الخيار والنفقة كما عن الكافي والتهذيب

اقول: وما تقدم في تضاعيف الكتاب وما يأتي لاسيما في باب ترجيح الروايات

١. وقال المجلسي: هذا المضمون مشهور مستفيض بين الخاصة والعامة، بل قيل إنه متواتر. بحارالانوار: ١٥٦ / ٢.

٢. وسائل الشيعة: ٢٧ / ١٤٢، بحارالانوار: ٢ / ١٤٩ و رجال الكشي / ١٧١.

٣. الكافي: ٣ / ٥٥٤.

٤. رجال الكشي / ١٦١ - ١٦٢.

٥. رجال الكشي / ١٧١.

المتعارضة مع ضميمة الروايات الكثيرة غير المعتمدة سنداً كما في «الوسائل» و«جامع الاحاديث» يقتضي ان يطمئن الباحث بحجية خبر الصادق ومع ملاحظة عمل الاصحاب قديماً وحديثاً يقطع به والاصل فيه هو بناء العقلاء نعم هو قائم على الاعتماد والاعتناء بخبر الصادق قبل الاسلام وفي حياة النبي ﷺ والائمة الطاهرة ﷺ إلى يومنا وإلى يوم القيامة جزماً وهو ممضى من قبل شارع الاسلام. نعم في دلالة بعض مامر على المطلوب إشكال، بل في صحيح يونس الآتي في عنوانه عن الرضا عليه السلام لا تقبلوا علينا حديثاً الا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من احاديثنا المتقدمة... لكنه لا يصلح مقيداً لبناء العقلاء والروايات والسيرة فلا بد من توجيهه كحمله على فرض ترجيح أحد المتعارضين إلاً يشمل الحديث نفسه أيضاً! فتأمل. وسيأتي في الكتاب الآتي كتاب الرواة - علم الرجال - جملة من الروايات الأخر الدالة على حجية قول الصادق^١.

٨ - قاعدة من بلغ

[١/٩١] اصول الكافي: عن علي عن ابيه عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: من سمع شيئاً من الثواب على شيء فصنعه، كان له وان لم يكن على ما بلغه.^٢

[٢/٠] محاسن البرقي: عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن ابي عبدالله عليه السلام: من بلغه عن النبي ﷺ شيء من الخير فعمل به كان أجر ذلك له وان كان رسول الله ﷺ لم يقله. ج ٣١٤/١

ونقله في البحار عن المحاسن بتفاوت في المتن والسند وهو هكذا: ابي عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: من بلغه عن النبي ﷺ شيء من

١. وربما يقال ان القدر المتيقن من هذه الروايات الآتية تمامها في كتاب الرواة هو حجية خبر العدل الامامي وفيه: أن عدالة رواة الشيعة غير معلومة لنا حتى الرواة الذين ذكر الائمة الطاهرة اسمائهم في الاحاديث وأمر بارجاع الناس إليهم على اننا نقول بان السبب المهم في قبول الرواية هو صدق الرواة الناقلين لاعادتهم بل ولا تشيعهم، فلا فرق بين الشقة والموثق المصطلح في علم الدراية والرجال في الحجية.

٢. الكافي: ٦٧/٢.

الثواب فعمله كان أجر ذلك له وإن كان رسول الله ﷺ لم يقله.^١
 وإنما نقلنا هذا الخبر مع ضعف مصدره لأجل الحديث الأول فهو يصدق أنه غير زائد
 في نسخة المحاسن الواصلة إلى المجلسي.
 ويقول المجلسي رحمه الله: هذا الخبر من المشهورات رواه الخاصة والعامة بأسانيد.
 ولأجل هذه الروايات استدلت جملة من العلماء على اثبات الاستحباب بالأخبار
 الضعيفة والمجهولة. وفي البحار: ولو ورد هذه الأخبار ترى الأصحاب كثيرا ما، يستدلون
 بالأخبار الضعيفة والمجهولة على السنن والآداب واثبات الكراهة والاستحباب.
 والمسألة المذكورة في كتب أصول الفقه كالرسائل وكفاية الأصول وغيرهما فمنهم من
 يقول بالاثبات ومنهم من ينفيه ويقول بمجرد استحقاق الثواب إذا عمل برجاء أمر رسول
 الله ﷺ من باب الاحتياط والمسألة محتاجة إلى البحث فهل للروايات إطلاق يشمل
 الخبر الضعيف بل المجهول وهل الروايات تخص صورة الغفلة أو تشمل فرض احتمال
 الكذب أيضا وهل الروايات تثبت الحكم الاستحبابي أم تشمل الحكم التنزيهي (الكراهة)
 أيضا وهل الروايات تشمل فرض الظن بالكذب؛ وإيضاهل هي تشمل ما ورد بمجرد الأمر
 والنهي أم تختص بما فيه ذكر الثواب؟ وهل هي تعم ما ورد في روايات غير الإمامية أم
 تختص بها؟ ولتحقيق هذه الأبحاث محل آخر وعلى كل، الموضوع هو العمل الخير
 والثواب دون الفضائل كما عليه جماعات من العامة على يظهر من الصواعق المحرقة.
 والمتيقن هو القول بترتب الثواب من دون الحكم باستحباب العمل والتسامح في
 أدلة المستحبات.

٩ - لزوم عرض الحديث على القرآن من حيث الموافقة والمخالفة

[١ / ٠] أصول الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن النضر بن
 سويد عن يحيى الحلبي عن أيوب بن الحر قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: كل حديث
 مردود إلى الكتاب والسنة وكل شيء لا يوافق كتاب الله فهو زخرف. ورواه أحمد البرقي

في محاسنه عن أبيه عن علي بن النعمان عن ايوب بن الحر.^١
[٢/٠] وعن محمد بن إسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم وغيره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: خطب النبي صلى الله عليه وآله بمنى، فقال: أيها الناس ما جائكم عني يوافق كتاب الله فأنا قلتة وما جائكم يخالفه كتاب الله فلم أقله.^٢

[٣/٩٢] في صحيح هشام بن الحكم المتقدم في آخر مقدمة هذه الموسوعة: لا تقبلوا علينا حديثاً الا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة.. فاتقوا الله ولا تقبلوا علينا ما خالف قول ربنا تعالى وسنة نبينا صلى الله عليه وآله.. فلا تقبلوا علينا خلاف القرآن فإننا إن تحدثنا حدثنا بموافقة القرآن وموافقة السنة.^٣

[٤/٠] الرسالة المؤلفة في أحوال أحاديث أصحابنا وأثبت صحتها لسعد بن هبة الله الراوندي عن محمد و علي ابني علي بن عبد الصمد عن ابيهما عن أبي البركات علي بن الحسين عن الصدوق عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن أبي عمير عن جميل بن دراج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الوقوف عند الشبهة خير من الاقتحام في الهلكة، إن على كل حق حقيقة وعلى كل صواب نوراً فما وافق كتاب الله فخذوه وما خالف كتاب الله فدعوه. ج ١ ص ٢٥٧ من الجامع نقلاً عن الوسائل.

أقول: سعد (سعيد) بن هبة الله ثقة وعلي بن عبد الصمد ركن الدين فقيه (ثقة) قرء على والده و علي أبي علي ابن الشيخ أبي جعفر (رحمه الله) كما عن الشيخ منتجب الدين (علي بن عبيد الله) و أخوه محمد، فاضل جليل كما عن الحر عليه السلام وعلي بن عبد الصمد أيضاً ثقة أو صالح وابو البركات الجوزي عالم صالح محدث كما عن منتجب الدين أيضاً فالسند الى الصدوق حسن على فرض، و الى من قبله الى الامام صحيح. وقد ورد روايات أخرى غير معتبرة الاسناد تؤكد مضامين هذه الروايات الثلاثة في الجملة فلاحظ بحار الانوار وجامع الاحاديث. وبعد فالكلام في كيفية وصول نسخة هذا الكتاب الى المجلسي والحر

١. الكافي: ٦٩ / ١، بحار الانوار: ٢٤٢ / ٢ والمحاسن: ٢٢١ / ١.

٢. الكافي: ٦٩ / ١، جامع الاحاديث: ٣١٣ / ١ - ٣١٤.

٣. رجال الكشي / ٢٢٤.

٤. والظاهر جهالة أبي البركات الجوزي لما يأتي.

(رحمهما الله).

إذا عرفت هذا فنذكر بعض الأمور على نحو الاختصار توضيحاً للمقام.

أولاً: لاشك في عدم حجية الحديث المخالف للقرآن بدلالة هذه الروايات وغير هابل الخبر الأول يدل على لزوم رد جميع الامارات والاصول الى الكتاب والسنة ولا فرق في ذلك بين فرض تعارض الروايات وعدمها كما هو الظاهر من إطلاق أخبار الباب.

ثانياً: مخالفة الحديث مع القرآن قد يكون بنحو التباين وقد يكون بنحو العموم من وجه وقد يكون بنحو العموم مطلقاً. أما القسم الاول فلا شك في بطلان الحديث به ولا يظن بمسلم التردد فيه، والحق إلحاق القسم الثاني بالاول في مادة الاجتماع جزماً، وأما القسم الثالث فلا بد من اخراجه من إطلاق تلك الاخبار والحكم بعدم ضرره بحجية الخبر فإن تخصيص عمومات الكتاب وتقييد مطلقاته مما لا اشكال فيه عند الأصوليين وقد ثبت ثبوتاً قطعياً صدور مثل هذه الاخبار من أئمة اهل البيت عليهم السلام على أن جمعاً من العلماء يقولون بعدم صدق المخالفة على هذا النوع عند العرف فلا يشمل تلك الاخبار. فلاحظ.

ثالثاً: ظاهر عدة من هذه الاخبار اشتراط حجية الخبر بموافقته للقرآن بل و للسنة وفهم هذا المطلب لا يخلو من صعوبة فان مضامين كثير من الروايات لا تخالف القرآن ولا توافقه، الا بتكلفات بعيدة خارجة عن طاقة دلالات الالفاظ الوضعية وبارتكاب مبالغات جزافية.

ولا يبعد حمل هذا الشرط على فرض امكان التوافق دون غيره والدليل على ذلك قوله عليه السلام في الخبر الثاني هنا: او تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة. فانه خير دليل على فرض عدم تفسير الموافقة مع القرآن والسنة القطعية. وفي الخبر الثاني في الباب الاتي (فان لم تجدوهما في كتاب الله فاعرضوهما على اخبار العامة)

والمتحصل من جميعها عدم اشتراط خصوص الاولين في حجية الخبر، فيكشف من ذلك انه لا دلالة للاخبار بمجموعها على ذكر جميع الاحكام في القرآن والسنة القطعية حتى نحتاج في اعتبار الاحاديث باحراز موافقتها معهما دائماً بل عند الامكان. و اما اذا

قبلنا الاحتمال الذي ذكرنا في ان المراد بالمطابقة، المطابقة مع المفهوم العام للقرآن لا مع خصوص ألفاظه، فنكون في وسعة وسعة.

فان قلت: النظر السائد اليوم في حجية الخبر الواحد عدم اعتبار شاهد موافق له من احاديثهم بل يكفيها عدم مخالفته مع القرآن والسنة والعقل.

قلت: يمكن ان يقال ان الخبر الثالث معارض مع الخبر الرابع وغيره فيحمل على الحسن دون اللزوم فتأمل وابعث.

رابعا: علق الامام عليه السلام اعتبار الحديث على مجرد وجود شاهد من كتاب الله أو قول رسول الله ﷺ له وأهمل وثاقة الراوي مع اقتضاء المقام بيانها ولا أدري هل به قائل ام لا؟ لاسيما اذا اختلف الشاهد والحديث في بعض الجهات كالاطلاق والتقييد وهذا الحديث لا بد من علاجه بوجه مقبول لا يحضرني الآن.

خامسا: لا يمكن البناء في تشخيص صحة الحديث بالنور فانه لا يتيسر دركه إلا للأوحد من العلماء الكملين ولو بنينا عليه لتدخلت الاوهام والتخيلات في استنباط الاحكام وهذا مما يرد بظاهر المذهب، ولم نؤمر به ايضا.

١٠ - حكم تعارض الروايات

[١ / ٠] اصول الكافي: عن علي عن أبيه عن عثمان بن عيسى والحسن بن محبوب جميعا عن سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن رجل اختلف عليه رجلان من أهل دينه في أمر كلاهما يرويه، أحدهما يأمره والآخر ينهاه عنه، كيف يصنع؟ فقال: يرجئه حتى يلقي من يخبره، فهو في سعة حتى يلقاه.^١

أقول: السعة، تنطبق على التخيير بين المتعارضين وعلى سقوطهما عن الحجية، لكن في شموله لزمان الغيبة نظر. الا أن يقال: أن إطلاق من يخبره يشمل الامام ومن هو أعلم من هذين الروايين في رفع تعارض الخبرين.

[٢ / ٠] الرسالة المؤلفة في احوال احاديث اصحابنا واثبات صحتها بالسند المتقدم

في الباب السابق عن الصدوق عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أيوب بن نوح عن محمد بن أبي عمير عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله قال: قال الصادق عليه السلام: اذ اورد عليكم حديثان مختلفان فأعرضوهما على كتاب الله فما وافق كتاب الله فخذوه وما خالف كتاب الله فردوه، فان لم تجدوهما في كتاب الله فأعرضوهما على اخبار العامة فما وافق اخبارهم فخذوه وما خالف اخبارهم فخذوه.^١

اقول: هذه هي الرواية الحسنة المعتبرة الوحيدة التي وردت في علاج تعارض الروايات ولا اذكر غيرها عاجلا وهو عجيب فان المسألة مورد الابتلاء بها.

نعم هنا روايات غير معتبرة تدل على مضمون هذه الرواية كلا او بعضا ابتداء او بعد فقد الأفقية والأصدقية والأوعية والشهرة كما ان هنا روايات غير معتبرة تدل على التخيير بين المتعارضين مطلقا وروايتين منها تدلان على الأخذ بالآخر وبعضها يدل على التوقف فلاحظ الجزء الاول من جامع الاحاديث والجزء الثاني من بحار الانوار (ص ٢٢٠ الى ص ٢٥٢) ثم يقال: ان المراد من المخالفة فيها هو مخالفة الخبر لعموم الكتاب أو إطلاقه ونحو ذلك، فأنها من المرجحات دون المخالفة بنحو التباين و عموم من وجه فأنها من مسقطات الحجية كما مر في الباب السابق. ويرد عليه ان لسان هذه الرواية مع تلك الروايات واحد لا يصح تعدد التفسير فيهما بوجه، على ان المخالفة بالعموم والخصوص والاطلاق والتقييد لاتعد مخالفة عند العرف كما صرح به جمع و يقويّه أنّ ما دل على اشتراط حجية الخبر بعدم مخالفة القرآن يأبى عن التخصيص، و صدور المخصصات والمقيّدات للكتاب من الأئمة عليهم السلام مما لا شك فيه.

ثم ان الرواية أهملت فرض اختلاف اخبار العامة او عدم وجود مضمون المتعارضين في اخبارهم وقد يفرق بين عموم الكتاب وإطلاقه ويجعل مخالفة العموم وحده من المرجحات بدعوى ان الاطلاق يستفاد من مقدمات الحكمة لامن لفظ القرآن فلاحظ وعلى كل، انا لا أفتي بمرجحية موافقة عموم الكتاب او ظاهره فضلا عن موافقة إطلاقه لأجل هذه الرواية لما عرفت واما الترجيح بمخالفة فتاوي العامة ففيه تردد و لمزيد

البحث لابد من مراجعة اصول الفقه. والاطهر جهالة ابي البركات الجوزي وعدم إثبات الرسالة الى مؤلفها أولاً وثانياً عدم وصول نسختها الى صاحب الوسائل بطريق معتبر. وان شئت تفصيل ذلك فارجع إلى كتابنا «حدود الشريعة»^١ فإن ما ذكرنا هناك متأخر عن هذه الكلمات التي ذكرناها في التدوين الاول لهذه الموسوعة.

[٣ / ٠] في صحيح علي بن مهزيار الآتي في كتاب الصلاة: قال: قرأت... إختلف أصحابنا في رواياتهم عن أبي عبد الله عليه السلام في ركعتي الفجر في السفر، فروى بعضهم أن صلّهما في المحمل وروي بعضهم أن لا تصلّهما إلا على الأرض... فوّقع (أي ابوالحسن عليه السلام) موسّع عليك بأية عملت.^٢

اقول: الرواية ناصة على التخيير لكنّها غير واضحة في التخيير الظاهري بين الحجتين المتعارضتين كما هو مطمح نظر الاصولي في باب التعادل والتراجيح لاحتمال نظارتها إلى التخيير الواقعي بين الحكمين الشرعيين أي جواز أداء نافلة الصبح في المحمل وجوازه على الأرض وإن كان الثاني أفضل. لكن قوله عليه السلام: «موسّع بأية عملت». ظاهر بالعمل بأية الروايتين نعم لو عتبر: «يجوز كلاهما» لأمكن رجوع الضمير الى الحكمين و يؤيده ان سؤال الراوي في اختلاف الروايات وقوله: «بأية» ظاهر الرجوع اليها. فالأظهر الاصل في تعارض الروايات هو التخيير دون التساقط وان كان هو مقتضى القاعدة الاولى.

١١ - أسباب اختلاف الروايات

[١ / ٠] اصول الكافي: عن علي عن ابيه عن ابن ابي نجران عن عاصم بن حميد عن منصور بن حازم قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: ما بالي أسألك عن المسألة فتجيبني فيها بالجواب ثم يجيئك غيري فتجيبه فيها بجواب آخر؟ فقال: انا نجيب على الزيادة والنقصان، قال: قلت: فاخبرني عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم...^٣ الى آخر ما تقدّم في كتاب

١. حدود الشريعة: ٢ / ٢٦ - ٢٩ طبعة مكتب الاعلام الاسلامي.

٢. جامع الاحاديث: ٣ / ٦٠٨ و التهذيب: ٣ / ٢٢٨.

٣. الكافي: ١ / ٦٥.

العقل و العلم بعضا.

اقول: لايبعد حمل الزيادة والنقصان على بيان العام والمطلق تارة وبيان المقيد والمخصص اخرى وعلى تعرض احوال موضوع الحكم المختلفة التي تختلف الحكم طبعا باختلافها فتارة يقول مثلاً يجب الانفاق على الزوجة وتارة يقول لا تجب نفقة الزوجة الناشزة واخري يقول لا يجب نفقة الزوجة الا مع شرط إعطاء النفقة كما في المنقطعة وقد يقول لا تجب نفقة الزوجة اي المنقطعة حسب اختلاف ظروف السائلين وقد يؤمر احد بفعل شيء غير واجب مع عدم نصب القرينة على ارادة الاستحباب ايضا لمصلحة المقام كما يخفي وجهه على كل من ابتلي بالفتوى واصلاح الناس.

ويمكن شمول الزيادة والنقيصة لفرض التقية وسائر العناوين الثانوية ايضا هذا لكن ربما يظهر من ماورد في الفروع ان معنى الزيادة والنقصان اوسع مما ذكرنا فلاحظ باب ما ورد في نزع الماء من البئر من باب المثال.

ثم المراد ان لم يفرض سقط عبارة من الحديث أن الصحابة بمجموعهم صدقوا ووجه اختلافهم في الرواية هو النسخ واما صدق الجميع فمخالف للعقل والكتاب والسنة فلاحظ ما ذكره بعض الفضلاء من اهل السنة في ذلك في كتابه (اضواء على السنة المحمدية) ولاحظ كتابنا «عدالة الصحابة» المطبوعة مع كتابنا بحوث في علم الرجال الطبع الثالثة^١

[٢ / ٠] الكافي: وعن احمد بن ادريس عن محمد بن عبد الجبار عن الحسن بن علي عن ثعلبة بن ميمون عن زرارة بن اعين عن ابي جعفر عليه السلام قال: سألته عن مسألة فاجابني ثم جائه رجل فسأله عنها فاجابه بخلاف ما اجابني ثم جاء رجل آخر^٢ ورواه الصدوق في علل الشرائع عن ابيه عن سعد عن محمد بن عبد الجبار عن الحسن بن فضال بزياده ما. أقول: واليك جملة من اسباب اختلاف الروايات.

١. متن الرواية على رقم صحة سندها، مشكل جدا اذا اختلاف روايات الصحابة غير مستندة إلى النسخ المصطلح، اذ نسخ الاحكام قليل جداً ولذا اجاب عنه أمير المؤمنين عليه السلام - حسب ما ينقل عنه - بجواب آخر. إلا ان يحمل النسخ على ما قلنا في تفسيره من العام والخاص والمقيد والمطلق.

٢. الكافي: ١ / ٦٥، علل الشرائع: ٢ / ٣٩٥ وبحار الانوار: ٢ / ٢٣٦.

١ - الوضع والدس والكذب. وهذا الوجه يقلّ في مثل اخبار موسوعتنا المختصة بالمعتبرات.

ويدل عليه ما مرّ في آخر مقدمة هذه الموسوعة (الامر الثالث والعشرون) من رواية هشام بن الحكم ورواية زرارة وكلام يونس.

٢ - التقية التي ابتلى المذهب بها ولعله لم يبتل مذهب بهذه المصيبة كابتلائنا والحكم لله.

٣ - الزيادة والنقصان على وجه فصلناه آنفاً.

٤ - نسيان الرواة فانهم محكومون بطبيعتهم البشرية الثانية.

٥ - الاشتباه في التلقي او الالتقاء فان اكثر الرواة لم يكونوا من العلماء بل من عوام الناس وهذا بلية عامة.

٦ - النقل بالمعنى مع عدم الدقة التامة للناقلين وقد مر في كتاب العلم ما دل على جوازه. واذا اردت ان تعلم تأثير هذا السبب وما قبله لاحظ ما نقله البزنطي مثلاً من قصة نومه في بيت الرضا عليه السلام فان لها متونا متعددة.

٧ - تقطيع الروايات من قبل المؤلفين.

٨ - ذهاب القرائن المنفصلة الموجودة حين التخاطب بمرور الزمن بل حذف القرائن المتصلة من قبل الرواة سهواً او اختصاراً.

[٤ / ٠] التهذيب: في صحيح معاوية بن عمار الآتي في آخر الباب الرابع من ابواب النوافل قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أقضي صلاة النهار بالليل في السفر؟ فقال: نعم. فقال: له اسماعيل بن جابر: أقضي صلاة النهار بالليل في السفر؟ فقال: لا فقال: انك قلت: نعم، فقال: ان ذلك يطيق وانت لاتطيق.^١

أقول: أي ان العمل المذكور يشقّ عليه ولا يشقّ عليك.

٩ - الاشتباه في كتابة الاحاديث وقرائنها لردائة الخط ووجوه آخر.

١٠ - اشتباه المعدلين والجرحين في توثيقاتهم وتجريحاتهم وهذا الوجه يخص

الروايات المعتمدة.

١١ - نسخ الحديث بعضه بعضا.

١٢ - اختلاف نظر الائمة عليهم السلام اما لاجل التفويض او لغير ذلك وهذا الوجه مما لم أره في كلام أحد ولعله لا يقبله أحد من علماء الامامية لكنني اذكره على وجه الاحتمال دون الجزم واليك بعض شواهد: ففي صحيح الحلبي المروي في الكافي والتهذيبين عن ابي عبدالله عليه السلام قال: كان امير المؤمنين عليه السلام يضمن القصار والصائغ احتياطا للناس وكان ابي يتطول عليه اذا كان مأمونا^١ وقريب منه صحيح ابي بصير.

الا ان يقال ان تطول الباقر عليه السلام انما هو في عمله لا في فتواه فلا يدل الخبر على اختلاف النظر بينهم و يؤيده صحيح آخر للحلبي عن ابي عبدالله عليه السلام: كان ابي يضمن الصائغ والقصار ما افسدا وكان علي بن الحسين يتفضل عليهم^٢ ففتوى الباقر عليه السلام هو الضمان لكن عمله هو العفو وعليه يحمل تفضل السجاد عليه السلام ويظهر من بعض الروايات اختلاف النظر بين الصادق والباقر عليه السلام فتأمل

[٥ / ٠] في صحيح زرارة الآتي في كتاب الزكاة... ان اباذر و عثمان تنازعا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: عثمان كل مال من ذهب او فضة يُدار به ويُعمل ويُتجر به ففيه الزكاة... فقال: ابوذر... انما الزكاة فيه اذا كان ركازا... فقال صلى الله عليه وآله: القول ما قال ابوذر. فقال: ابو عبدالله عليه السلام لأبيه: ما تريد الى ان يخرج مثل هذا (يريد به زرارة) فيكف الناس ان يُعطوا (يعطفوا) فقرائهم ومساكينهم؟! فقال: ابوه: اليك عني لا اجد منها بدا.^٣

اقول: يمكن أن لا يدل الحديث على اختلاف نظرهما في الاحكام حتى ينتسب بعض الاحاديث المختلفة اليه ولعل الاختلاف في زمان البيان ومكانه فتأمل.

ويدل علي عدم اختلافهما في الحكم ما ورد من الصادق عليه السلام مما يدل على موافقة نظره لنظر الباقر عليه السلام فلاحظ كتاب الزكاة فيما يأتي في هذه الموسوعة.

١. التهذيب: ٧ / ٢٢٠، الكافي: ٥ / ٢٤٢ و وسائل الشيعة: ١٣ / ٢٧٤.

٢. وسائل الشيعة: ١٩ / ١٤٧، الفقيه: ٣ / ٢٥٣.

٣. التهذيب: ٤ / ٧٠ - ٧١.

[٦ / ٠] في صحيح سليمان بن خالد الآتي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ان اصحاب أبي أتوة فسألوه عما ياخذ السلطان فَرَقَ لهم وأنه ليعلم ان الزكاة لاتحل إلا لأهلها فأمرهم ان يحتسبوا به فجال فكري (فجاز ذا - يب) والله لهم فقلت: يا أبة انهم ان سمعوا إذا لم يترك أحد. فقال: يا بني حق أحب الله أن يظهره.^١ لكن في الرواية اشكالات: أولاً: إن علمه عليه السلام بعدم حلية الزكاة إلا لأهلها لا يجمع حكمه بجواز الاحتساب بمجرد الرقة وإنها لا توجب تغيير الاحكام الشرعية.

وثانياً: إن إخبار الصادق عليه السلام عن علم الباقر عليه السلام بعدم حلية الزكاة إلا لأهلها ينافي قوله عليه السلام «حق أحب الله أن يظهره». وثالثاً: إن الصادق عليه السلام نفسه أفتى بما أفتى الباقر عليه السلام فلاحظ ما يأتي وان كان يناقضه ماورد عنه عليه السلام فلاحظ.

وعلى كل، هذا الوجه وان لم أقبله لكنّه لا أجد دليلاً قاطعاً على نفيه ايضاً والله العالم.^٢
 ١٣ - تغير مفاهيم الالفاظ من زمان النبي ﷺ والائمة عليه السلام الى زمان اهل الاجتهاد كما هو الحال في جميع اللغات والالسن فكان للمخاطبين في الصدر الاول تصور وادراك من عدة الالفاظ والجملات ولنا تصور وادراك آخر وهذا التغير يولد منه التعارض بين الاخبار في ذهننا احياناً ولا بد من التأمل في استقصاء هذه الاسباب بعد و قال بعض الباحثين من العامة: إعلم ان الحديث المأثور عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه والتابعين لهم تعرض له ثمانى علل:

أولها: فساد الاسناد.

الثانية: من جهة نقل الحديث على معناه دون لفظه.

والثالثة: من جهة الجهل بالاعراب.

والرابعة: من جهة التصحيف.

والخامسة: من جهة إسقاط شيء في الحديث لا يتم المعنى إلا به.

١. الكافي: ٣ / ٥٤٣.

٢. ولل كلام في هذا الموضوع تنمة تمرّ بكم في بعض اجزاء هذه الموسوعة.

والسادسة: ان ينقل المحدث الحديث ويغفل نقل السبب الموجب له أو بسط الامر الذي جر ذكره.

والسابعة: ان يسمع المحدث بعض الحديث ويفوته سماع بعضه.
والثامنة: نقل الحديث من الصحف دون المشايخ. ثم شرح العلل الثمانية المذكورة.^١

١٢ - بطلان القياس

[١ / ٠] اصول الكافي: في موثقة سماعة الآتية في باب ذم البدع والاهواء... في كتاب العلم عن الكاظم عليه السلام: وما لكم وللقياس انما هلك من هلك من قبلكم بالقياس، ثم قال: اذا جاءكم ما تعلمون فقولوا به وان جائكم ما لا تعلمون فيها وأهوى بيده الى فيه...^٢

[٢ / ٠] اصول الكافي: عن علي عن ابيه عن ابن ابي عمير عن محمد بن حكيم قال: قلت لابي الحسن موسى عليه السلام جعلت فداك ففقهنا في الدين وأغنانا الله بكم عن الناس حتى ان الجماعة منا لتكون في المجلس ما يُسأل رجل صاحبه (الا وخ) تحضره المسألة ويحضره جوابها فيما من الله علينا بكم فربما ورد علينا الشيء لم يأتنا فيه عنك ولا عن آبائك (عنه) شيء فننظر الى احسن ما يحضرنا و أوفق الاشياء لما جائنا عنكم فنأخذ به، فقال: هيهات هيهات في ذلك والله هلك من هلك يابن حكيم، قال: ثم قال: لعن الله ابا... كان يقول قال عليّ وقلت. قال: محمد بن حكيم لهشام بن الحكم: والله ما أردت إلا أن يُرخص لي في القياس.^٣

اقول: ولمحمد بن حكيم روايتان اخريتان في المحاسن والبصائر لم انقلهما لضعف مصدريهما كما لن ننقل سائر رواياته لعدم الجزم بوثاقته وان كانت مظنونة والله العالم.

[٣ / ٠] معاني الاخبار والامالي: في صحيح غياث كما عن الصادق عليه السلام: ان المؤمن أخذ دينه عن ربه ولم يأخذه من رأيه...^٤

١. الاضواء على السنة المحمدية / ٩٨.

٢. الكافي: ١ / ٥٧.

٣. الكافي: ١ / ٥٦.

٤. معاني الاخبار / ١٨٥ و امالي الصدوق / ٣٥١.

[٤ / ٠] التوحيد والعيون والامالي: عن ابن المتوكل عن علي عن ابيه عن الريان عن الرضا عليه السلام عن آبائه عن امير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: قال الله جل جلاله: ما آمن بي من فسر برأيه كلامي وما عرفني من شبهني بخلقي وما على ديني من استعمل القياس في ديني.^١

[٥ / ٠] الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد (المحاسن) عن الوشاء عن مثنى الحنات عن ابي بصير قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: تَرَدَّ علينا اشياء ليس نعرفها من كتاب الله ولا سنته فننظر فيها؟ فقال: لا، أما انك ان اصبحت لم تؤجر وان أخطأت كذبت على الله.^٢

اقول: والظاهر ان مثنى هو ابن الوليد فالرواية معتبرة ولاحظ كتاب العلم وقد ادعى بعضهم دلالة مئات روايات على بطلان القياس وعدم حجتيه.

١٣ - الشبهات البدوية

[١ / ٠] توحيد الصدوق: عن احمد بن محمد بن يحيى العطار رحمته الله عن سعد بن عبدالله عن يعقوب بن يزيد عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: وضع (رفع - خ) عن أمتي تسعة؛ الخطأ والنسيان وما أكرهوا عليه وما لا يعلمون وما لا يطبقون وما اضطروا اليه والحسد والطيرة والتفكر في الوسوسة في الخلق ما لم ينطق بشقة.^٣ ورواه في نسخة من الخصال عن محمد بن يحيى العطار بلفظ رفع عن امتي.

اقول: لكنه اشتباه فان محمدا ليس من مشائخ الصدوق بل شيخه ابن محمد اي احمد و هو حسن على الأظهر لكثرة ترحم الصدوق عليه وترضيته عنه وفي النسخة المطبوعة من الامالي رواه عن احمد و هو الصحيح. واطلاق ما لا يعلمون يشمل الشبهة الوجوبية والتحريمية من الشبهات الحكمية والموضوعية فتأمل.

١. التوحيد / ٦٨، معاني الاخبار: ١ / ١١٦، امالي الصدوق / ٦.

٢. الكافي: ١ / ٥٦ ووسائل الشيعة: ٢٧ / ٤٠.

٣. توحيد الصدوق / ٣٥٣، الخصال / ٤١٧ و جامع الاحاديث: ١ / ٣٢٦.

و نوقش في سند الحديث أولاً بان شيخ الصدوق (احمد بن محمد) لم يوثق وانه مجهول واجبنا عنه في الرجال بان تكثير الترضي والترحم من الصدوق عليه يكفي لاثبات حسنه وصدقه.

وثانياً بان حريزا لم يثبت روايته عن الصادق عليه السلام وقد اجبنا عنه في الرجال.

[٢ / ٩٣] **الفقيه والتهذيب:** عن ابن محبوب عن عبدالله بن سنان قال: قال: ابو عبدالله عليه السلام: كل شيء يكون فيه (منه - خ) حرام و حلال فهو لك حلال أبداً حتى تعرف الحرام منه بعينه فتدعه.^١

والظاهر اختصاص الحديث بالشبهات الخارجية دون الحكمية فتأمل واطلاقها يشمل جواز الارتكاب في موارد العلم الاجمالي بقرينة قوله (بعينه) لكن لابد من الالتزام بالخروج منه ولزوم الاحتياط فيه وتحقيقه في الاصول.

١٤ - قاعدة الاستصحاب

[١ / ٩٤] **العلل:** عن أبيه عن علي عن أبيه عن حماد عن حريز عن زرارة قال: قلت لابي جعفر عليه السلام: أصاب ثوبي دم رعاف أو شيء من المني... وحضرت الصلاة ونسيت أن بثوبي شيئاً وصليت... تعيد (الصلاة) قلت فان ظننت أنه قد أصابه ولم اتيقن ذلك... ثم صليت فرأيت فيه؟ قال: تغسله ولا تعيد الصلاة. قلت (و) لِمَ ذلك قال: لأنك كنت على يقين من طهارتك ثم شككت فليس ينبغي لك ان تنقض اليقين بالشك أبداً... قلت إن رأيت في ثوبي وأنا في الصلاة قال: تنقض الصلاة وتعيد اذا شككت في موضع منه ثم رأيت، وان لم تشك ثم رأيت رطباً قطعت وغسلته ثم بنيت علي الصلاة لأنك لا تدري لعله شيء أوقع عليك فليس ينبغي أن تنقض اليقين بالشك.^٢ ورواه الشيخ في التهذيبين بادنئ تفاوت.

[٢ / ٩٥] **الاستبصار:** عن المفيد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن سعد عن أحمد بن محمد عن الحسن بن محبوب عن عبدالله بن سنان قال: سئل ابي ابا عبدالله عليه السلام وانا حاضر إنني أعير الذمي ثوبي و أنام وأنا أعلم أنه يشرب الخمر ويأكل لحم الخنزير فيرده

١. بحار الانوار: ٢ / ٢٨٢ والفقيه: ٣ / ٢١٦ والتهذيب: ٩ / ٧٩.

٢. علل الشرائع: ٢ / ٣٦١ و جامع الاحاديث: ٢ / ١٣٦ والتهذيب: ١ / ٤٢٢.

علي فأغسله قبل ان أصلي فيه؟ فقال ابو عبدالله عليه السلام صل فيه ولا تغسله من أجل ذلك فانك أعزته آياه وهو طاهر ولم تستيقن انه نجسه فلا بأس ان تصلي فيه حتى تستيقن أنه نجسه.^١

أقول: يدل الحديث على جريان الاستصحاب في مورد أصالة الطهارة، فيصح إجرائه في مورد أصالة البراءة لوحدة الملاك.

[٣ / ٩٦] التهذيب: بالاسناد عن الحسين بن سعيد عن حماد عن حريز عن زرارة قال قلت له: الرجل ينام وهو على وضوء أتوجب الخفقة والخفقتان عليه الوضوء؟ فقال: يا زرارة قد تنام العين ولا ينام القلب والاذن فاذا نامت العين والاذن والقلب فقد وجب الوضوء.

قلت فان حرك في جنبه شيء وهو لا يعلم به؟ قال: لا، حتى يستيقن إنه قد نام حتى يجيء من ذلك أمر بين والآفة على يقين من وضوئه ولا ينقض اليقين أبداً بالشك ولكن ينقضه بيقين آخر.^٢

أقول: قد تقرر عند متأخري الاصوليين ان الاستصحاب المستبني لا يجري مع جريان الاستصحاب السببي سواء كانا موافقين او مخالفين في المؤدى لكن في الرواية أجري الامام عليه السلام الاصل في المسبب (الوضوء) دون السبب (النوم) فلاحظ.

[٤ / ٩٧] الخصال: في حديث الأربعمائة عن علي عليه السلام: من كان على يقين فشك فليمض على يقينه، فان الشك لا ينقض اليقين.^٣

[٥ / ٩٨] الكافي: عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن العباس بن عامر القصباني - (يب) عن عبدالله بكير عن أبيه قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام: إذا إستيقنت أنك (قد أحدثت - كا) فتوضأ (قد توضأت فإياك - يب) وإياك ان تُحدث وضوءاً ابداً حتى تستيقن أنك قد أحدثت.^٤

١. الاستبصار: ١ / ٣٩٣ وجامع الاحاديث: ٢ / ١٦٦.

٢. التهذيب: ١ / ٨ وجامع الاحاديث: ٢ / ٣٥١.

٣. الخصال: ٢ / ٦١٨ شمول الحديث للشبهات الحكمية والموضوعية واضح.

٤. الكافي: ٣ / ٣٣ التهذيب: ١ / ١٠٢ وجامع الاحاديث: ١ / ٢٠٨.

ورواه في التهذيب عن الشيخ المفيد (أيده الله) عن أبي القاسم جعفر بن محمد عن محمد بن يعقوب.

[٦/٩٩] الكافي والتهذيبان: علي بن إبراهيم عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن حماد بن عيسى عن حريز عن زرارة عن أحدهما عليه السلام قال: قلت له: من لم يدر في أربع هو أم في ثنتين وقد أحرز الثنتين؟ قال: يركع ركعتين وأربع سجعات وهو قائم بفاتحة الكتاب ويتشهد ولا شيء عليه، قال: إذا لم يدر في ثلاث هو أم في أربع وقد أحرز الثلاث. قام فأضاف إليها أخرى ولا شيء عليه. لا ينقض اليقين بالشك ولا يدخل الشك في اليقين ولا يخلط أحدهما بالآخر، ولكنه ينقض الشك باليقين ويتم على اليقين فيبني عليه ولا يعتد بالشك في حال من الحالات.^١

١٥ - إشتراط عامة التكليف بالبلوغ

[١/١٠٠] خصال الصدوق: عن أبيه عن سعد عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر عن أبي الحسين الخادم بياع اللؤلؤي عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سأله أبي وأنا حاضر عن اليتيم متى يجوز أمره قال: حتى بلغ أشده وقال: ما أشده قال: الاحتلام (احتلامه) قال: قلت: قد يكون الغلام ابن ثماني عشرة سنة أو أقل أو أكثر ولا يحتلم. قال: إذا بلغ وكتب عليه الشيء جاز أمره إلا أن يكون سفيهاً أو ضعيفاً.^٢

اقول: هكذا في البحار أيضاً لكن الظاهر أن الجواب الأخير في ذيل الرواية مجمل. لا يناسب مقام الإمام عليه السلام

[٢/١٠١] فروع الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن الوشاء عن عبدالله بن سنان عليه السلام قال: إذا بلغ أشده ثلاث عشر سنة ودخل في الأربع عشرة وجب عليه ما وجب على المحتملين إحتمل أو لم يحتلم، كتبت عليه السيئات وكتبت له الحسنات وجاز له كل شيء إلا يكون سفيهاً أو ضعيفاً.^٣

١. الكافي: ٣/ ٣٥٢، التهذيب: ٢/ ١٨٦ وجامع الاحاديث: ١/ ٢٠٧.

٢. الخصال: ٢/ ٤٩٥، جامع الاحاديث: ١/ ٣٠٢ وبحار الانوار: ١٠٠/ ١٦٢.

٣. الكافي: ٧/ ٦٩، الفقيه: ٤/ ٢٣١، الخصال: ٢/ ٤٩٥ و التهذيب: ٩/ ١٨٢.

ورواه الصدوق في الفقيه عن الوشاء والشيخ في التهذيب عن احمد المذكور ورواه الصدوق في الخصال عن أبيه عن محمد بن يحيى العطار عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن علي الوشاء وفيه: وجاز له كل شيء من ماله.

[٣/ ١٠٢] التهذيب: باسناده عن محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن الحسن بن علي عن عمرو بن سعيد عن مصدق بن صدقة عن عمار الساباطي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن الغلام متى تجب عليه الصلاة قال: اذا أتى عليه ثلاث عشرة سنة فان احتلم قبل ذلك فقد وجبت عليه الصلاة وجرى عليه القلم والجارية مثل ذلك ان أتى لها ثلاث عشرة سنة أو حاضت قبل ذلك فقد وجبت عليها الصلاة وجرى عليها القلم.^١

[٤/ ١٠٣] الخصال: عن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن غير واحد عن أبي عبدالله عليه السلام قال: حد بلوغ المرأة تسع سنين.^٢

[٥/ ١٠٤] الكافي: علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن الحلبي ووزارة عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سئل عن الصلاة على الصبي متى يصلي عليه؟ قال: اذا عقل الصلاة، قلت: متى تجب الصلاة عليه؟ فقال: اذا كان ابن ست سنين والصيام اذا أطاقه.^٣

[٦/ ١٠٥] التهذيب: عن محمد بن علي بن محبوب عن القباس بن معروف عن حماد بن عيسى عن معاوية بن وهب قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام ... قلت: في كم يؤخذ الصبي بالصيام؟ قال: فيما بين خمس عشرة سنة وأربع عشرة سنة وإن صام قبل ذلك فدعه، ولقد صام ابني فلان قبل ذلك فتركته.^٤

[٧/ ١٠٦] الفقيه: باسناده عن صفوان عن اسحاق بن عمار قال: سألت أبا الحسن عن ابن عشر سنين يحج؟ قال: عليه حجة الاسلام اذا احتلم وكذلك الجارية عليها

١. التهذيب: ٢ / ٣٨٠ - ٣٨١.

٢. جامع الاحاديث: ١ / ٣٥٣ و الخصال: ٢ / ٤٢٠. لاحظ في اوائل كتابنا حدود الشريعة في واجباتها، الطبعة الثانية من قبل مكتبة الاعلام بقم، ماقلنا حول هذا الحديث وأنه مركب من روايات وليس برواية واحدة.

٣. الكافي: ٣ / ٢٠٦.

٤. التهذيب: ٢ / ٢٨١.

الحج إذا طمئت.^١

[٨ / ١٠٧] الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي نجران عن عاصم بن حميد عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام: لا تصلح للجارية إذا حاضت إلا أن تختمر إلا أن لا تجده.^٢

[٩ / ١٠٨] وعن أبي علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن عبد الرحمن بن الحجّاج قال: سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن الجارية التي لم تدرك متى ينبغي لها أن تغطّي رأسها ممن ليس بينها وبينه محرم ومتى يجب عليه أن تَقْنَع رأسها للصلاة قال: لا تغطّي رأسها حتى تحرم عليها الصلاة^٣ ورواه في العلل عن أبيه عن أحمد بن ادريس وفيه: «أبا عبد الله عليه السلام» مكان «أبا إبراهيم عليه السلام».

[١٠ / ٠] وفي صحيح منصور بن حازم الآتي عن أبي عبد الله عليه السلام ولا يتم بعد احتلام...^٤

[١١ / ١٠٩] الكافي: محمد بن يحيى (التهذيب) عن أحمد بن محمد بن عيسى عن منصور عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام: انقطاع يتم اليتيم بالاحتلام وهو أشدّه وان احتلم ولم يؤنس منه رشد وكان سفيهاً أو ضعيفاً فليمسك عنه وليه ماله.^٥ ومنصور هو ابن حازم كما صرح به في الفقيه لكن سند الصدوق الى منصور فيه اشكال ورواه في التهذيب عن أحمد بن محمد بن عيسى.

[١٢ / ١١٠] الفقيه: عن البزنطي عن الرضا عليه السلام: يؤخذ الغلام بالصلاة وهو ابن سبع سنين ولا تغطّي المرأة شعرها منه حتى يحتلم.^٦ ولاحظ ما يأتي في كتاب الوصية والصوم وغيرهما ما يناسب الباب.

أقول: وقد ذكرنا ما أدى اليه نظرنا حول هذه الروايات في مقدمة الجزء الثالث من كتابنا «حدود الشريعة في واجباتها».

١. الفقيه: ٢ / ٣٣٥.

٢. الكافي: ٥ / ٥٣٩.

٣. الكافي: ٥ / ٥٣٣، علل الشرائع: ٢ / ٥٦٥ ووسائل الشيعة: ١٣ / ١٦٩.

٤. وسائل الشيعة: ١٤ / ٢٩٠.

٥. الكافي: ٧ / ٦٨، التهذيب: ٩ / ١٨٣.

٦. الفقيه: ٣ / ٣٣٦.

ثم اعلم ان من شرائط العامة مضافا الى العقل والبلوغ هو القدرة والحياة دون العلم فان الاحكام تشمل الجاهلين كالعالمين وان كان القاصر غير مستحق للعقاب نعم الجاهل الغافل غير مكلف لغفلته المعجزة. ويشترط فعلية التكليف بعدم العسر والحرج أيضاً على وجه بيناه في «حدود الشريعة».

واما اشتراط التكليف بالعقل فقد مر في كتاب العقل.

١٦ - قاعدة لاضرر

[١/١١١] الكافي: عن العدة (التهذيب) عن احمد بن محمد بن خالد عن ابيه عن عبد الله بن بكير عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال: ان سمرة بن جندب (لعنه الله - يب) كان له عذق في حائط لرجل من الانصار وكان منزل الانصاري بباب البستان وكان يمر به الى نخلته ولا يستأذن فكلمه الانصاري أن يستأذن اذا جاء فأبى سمرة فلما تأبى، جاء الانصاري الى رسول الله ﷺ فشكا اليه وخبره الخبر فارسل اليه رسول الله ﷺ وخبره بقول الانصاري وماشكا (اليه - يب) وقال: ان (فقال اذا - يب) اردت الدخول فاستأذن فأبى فلما أبى ساومه حتى بلغ به (له - يب) من الثمن ما شاء الله فأبى ان يبيع فقال: لك بها عذق يمدلك في الجنة فأبى ان يقبل فقال رسول الله ﷺ للانصاري: اذهب فاقلعها وارم بها اليه فانه لاضرر ولا ضرار. ورواه في الفقيه عن ابن بكير عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام هكذا: قال: ان سمرة بن جندب كان له عذق في حائط رجل من الانصار وكان منزل الانصاري فيه الطريق الى الحائط فكان ياتيه فيدخل عليه ولا يستأذن فقال: انك تجيء وتدخل ونحن في حال نكره ان ترانا عليه فاذا جئت فاستأذن حتى نتحرز ثم نأذن لك وتدخل قال: لا افعل هو مالي أدخل عليه ولا أستاذن فاتى الانصاري رسول الله ﷺ فشكا اليه وأخبره فبعث الى سمرة فجاء فقال له: أستاذن عليه فابى وقال له مثل ما قال للانصاري فعرض عليه رسول الله ﷺ ان يشتري منه بالثمن فابى عليه وجعل يزيده فيأبى أن يبيع فلما رأى ذلك رسول الله ﷺ قال له لك عذق في الجنة فأبى ان يقبل ذلك فأمر رسول الله ﷺ الأنصاري: أن يقلع النخلة فيلقئها اليه وقال: لاضرر ولا ضرار.^١

١٧ - الاجتهاد

[١ / ٠] سيأتي في ابواب موجبات الضمان قول امير المؤمنين عليه السلام لئن كنتم اجتهدتم، ما اصبتم ولئن كنتم برأيكم قلتم لقد أخطأتم...^١
ومر في البابين التاسع والعاشر ما يدل على لزوم الاجتهاد فان عرض الحديث على القرآن والسنة ومخالفة العامة من عملية الاجتهاد لا غير.

١٨ - إسقاط الحكم التكليفي والوضعي بالاضطرار

لاحظ ما يدل عليه في كتاب الصلاة. و تشخيص الاضطرار موكول الى المكلف نفسه كما يدل عليه ما يأتي و لاحظ ما يأتي في باب التقية

١٩ - بعض الاحكام مؤقت

الاصل في الاحكام الشرعية الملقاة من الشارع دوامها واستمرارها إلا ما دل الدليل على تحديدها وتوقيتها وربما يوجد في بعض الاحاديث قرائن يمكن ان نستفيد منها عدم دوام بعض الاحكام ولو في غير موارد هذه الاحاديث واليك حديثان منها:
[١ / ٠] في صحيح زرارة الآتي عن الباقر عليه السلام... يسجد (اي المريض) على الأرض والمروحة (مروحة)... وإنما كَرَّهَ مَنْ كَرَّهَ السجود على المِروحة من أجل الاوثان التي كانت تعبد من دون الله، وانا لم نعبد غير الله قَطُّ، فاسجدوا على المِروحة أو على سواك أو على عود.^٢

[٢ / ٠] ما عن صاحب الزمان - عجل الله تعالى فرجه الشريف - من قوله: واماما سألت عنه من أمر المصلي والنار والصّور والسراج بين يديه (فهل تجوز صلاته)؟ فان الناس اختلفوا في ذلك قِبَلَك فانه جائز لمن لم يكن من أولاد عبدة الاوثان وعبدة النيران.^٣
والوجه في ذلك ان اصلاح الناس يختلف باختلاف ظروفهم واحوالهم فقد صدر

١. الكافي: ٣٧٤ / ٧.

٢. الفقيه: ٣٦٢ / ١.

٣. وسائل الشيعة: ١٦٨ / ٥ وكمال الدين: ٥٢٠ / ٢.

منهم ﷺ احكام بملاحظة بعض الظروف فبزواله يزول الحكم وهذا باب واسع ان شاء الله تعالى للمتصّلعين في الاحاديث مع الدقة في كل الجوانب.

[٣/٠] من جملة الاحكام المؤقتة هو النهى عن حبس لحوم الأضاحي فوق ثلاثة أيام بمنى ولا حظ أحاديثه في الباب ٢١ من ابواب الهدى في كتاب الحج من هذه الموسوعة. واعلم انه صدر عن النبي الاكرم ﷺ أحكام مؤقتة ثم صرح بخلافها اما مع وضوح تغير موضوعها أو مع استنباطه. وهي مذكورة في رواياتنا وروايات العامة ومن تتبّع وجمعها في جزء فقد احسن.

ثم ان الاوامر والنواهي تارة يذكر بمعنى الفتوى اي الحكم الدائم الثابت في الشريعة و ربما بعنوان الحكم المعلق بالشروط الفعلية فيزول الحكم بزوالها. وهذا الحكم كما يصح صدورهما من النبي الاكرم ﷺ واوصيائه ﷺ بعنوان كونهم مدبري الناس كذلك يحق للمجتهدين.

٢٠ - تقديم ماثبت بالقرآن على ما ثبت بالسنة في فرض التزام

تدل روايات تاتي في محالها على تقديم الفرض (اي ما ثبت في القرآن) على السنة في فرض التزام.

[١/٠] الكافي: في صحيح معاوية بن عمار الآتي في قضاء رمي الحجار في كتاب الحج... رجل نسي الجمار حتى اتي مكة؟ قال: يرجع فيرميها... قلت: فانه فاته ذلك و خرج قال ﷺ: ليس عليه شيء قلت: فرجل نسي السعي بين الصفا والمروة؟ فقال: يعيد، تسعى قلت: فاته ذلك حتى خرج. قال: يرجع و يعيد السعي اى هذا ليس كرمي الجماران الرمي سنة و السعي بين الصفا والمروة فريضة. أقول: والحديث يبين فرقا آخر بينهما و هو سقوط ما ثبت بالسنة بالسهو و بقاء الفريضة على حالها ما لم يأت بها فلا حظ.

٢١ - إحدى العلل في اختلاف الأحاديث

[١/١١٢] التهذيب: محمد بن يحيى عن محمد بن الحسن عن عبد الرحمن بن ابي

هاشم البجلي عن سالم أبي خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألت إنساناً وأنا حاضر، فقال: ربما دخلت المسجد وبعض أصحابنا يصلّي العصر وبعضهم يصلّي الظهر؟ فقال: أنا أمرتهم بهذا، لو صلّوا على وقت واحد لعرفوا فأخذوا (وا) برقابهم.^١

تقدم الكلام في علل الأخبار المختلفة وهذه الرواية المعتبرة دليل على إحدى العلل المتقدمة ويفيد المحققين في اختلاف الأحاديث المعتبرة.

٢٢ - قانون العدل

[١١٣ / ١] **الفقيه:** محمد بن علي بن الحسين بإسناده المعتبر عن عبد الله بن المغيرة عن غير واحد من أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام في رجلين كان معهما درهمان، فقال أحدهما: الدرهمان لي وقال الآخر: هما بيني وبينك. فقال: أما الذي قال: هما بيني وبينك، فقد أقر بأن أحد الدرهمين ليس له، أنه لصاحبه، ويقسم الآخر بينهما.^٢

ويؤكد روايتان أخريتان غير معتبرتين سنداً.

[٢ / ٠] **الفقيه:** بإسناده عن السكوني عن الصادق عن أبيه عليه السلام في رجل استودع رجلاً دينارين فاستودعه آخر ديناراً، فضاع دينار منها قال: يعطي صاحب الدينارين ديناراً ويقسم الآخر بينهما ديناراً.^٣ لكن السكوني مجهول على الأقوى.

[٣ / ٠] **الكافي:** في رواية إسحاق بن عمار المجهولة بغياث بن كلوب، إن رجلين اختصما إلى أمير المؤمنين عليه السلام في دابة في أيديهما.. فان حلفا جميعاً جلعتها بينهما نصفين.^٤

[٤ / ٠] **الكافي:** بسند معتبر عن غياث بن إبراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام إختصم إليه رجلان في دابة وكلاهما أقام البينة أنه أنتجها، ف قضى بها للذي في يده، وقال: لولم تكن في يده جعلتهما بينهما نصفين.^٥

١. التهذيب: ٢ / ٢٧٠.

٢. الفقيه: ٣ / ٢٢ ووسائل الشيعة: ١٨ / ٤٥٠.

٣. الفقيه: ٣ / ٢٣ ووسائل الشيعة: ١٨ / ٤٥٢.

٤. الكافي: ٧ / ٤١٩.

٥. الكافي: ٣ / ٤١٩ ووسائل الشيعة: ١٨ / ٢٥٠.

[٥ / ٠] في رواية غير معتبرة إن رجلين عرفا بعيراً فأقام كل واحد منهما بينة فجعله أمير المؤمنين بينهما.^١

[٦ / ١١٤] التهذيب: عن علي بن الحسن عن محمد بن الوليد عن يونس بن يعقوب عن أبي عبد الله عليه السلام.. ما كان من متاع النساء فهو للمرأة وما كان من متاع الرجال والنساء فهو بينهما.^٢

[٧ / ٠] التهذيب: بسنده عن رفاعة النخاس ما يقرب منه.^٣

واما الآيات القرآنية الدالة على قاعدة العدل وما يتعلق بهذه القاعدة فهي مذكورة مع آراء جمع من الفقهاء في «كتابنا الارض في الفقه» ص ١٤٠ وما بعده و ص ٣٥٦ في الملحقات فلاحظ.

٢٣ - ما رفع عن الأمة

[١ / ١١٥] خصال الصدوق: عن العطار عن سعد عن ابن يزيد عن حماد عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال رسول الله ﷺ: رفع عن امتي تسعة: الخطا والنسيان وما اكرهوا عليه وما لا يعلمون وما لا يطيقون وما اضطروا اليه والحسد والطيرة والتفكر في الوسوسة في الخلق ما لم ينطق بشفة.^٤

اقول: ينبغي التنبيه على امور تتعلق بالرواية على اختصار:

اولاً: ان المتيقن من رجوع القيد (ما لم ينطق بشفة) الى التفكير ولكن مع ذلك لا يبقى اطلاق للحسد والطيرة لاحتفافهما بما يصلح للقرينة فالحسد والطيرة غير المحرمتين هما ما لم ينطق لأجلهما بشفة، وقد تقرر بحثه في اصول الفقه.

ثانياً: الظاهر ان المرفوع هو الحكم الالزامي من الحرمة والوجوب، والاشكال انما هو في الطيرة حيث لا اذكر من قال بحرمتها حتى اذا نطق المتطير بها. واما المواخذة فهي

١. الكافي: ٤١٩ / ٧ ووسائل الشيعة: ٢٥١ / ١٨.

٢. التهذيب: ٣٠٢ / ٩.

٣. وسائل الشيعة: ٢١٦ / ١٨.

٤. الخصال: ٤١٧ / ٢.

مرفوعة برفع موضوعها وهو العصيان ومخالفة الامر والنهي.

ثالثا: لا يبعد دعوى ظهور الحديث في نفي الاحكام الجزئية الثابتة لموضوعاتها الخارجية فيشكل الاستدلال بها في (مالا يعلمون) على نفي الاحكام الكلية في الشبهات الحكمية وفاقا للشيخ الانصاري وخلافا لجمع من الاصوليين.

رابعا: ان المراد بالعطار هو احمد بن محمد بن يحيى الذي هو حسن لكثرة ترحم الصدوق عليه خلافا للاستاذ الخوئي رحمته الله وليس محمد بن يحيى العطارا با احمد فان الصدوق لا يروي عنه خلافا للشيخ النوري رحمته الله.

واعلم أنّ الاحاديث المتعلقة بهذا الكتاب منتشرة في هذه الموسوعة و لا يسعني جمعها و لا الإشارة لها و كل ميّسر لما خلق لأجله و الله العالم.



(٣)

كتاب الرواة (علم الرجال)

١ - أبان بن تغلب

[١ / ١١٦] رجال الكشي: عن حمدويه قال: حدثنا يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن علي بن اسماعيل بن عمار عن ابن مسكان عن أبان بن تغلب قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: اني اقعد في المسجد فيجيء الناس فيسألوني فان لم اجبهم لم يقبلوا مني واكره ان اجيبهم بقولكم وما جاء منكم. فقال لي: انظر ما علمت انه من قولهم فاخبرهم بذلك.^١
[٢ / ١١٧] وبالاِسناد عن ابن أبي عمير عن أبان بن تغلب قال: قال لي ابو عبد الله عليه السلام: جالس اهل المدينة فإني أحب ان يروافي شيعتنا مثلك.^٢

٢ - ابراهيم بن ابي محمود

[٣ / ١١٨] وعن حمدويه قال: حدثنا الحسن بن موسى الخشاب قال: حدثنا ابراهيم ابن ابي محمود قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام ومعني كتب إليه من أبيه فجعل يقرأها ويضع

١. رجال الكشي / ٦٢٢ والرقم: ٦٠٢. من ههنا الى عنوان زيد نذكر الارقام عن كتاب الكشي المطبوع بمطبعة البعثة بقم

من قبل مؤسسة اهل البيت في جزئين وبهامشه تعليقة السيد الداماد فليتنبه.

٢. رجال الكشي / ٦٢٢ والرقم ٦٠٣.

كتاباً كبيراً على عينيه ويقول: خط أبي والله، ويبكي حتى سالت دموعه على خديته فقلت له: جعلت فداك قد كان أبوك ربما قال لي في المجلس الواحد مَرَّات أسكنك الله الجنة، فقال: وأنا أقول: لك: أدخلك الله الجنة، فقلت: جعلت فداك تضمن لي على ربك أن تدخلني الجنة؟ قال: نعم فأخذت رجله فقبلتها.^١

أقول: ابراهيم قد وثقه الشيخ والنجاشي فهو ثقة بقطع النظر عن هذه الرواية ولو كان مجهولاً لم اذكر الرواية، فان الاستدلال على وثاقة أحد بما يرويه نفسه عن الامام كما صدر عن بعض الرجاليين غلط واضح كما ذكرت في كتابي (بحوث في علم الرجال).

٣ - ابراهيم بن عبده

[٤ / ٠] يأتي ذكره ومدحه ووكانته في آخر أحوال الحسن العسكري عليه السلام في كتاب الإمامة والائمة عليه السلام في توقيع طويل وفيه ذكر إسحاق بن إسماعيل ومحمد بن النيسابوري والرازي والبلالي والمحمودي والدهقان والعمرى.^٢

[٥ / ١١٩] قال أبو عمرو: حكى بعض الثقات ان ابا محمد صلوات الله عليه كتب الى ابراهيم بن عبده وكتابي الذي ورد على ابراهيم بن عبده بتوكيلي آياه بقبض حقوقي من مواليها هناك نعم هو كتابي بخطي اليه، أقمته أعني ابراهيم بن عبده لهم ببلدهم حقاً غير باطل فليتقوا الله حق تقاته وليخرجوا من حقوقي وليدفعوها اليه، فقد جوزت له ما يعمل به فيها وفقه الله ومنّ عليه بالسلامة من التقصير برحمته.^٣

٤ - ٥ - احمد بن حماد المروزي وابنه محمد

[٦ / ١٢٠] وعن محمد بن مسعود قال: حدثني ابو علي المحمودي عن محمد بن أحمد بن حماد المروزي قال: كتب أبو جعفر عليه السلام إلى أبي في فصل من كتابه فكان توفي من يوم أو غد: ثم «وُقِيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ» أما الدنيا فنحن فيها متفرجون

١. رجال الكشي / ٨٣٨ الرقم ١٠٧٣.

٢. رجال الكشي / ٨٤٤ - ٨٤٨ الرقم: ١٠٨٨.

٣. رجال الكشي / ٨٤٨ الرقم: ١٠٨٩.

في البلاء ولكن من هوى هوي صاحبه فان يدينه (فان دان بدينه) فهو معه، وان كان نائيا عنه، واما الاخرة ﴿فَهِىَ ذَاؤُ الْقَرَارِ﴾^١.

[٧/١٢١] وقال المحمودي: قد كتب الي الماضي عليه السلام بعد وفاة أبي: قد مضى أبوك (رضي الله عنه وعنك) وهو عندنا على حالة محمودة ولن تبعد من تلك الحال.^٢
اقول: احمد بن حماد المحمودي ثقة لأجل الرواية الطويلة الآتية في محلها (فما احمدنا له لطاعته) وأبوه ثقة لأجل هذه الرواية.

٦ - أحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي

[٨/١٢٢] رجال الكشي: محمد بن الحسن البراثي (البراقى) وعثمان بن حامد الكشيان قالا حدثنا محمد بن يزداد، قال: حدثنا ابو زكريا عن اسماعيل بن مهران، قال: محمد بن يزداد، حدثنا الحسن بن علي بن نعمان عن احمد بن محمد بن ابي نصر قال: قال كنت عند الرضا عليه السلام فامسيت عنده، قال: فقلت انصرف؟ فقال: لا تنصرف، فقد امسيت، قال: فاقمت عنده، قال: فقال: لجاريته؟ هاتي مضرتي و سادتي فافرشي لأحمد في ذلك البيت قال: فلما صيرت (صرت - خ) في البيت دخلني شيء فجعل يخطر ببالي من مثلي في بيت ولي الله وعلى مهاده فناداني يا أحمد إن امير المؤمنين عليه السلام عاد صعصة بن صوحان فقال: يا صعصة لا تجعل عيادتي إياك فخراً على قومك وتواضع لله يرفعك الله.^٣
أقول: البراثي وابو زكريا مجهولان (واسم ابي زكريا يحيى بن محمد الرازي) والرواية معتبرة لوثاقة عثمان والحسن بن علي فلا يضر جهالتهم بعد وثاقتهم. وروي الذيل في «عيون الاخبار» عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن عيسى عن البزنطي عن الرضا عليه السلام هكذا: يا أحمد إن أمير المؤمنين أتى صعصة (زيد - خ) بن صوحان يعود في مرضه فافتخر على الناس لذلك فلا تذهبن نفسك إلى الفخر وتذلل لله عز وجل... ولا حظ ما مر في احوال الرضا عليه السلام ففي رواية: زيد بن صوحان مكان صعصة بن صوحان.

١. رجال الكشي / ٥٥٩.

٢. رجال الكشي / ٨٣٣ الرقم: ١٠٥٧.

٣. رجال الكشي / ٨٥٣ بحار الانوار: ٤٢ / ٥٤ و عيون اخبار الرضا: ٢ / ٢١٢.

٧ - اسامه بن زيد

[٩ / ٠] سيأتي في باب ٢٢ قصة الصلاة على النبي ﷺ من ابواب الدفن في صحيح ابي مريم عن الباقر عليه السلام أن الحسن بن علي عليه السلام كفن أسامة بن زيد في برد احمر حبرة.^١

٨ - اسحاق بن عمار

[١٠ / ١٢٣] رجال الكشي: عن حمدويه و ابراهيم قالا حدثنا أيوب عن ابن المغيرة عن علي بن إسماعيل بن عمار عن إسحاق قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام إن لنا أموالا ونحن نعامل الناس و أخاف ان حدث حدث أن يفرق أموالنا قال: إجمع أموالكم في كل شهر ربيع قال علي بن اسماعيل: فمات اسحاق في شهر ربيع.^٢
اقول: في علي بن اسماعيل كلام. ولا يبعد حسنه و هو ابن أخ اسحاق الذي هو ابن عمار بن حيان الثقة.

٩ - ١٠ - إسماعيل بن جعفر و عبدالله بن شريك

[١١ / ١٢٤] وعن عبدالله بن محمد قال: حدثني الحسن بن علي الوشاء عن أحمد بن عائد عن أبي خديجة الجمال قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: إني سألت الله في إسماعيل أن يبقيه بعدي فأبى ولكنه قد أعطاني فيه منزلة أخرى، أنه يكون أول منشور في عشرة من اصحابه و منهم عبدالله بن شريك وهو صاحب لوائه.^٣
اقول: استظهر السيد الاستاذ الخوئي أن عبدالله بن محمد المبدو به السند هو ابن محمد بن خالد الطيالسي الثقة هو غير بعيد ثم إسماعيل هذا هو ابن الامام الصادق عليه السلام الذي تنسب اليه الإسماعيلية.

[١٢ / ١٢٥] كمال الدين: الحسن بن احمد بن أدريس عليه السلام قال: حدثنا أبي عن محمد بن احمد عن يعقوب بن يزيد و البرقي عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن حماد عن عبدة

١. جامع الاحاديث: ٣ / ٢٢٠.

٢. رجال الكشي / ٧٠٩ الرقم ٧٦٧.

٣. رجال الكشي / ٤٨١ - ٤٨٢.

بن زرارة قال: ذكرت إسماعيل عند أبي عبدالله عليه السلام فقال عليه السلام والله لا يشبهني ولا يشبه أحداً من آبائي.^١

اقول: يحتمل قويا ان الحسن محرف الحسين اذا لم يثبت وجود للحسن بن احمد والحسين ثقة، وعلى فرضه فترضية الصدوق كاشفة عن حسنه كما ذكرنا في علم الرجال والبرقي محرف القمي ظاهراً اذ لم يصف أحد يعقوب بالبرقي، بل عن الكشي: ويعرف بالقمي. وعبد، محرف عبيد واما في النسخة الموجودة من كمال الدين هكذا: يعقوب بن يزيد والبرقي... عن عبيد بن زرارة... ثم الرواية لاتدل على ذم اسماعيل لإحتمال سوق نفي الشبهة في خصوص الإمامة و لاحظ الباب (١٠) من أبواب الإمامة. وستأتي رواية أخرى تدل على شدة محبة الصادق عليه السلام له حيث قبله بعد وفاته جبهته و ذقنه ونحره ثلاث مرّات.

١١ - ١٤ - بزيغ والسري وبشار وبنان

[١٢٦/ ١٣] رجال الكشي عن محمد بن مسعود قال: حدثني الحسين بن الحسن بن بندار ومحمد بن قولويه القميان قالا: حدّثنا سعد قال: حدّثني أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير عن هشام بن الحكم عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أنّ بناناً (بيانا - خ) والسري وبزيعاً لعنهم الله تراءى لهم الشيطان في أحسن ما يكون صورة آدمي من قرنه الى سرتّه، قال: فقلت: إنّ بناناً يتأوّل هذه الآية: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾. أنّ الذي في الأرض غير إله السماء وإله السماء، غير إله الأرض وأنّ إله السماء أعظم من إله الأرض وأنّ أهل الأرض يعرفون فضل إله السماء ويعظمونه فقال: والله ما هو إلاّ الله وحده لا شريك له، إله من في السماوات وإله من في الارضين، كذب بنان عليه لعنة الله لقد صغر الله جلّ جلاله وصغّر عظمته.^٢

[١٢٧/ ١٤] وعن سعد عن العبيدي عن يونس عن العباس بن عامر القصباني وحدثني ايوب بن نوح والحسن بن موسى الخشاب والحسن ابن عبيدالله بن المغيرة عن العباس

١. كمال الدين: ١ / ٧١ و معجم رجال الحديث: ٣ / ١٢٤. رجال الكشي / ٦١٢.

٢. رجال الكشي / ٥٩٢ الرقم ٥٤٧.

بن عامر عن حماد بن أبي طلحة عن ابن أبي يعفور قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: ما فعل بزيع؟ فقلت له: قتل. فقال: الحمد لله أما إنه ليس لهؤلاء المغيرة شيء خير من القتل لأنهم لا يتوبون أبداً.^١

أقول: الظاهر أن سند الكشي إلى سعد هو ما تقدم في الرواية السابقة فافهم.

[١٥/١٢٨] وعن حمدويه قال: حدثنا يعقوب عن ابن أبي عمير عن علي بن يقطين عن المدائني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال لي يامرازم من بشار؟ قلت: بياع الشعير، قال: لعن الله بشاراً. قال ثم قال لي: يا مرزم قل لهم ويلكم توبوا إلى الله فانكم كافرون مشركون.^٢

[١٦/١٢٩] وعن حمدويه وإبراهيم ابني نصير قال: حدثنا محمد بن عيسى عن صفوان عن مرزم قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: تعرف مبشر (بشير) يتوهم الاسم قال الشعيري فقلت بشار. قال: بشار؟ قلت: نعم خالي (جارلي) قال: إن اليهود قالوا ما قالوا ووحدوا الله وإن النصارى قالوا ما قالوا ووحدوا الله وأن بشاراً قال قولاً عظيماً فإذا قدمت الكوفة فأتته وقل له: يقول لك جعفر بن محمد عليه السلام: يا كافر يا فاسق يا مشرك أنا بريء منك. قال: مرزم فلما قدمت الكوفة فوضعت متاعي وجئت إليه فدعوت الجارية فقلت قولي لأبي اسماعيل، هذا مرزم فخرج إلي فقلت له يقول لك جعفر بن محمد: يا كافر يا فاسق يا مشرك أنا بريء منك. فقال لي وقد ذكرني سيدي؟ قال: قلت: نعم ذكرك بهذا الذي قلت لك، فقال: جزاك الله خيراً وفعل بك وأقبل يدعو إلي. (لى - خ)^٣ أقول: ذكر الكشي عقايد بشار التي هي مقالة العلوية بأن علياً عليه السلام رب (هرب) وظهر بالعلوية الهاشمية وأظهر وليه من عنده ورسوله بالمحمدية إلى آخر إلحادهم وكفرهم لعنهم الله ومن مائلهم في الاعتقاد بهذه الأباطيل. ثم لا بد من توجيه توحيد النصارى بوجه مقبول.

١٥ - بكير

[١٧/١٣٠] وعن حمدويه حدثنا يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن الفضل وإبراهيم

١. رجال الكشي / ٥٩٣ - ٥٩٤ الرقم ٥٥٠.

٢. رجال الكشي / ٧٠١ الرقم ٧٣٣.

٣. رجال الكشي / ٧٠١ الرقم ٧٣٤.

إبني محمد الأشعريين قالوا: إنَّ أبا عبد الله عليه السلام لمَّا بلغه وفاة بكير بن أعين قال: أما والله لقد أنزله الله بين رسول الله وأمير المؤمنين صلوات الله عليهما.^١

[١٨ / ١٣١] وعن محمد بن مسعود قال: حدَّثني علي بن الحسن عن أبيه عن إبراهيم بن محمد الأشعري عن عبيد بن زرارة قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فذكر بكير بن أعين فقال: رحم الله بكيراً وقد فعل فنظرت إليه وكنت يومئذ حديث السن فقال: إنِّي أقول: إن شاء الله.^٢

٠ - بنان

[١٩ / ١٣٢] وعن محمد بن مسعود قال: حدَّثني الحسين بن الحسن بن بندار و محمد بن قولويه القميان قالوا: حدَّثنا سعد بن عبد الله بن أبي خلف قال: حدَّثنا يعقوب بن يزيد عن محمد بن أبي عمير عن ابن بكير عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: لعن الله بنان البيان وإن بنانا لعنه الله كان يكذب على أبي، أشهد أنَّ أبي علي بن الحسين كان عبداً صالحاً.^٣

١٦ - ٢٠ الحكم وسلمة وكثير وسالم وأبو المقدام

[٢٠ / ١٣٣] رجال الكشي: علي بن الحسن قال: حدَّثني العباس بن عامر و جعفر بن محمد عن أبان بن عثمان عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول أنَّ الحكم بن عتيبة وسلمة وكثير النوا و أبا المقدام والتمار يعني سالماً أضلوا كثيراً ممن ضلَّ (من) هؤلاء (الناس) وأنهم ممن قال الله عزَّ وجلَّ: وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ.^٤

أقول: اعتبار الرواية مبني على أن الوساطة بين الكشي وعلي بن الحسن كان ثقة كإبن مسعود وهو غير بعيد. يقول السيد الأستاذ رحمته الله: وقد روى الكشي باسناده عن علي بن

١. الكشي / ٤١٩ الرقم ٣١٥.

٢. المصدر، الرقم ٣١٦.

٣. رجال الكشي / ٥٩٠ الرقم ٥٤٣.

٤. رجال الكشي / ٥٠٩ الرقم ٤٣٩.

الحسن عنه، (اي العباس بن عامر) عن إبان بن عثمان في عدة مواضع.^١
أقول: ولا بد من التأمل في إتصال هذا السند و نظائره.

٢١ - ٢٤ - أبو ساسان وعقار وشتيرة وأبو عمرة

[٢١ / ١٣٤] وعن محمد بن مسعود قال: حدثني علي بن الحسن بن فضال قال: حدثني العباس بن عامر و جعفر بن محمد بن محمد بن حكيم عن أبان بن عثمان عن الحارث بن المغيرة النصرى قال: سمعت عبد الملك بن أعين يسأل أبا عبد الله عليه السلام قال: فلم يزل يسأله حتى قال له فهلك الناس إذا فقال: اي والله يا ابن أعين هلك الناس أجمعون. قلت: من في المشرق ومن في المغرب؟ قال: فقال: إنها فتحت على الضلال. اي والله هلكوا إلا ثلاثة ثم لحق أبو ساسان و عقار وشتيرة وأبو عمرة فصاروا سبعة.^٢

أقول: دلالة هذه الرواية على وثاقة هؤلاء الاربعة محل نظر لان المتابعة عن الامام في وقت الشدة والمحنة لاتلازمها كما يظهر من حال المجاهدين يؤثرون بانفسهم ومع ذلك لا يتحرجون عن الكذب وجملة من المعاصي، ثم المراد من الهلاك هو هلاك الضلال دون الكفر المقابل للاسلام والرواية أيضا مشيرة إليه.

٢٥ - ٢٦ - جابران

[٢٢ / ١٣٥] فروع الكافي: على بن ابراهيم عن أبيه عن ابن ابي عمير (عن ابن ابي نجران) عن عاصم بن حميد عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال: حدثني جابر عن رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يكذب جابر. ورواه في التهذيب وفيه: ولم يكن يكذب جابر.^٣
أقول: المراد جابر بن عبد الله الصحابي رضي الله عنه ونسخة التهذيب تدل على وثاقة جابر.

[٢٣ / ١٣٦] رجال الكشي: عن حمدويه و ابراهيم (ابني نصير) قالوا حدثنا محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن زياد بن أبي الحلال قال: اختلف أصحابنا في أحاديث جابر

١. معجم رجال الحديث: ١٠ / ٢٤٧.

٢. رجال الكشي / ٣٤ الرقم ١٤.

٣. الكافي: ٧ / ١١٣ و التهذيب: ٩ / ٣٠٩.

الجعفي فقلت لهم أسأل أبا عبدالله عليه السلام فلما دخلت إبتدأني فقال: رحم الله جابر الجعفي كان يصدق علينا، لعن الله المغيرة بن سعيد كان يكذب علينا.^١

اقول: هو جابر بن يزيد الجعفي من أصحاب الباقرين عليهما السلام الذي وردت في حقه روايات لكنّها ضعيفة.

[١٣٧ / ٢٤] وبالإسناد عن علي بن الحكم عن ابن بكير عن زرارة قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن أحاديث جابر؟ فقال: ما رأيته عند أبي قط إلا مرة واحدة وما دخل علي قط.^٢

اقول: وللسيد الاستاذ بحث توجيهي حول الرواية لاحظ معجم رجال الحديث.

٢٧ - ٢٩ - الأشعث وجريرو سماك

[١٣٨ / ٢٥] فروع الكافي: علي عن أبيه عن عمرو بن عثمان عن محمد بن عذافر عن أبي حمزة أو محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ بالكوفة مساجد ملعونة ومساجد مباركة... وأما المساجد الملعونة فمسجد ثقيف ومسجد الأشعث ومسجد جرير ومسجد سماك ومسجد بالخمراء بني على قبر فرعون من الفراعنة.^٣ ورواه الصدوق في الخصال في أبواب الخمسة

أقول: ملعونية المسجد بملعونية بانيه، والمتبادر من الأشعث هو الأشعث بن قيس المنافق المعروف والله العالم وقيل أن المراد بجريرو جرير بن عبدالله الذي أسلم في السنة التي قبض فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأنه قدم رسالة أمير المؤمنين عليه السلام الى معاوية ثم لحق به وخرّب أمير المؤمنين داره بالكوفة وهذا القول غير مدلل.

٣٠ - ٣٢ - جعفر بن عيسى وصالح وابوالاسد

[١٣٩ / ٢٦] رجال الكشي: حمدويه وابراهيم قالوا: حدثنا أبو جعفر محمد بن عيسى

١. رجال الكشي / ٤٣٦ الرقم ٣٣٦.

٢. رجال الكشي / ٤٣٦ الرقم ٣٣٥ ومعجم رجال الحديث: ٤ / ٢٦.

٣. الكافي: ٣ / ٤٩٠ والخصال: ١ / ٣٠٠.

العبيدي، قال: سمعت هشام بن ابراهيم الختلي (الجبلي)، وهو المشرقي، يقول: إستأذنت لجماعة على أبي الحسن عليه السلام سنة ١٩٩، فحضرنا، وستة عشر رجلا على باب أبي الحسن الثاني عليه السلام، فخرج مسافر، فقال: ليدخل آل يقطين، ويونس ابن عبد الرحمان، والباقون، رجلا، رجلا، فلما دخلوا وخرجوا، خرج مسافر، فدعاني، وموسى، وجعفر بن عيسى، ويونس، فأدخلنا جميعاً عليه، والعباس قائم ناحية بلا حذاء، ولا رداء، وذلك في سنة أبي السرايا، فسلمنا ثم أمرنا بالجلوس فلما جلسنا. قال له جعفر بن عيسى: أشكو إلى الله وإليك ما نحن فيه من أصحابنا. فقال: وما أنتم فيه منهم؟ فقال جعفر: هم والله يزدقونا ويكفروننا، ويبرأون منا.

فقال: هكذا كان أصحاب علي بن الحسين، ومحمد بن علي، وأصحاب جعفر، وموسى عليه السلام، ولقد كان أصحاب زرارة يكفرون غيرهم وكذلك غيرهم كانوا يكفرونهم. فقلت له: يا سيدي نستعين بك على هذين الشيخين، يونس، وهشام، وهما حاضران، وهما أدبانا، وعلمانا الكلام، فان كنا يا سيدي على هدى ففرنا، وإن كنا على ضلال فهذان أضلنا، فمرنا بتركه (ونتركه - خ)، ونتوب إلى الله منه يا سيدي، فادعنا إلى دين الله نتبعك. فقال عليه السلام: ما أعلمكم إلا على هدى، جزاكم الله عن النصيحة (الصحة - خ) القديمة والحديثة خيراً، فتأولوا القديمة علي بن يقطين، والحديثة خدمتنا له والله أعلم. فقال جعفر: جعلت فداك، إن صالحاً، وأبا الاسد ختن (خصي - خ) علي بن يقطين، حكيا عنك أنهما حكيا لك شيئاً من كلامنا فقلت لهما، مالكما والكلام بينكما ينسلخ (الكلام يثنيكم - خ) إلى الزندقة، فقال عليه السلام: ما قلت لهما ذلك، انا قلت ذلك؟ والله ما قلت لهما، وقال يونس: جعلت فداك، أنهم يزعمون أننا زنادقة وكان جالسا إلى جنب رجل، وهو متربع رجلاً على رجل ساعة بعد ساعة، يمرغ وجهه وخذبه على بطن قدمه اليسرى. قال له: أرايتك ان لو كنت زنديقا فقال: لك هو مؤمن، ما كان ينفعك من ذلك؟ ولو كنت مؤمناً، فقال: هو زنديق ما كان يضرك منه؟ وقال المشرقي له: والله ما نقول إلا ما يقول أباًؤك عليه السلام، وعندنا كتاب سميناه كتاب الجامع، فيه جميع ما يتكلم الناس عليه عن آبائك صلوات الله عليهم، وانما نتكلم عليه، فقال له جعفر شبيها بهذا الكلام، فاقبل على جعفر، فقال: فاذا

كنتم لا تتكلمون بكلام آبائي عليهم السلام، فبكلام... تريدون ان تتكلموا؟^١

قال: السيد الاستاذ الخوئي: سند الرواية صحيح ودلائها على حسن جعفر ظاهرة أقول: السند صحيح لكن الدلالة على حسن جعفر مقرونة بتردد ما لاحتمال سوق الهدى بلحاظ عقائدهم. وسيأتي حال جعفر بن واقد في ١٦٦.

٣٣ - الحارث بن المغيرة

[٢٧ / ١٤٠] رجال الكشي: عن محمد بن قولويه عن سعد عن أحمد بن عيسى عن عبدالله بن محمد الحجال عن يونس بن يعقوب قال: كنا عند أبي عبدالله عليه السلام قال: أمالكم من مفزع أمالكم من مستراح تستريحون اليه؟ ما يمنعكم من الحارث بن المغيرة النصري^٢.

٣٤ - ٣٥ - حريز و حذيفة

[٢٨ / ١٤١] وعن حمدويه و محمد قالوا حدثنا محمد بن عيسى عن صفوان عن عبدالرحمن بن الحجاج قال: سألت ابو العباس فضل البقباق لحريز الاذن على ابي عبدالله عليه السلام فلم يأذن له، فعاوده فلم يأذن له فقال له: أي شيء للرجل أن يبلغ من عقوبة غلامه؟ قال: قال: على قدر ذنوبه، فقال: قد عاقبت والله حريزاً باعظم مما صنع، قال: ويحك إني فعلت ذلك؟ إن حريزاً جرد السيف. ثم قال: اما لو كان حذيفة بن منصور ما عاودني فيه بعد أن قلت لا^٣

أقول: حذيفة بن منصور والبقباق كلاهما ثقة وحريز ايضا ثقة. وان ساء في تجريد سيفه على الخوارج من دون اذن الامام عليه السلام.

٣٦ - الحسن المثلث

[٢٩ / ٠] رجال الكشي: حمدويه قال: حدثنا محمد بن عيسى قال: حدثني يونس عن

١. رجال الكشي / ٤٩٨ - ٤٩٩ الرقم ٩٥ ومعجم رجال الحديث: ٥ / ٥٨.

٢. رجال الكشي / ٦٢٨ الرقم ٦٢٠.

٣. رجال الكشي / ٦٢٧ الرقم ٦١٥.

ابن مسكان عن سليمان بن خالد قال: لقيت الحسن بن الحسن فقال: أمانا حق أمانا حرمة؟ اذ اخترتم منا رجلاً واحداً كفاكم؟...^١ إلى آخر ما ياتي في كتاب الامامة والائمة قال السيد الاستاذ في معجمه: هو الحسن المثلث دون المثنى الذي لم يدرك زمان الصادق عليه السلام. أقول: المثنى ممدوح حسن.

٣٧ - ٣٨ - ابو علي بن راشد: (الحسن بن راشد) و علي بن الحسين

[١٤٢ / ٣٠] غيبة الشيخ: عن ابن ابي جيد عن محمد بن الحسن بن الوليد عن الصفار عن محمد بن عيسى قال: كتب ابو الحسن العسكري عليه السلام الى الموالي ببغداد و مدائن و السواد و ما يليها: قد أقمت ابا علي بن راشد مقام علي بن الحسين بن عبد ربه و من قبله من وكلائي و قد أوجبت في طاعته طاعتي وفي عصيانه الخروج الي عصياني و كتبت بخطي.^٢ أقول: في ابن ابي جيد بحث وجهالة.

[١٤٣ / ٣١] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود قال: حدّثني محمد بن نصير قال: حدّثني أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى قال: نسخة الكتاب مع ابن راشد إلى جماعة الموالي الذين هم ببغداد المقيمين بها والمدائن والسواد وما يليها: أحمد الله اليكم ما أنا عليه من عافيته وحسن عاداته و أصلي على نبيه وآله أفضل صلواته وأكمل رحمته و رأفته واني اقمّت أبا علي ابن راشد مقام (علي بن) الحسين بن عبد ربه و من كان قبله من وكلائي و صار في منزلته عندي و وليّته ما كان يتولاه غيره من وكلائي قبلكم ليقبض حقي و ارتضيته لكم و قدمته على غيره في ذلك وهو أهله و موضعه فصيروا رحمكم الله الى الدفع اليه ذلك و اليّ وان لا تجعلوا له على انفسكم علة فعليكم بالخروج عن ذلك و التسرع الى طاعة الله و تحليل اموالكم و الحقن لدمائكم و تعاونوا على البر و التقوى و اتقوا الله لعلكم ترحمون و اعصموا بحبل الله جميعاً و لا تموتن إلا و أنتم مسلمون فقد أوجبت في طاعته طاعتي و الخروج الى عصيانه عصياني فالزموا الطريق يأجركم الله و يزيدهم من فضله فإن الله بما عنده واسع كريم متطول على عباده رحيم نحن و أنتم في وديعة الله

١. رجال الكشي / ٦٥٧ - ٦٥١ الرقم ٦٦٥ و معجم رجال الحديث: ٢٨٩ / ٥.

٢. الغيبة للطوسي / ٣٥٠.

وحفظه وكتبته بخطي والحمد لله كثيراً^١.

أقول: محمد بن نصير مشترك بين الثقة والضعيف الكافر ولا يبعد كون الواقع في الرواية هو الاول خلافا للسيد الاستاذ الخوئي (دام ظلّه). ثم إنّ أبا علي بن راشد هل هو اقيم مقام علي بن الحسين او الحسين الوالد؟ يقول الاستاذ حول ترجمة الحسين بن عبد ربه: كذا في بعض نسخ الكشي الموافقة لنسخة العلامة والتفريشي والمحكي عن نسخة التحرير الطاوسي والميرزا في الوسيط.

أقول: الظاهر مراد الاستاذ من لفظ: كذا. النسخة المشتملة على الحسين بن عبد ربه الوالد دون علي الولد، ثم قال الاستاذ: إلّا أنّ في نسخة ابن داؤد كما تقدم: الحسين بن عبد ربه، وفي رجال الميرزا الكبير وكذا في مجمع المولي عناية الله القهبائي علي بن الحسين بن عبد ربه، والظاهر ان هذه النسخة هي الصحيحة، فان الكشي ذكر في ترجمة علي بن الحسين بن عبد ربه (٣٧١) انه كان وكيل الرجل علي بن أبي قبل أبي علي بن راشد، وهذا الكلام في غاية الظهور في أنّ أبا علي قام مقام علي بن الحسين نفسه لا مقام أبيه^٢، ثم أكّد الاستاذ مختاره بما تقدم عن غيبة الشيخ فاستنتج انه لا دليل على وكالة الحسين بن عبد ربه.

٣٩ / ٤٠ - الحسن و الحسين ابنا زرارة

[١٤٤ / ٣٢] رجال الكشي: حدثني حمدويه بن نصير قال: حدثنا محمد بن عيسى بن عبيد قال: حدثني يونس بن عبد الرحمن عن عبد الله بن زرارة قال: قال لي ابو عبد الله عليه السلام: اقرأ مني على والدك السلام وقل له... ولقد أدى الى ابنك الحسن والحسين رسالتك أحاطهما الله وكلاهما وراعهما وحفظهما بصلاح أبيهما كما حفظ الغلامين...^٣
اقول: دلالة دعاء الامام لهما على حسنهما محل نظر أو منع.

١. رجال الكشي / ٩٩٢.

٢. معجم رجال الحديث: ٨ / ٧.

٣. رجال الكشي / ٣٥٠ الرقم ٢٢١.

٤١ - حسين بن قياما

[٣٣ / ١٤٥] رجال الكشي: عن حمدويه بن نصير قال: حدثنا الحسن بن موسى عن عبد الرحمن ابن ابي نجران عن الحسين بن بشار قال: إستمأذنت أنا والحسين بن قياما على الرضا عليه السلام في صوبا (صرنا) فاذن لنا، قال: افرغوا من حاجتكم، قال له الحسين: تخلو الارض من ان يكون فيها امام؟ فقال عليه السلام: لا، قال: فيكون فيها اثنان؟ قال عليه السلام: لا، إلا واحد صامت لا يتكلم، قال: فقد علمت أنك لست بامام، قال: ومن أين علمت؟ قال: إنه ليس لك ولد وانما هي في العقب، فقال له: فوالله لا تمضي الايام والليالي حتى يولد لي ذكر من صلب ي يقوم بمثل مقامي يحيى الحق ويمحي الباطل.^١

٤٢ - الحسين بن مهران

[٣٤ / ١٤٦] رجال الكشي: عن حمدويه، قال: حدثنا الحسن بن موسى، قال: حدثنا اسماعيل بن مهران، عن أحمد بن محمد، قال: كتب الحسين بن مهران إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام كتاباً قال: فكان يمشي شاكاً في وقوفه. قال: فكتب الى أبي الحسن عليه السلام يامره وينهاه، فأجابه أبو الحسن بجواب وبعث به إلى أصحابه، فنسخوه و رد اليه لئلا يستره حسين بن مهران، وكذلك كان يفعل اذا سأل عن شيء فأحبّ ستر الجواب وهذه نسخة الكتاب الذي اجابه به: «بسم الله الرحمن الرحيم، عافانا الله واياك جاءني كتابك تذكر فيه الرجل الذي عليه الخيانة والعين (والغي) وتقول أخذته (احذره)، و تذكر ما تلقاني به وتبعث إليّ بغيره، فاحتججت فاكثرت وعمت (وعبت) عليه أمراً، وأردت الدخول في مثله تقول (بقولي) انه عمل في أمري بعقله وحيلته، نظراً منه لنفسه، وإرادة أن تميل إليه قلوب الناس ليكون الأمر بيده وإليه يعمل فيه برأيه، ويزعم اني طاوعته فيما اشار به عليّ، وهذا انت تشير عليّ فيما يستقيم عندك، في العقل والحيلة بعدك (بغيرك) لا يستقيم الأمر إلا بأحد الأمرين: إما قبلت الأمر على ما كان يكون عليه، وإما أعطيت القوم ما طلبوا وقطعت عليهم، وإلا فالأمر عندنا معوج، والناس غير مسلمين ما في أيديهم من

مالي وذاهبون به، فالأمر ليس بعقلك، ولا بحيلتك يكون، ولا تفعل الذي يحيله (نحلته) بالرأى والمشورة، ولكن الأمر إلى الله عز وجل وحده لا شريك له يفعل في خلقه ما يشاء من يهدي الله فلا مضلّ له، ومن يضلله فلا هادي له ولن تجد له (ولياً) مرشداً، فقلت واعمل في أمرهم واحيل فيه، وكيف لك الحيلة، والله يقول: (وَأَقْسَمُوا بِاللّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدُّوا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ) إلى قوله عز وجل (وَلْيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ) فلو تجيبهم فيما سألوا عنه استقاموا، وسلموا، وقد كان مني ما أمرتك (وانكرت) وانكروا من بعدي و مدلي لقائي، وما كان ذلك مني إلا رجاء الإصلاح لقول أمير المؤمنين صلوات الله عليه «اقتربوا اقتربوا أو سلوا و سلوا فان العلم يفيض فيضاً وجعل يمسح بطنه ويقول: ما مليء طعام ولكن ملئته (ملاه) علماً والله ما آية انزلت في بر ولا بحر ولا سهل ولا جبل إلا أنا اعلمها واعلم في من نزلت» وقول ابي عبدالله عليه السلام إلى الله اشكوا اهل المدينة انما انا فيهم كالشعرة ما انتقل (المنتقل) يريدونني أن لا اقول: الحق، والله لا ازال اقول: الحق حتى أموت فلما قلت حقاً أريد به حقن دمائكم، وجمع أمركم على ما كنتم عليه أن يكون سرّكم مكتوما عندكم غير فاش في غيركم، وقد قال رسول الله ﷺ «سرّاً أسرّه الله إلى جبرئيل وأسره جبرئيل إلى محمد وأسره محمداً ﷺ إلى علي عليه السلام وأسره علي إلى من شاء. ثم قال: قال ابو جعفر عليه السلام ثم انتم تحدّثون به في الطريق فأردت حيث مضى صاحبكم أن ألف امركم عليكم لئلا تضعوه في غير موضعه، ولا تسألوا عنه غير أهله فتكونوا في مسألتكم إياهم هلكتم فكم دعي إلى نفسه ولم يكن (داخلا) داخله ثم قلت لا بدّ اذا كان ذلك منه يثبت على ذلك. ولا يتحوّل عنه إلى غيره قلت: لأنّه كان من التقية والكف أولى، وأمّا اذا تكلم فقد لزمه الجواب، فيما يسأل عنه وصار الذي كنتم تزعمون أنكم (تذمّون) تدعون به، فان الأمر مردود إلى غيركم وأن الفرض عليكم إتباعهم فيه إليكم فصيرتم ما استقام في عقولكم وآرائكم وصح به القياس عندكم بذلك لازماً لما زعمتم من ان لا يصح امرنا زعمتم حتى يكون ذلك على لكم، فان قلت ان لم يكن كذلك لصاحبكم فصار الأمر ان وقع اليكم نبذتم أمر ربكم وراء ظهوركم فلا أتبع أهواءكم قد ضللت إذاً وما أنا من المهتدين وما كان بدمن ان تكونوا

كما كان من قبلكم قد اخبرتم انها السنن والأمثال القذة بالقذة، وما كان يكون ما طلبتم من الكف أولاً، ومن الجواب آخرأ شفاء لصدوركم ولا ذهاب شككم، وما كان بد من ان يكون ما قد كان منكم، ولا يذهب عن قلوبكم حتى يذهب الله عنكم، ولو قدر الناس كلهم على أن يحبونا ويعرفوا حقنا ويسلموا لأمرنا فعلوا، ولكن الله يفعل ما يشاء ويهدي اليه من أناب، فقد أجبتك في مسائل كثيرة فانظر أنت ومن اراد المسائل منها وتدبرها فان لم يكن في المسائل شفاء وقد مضي إليكم متي ما فيه حجة ومعتبر (مغني) وكثرة المسائل معتبة عندنا مكروهة، انما يريد أصحاب المسائل المحنة ليجدوا سبيلا الى الشبهة والضلال، ومن أراد لبسا لبس الله عليه ووكله إلى نفسه، ولا تري أنت واصحابك أنني أجبت فذاك إلي. وان شئت صمت فذاك إلي لا ماتقوله أنت واصحابك لاتدرون: كذا وكذا، بل لا بد من ذلك اذ نحن منه على يقين وأنتم منه في شك.^١

١٠ - الحصين بن المنذر

[٣٥ / ٠] تقدّم ما يدل على إيمانه وولائه لامير المؤمنين عليه السلام: ثم لحق ابو ساسان وعمار وشتيرة وابو عمرة فصاروا سبعة.

اقول: كنية الحصين ابو ساسان الرقاشي كما صرح به الشيخ في رجاله.

٤٣ - الحكم بن عتيبة (عيينة)

[٣٦ / ١٤٧] رجال الكشي: محمد بن مسعود قال: حدثنا علي بن الحسن ابن فضال قال:

حدثني العباس بن عامر وجعفر بن محمد بن حكيم عن ابان بن عثمان عن ابي بصير قال: سألت ابا جعفر عليه السلام عن شهادة ولد الزنا أتجوز؟ قال: لا. فقلت: ان الحكم بن عتيبة يزعم انها تجوز. فقال: اللهم لا تغفر ذنبه، قال الله للحكم: انه لذكر لك ولقومك. فليذهب الحكم يميناً وشمالاً فوالله لا يوجد العلم إلا في أهل بيت نزل عليهم جبرئيل عليه السلام^٢

و رواه في البصائر عن السندي بن محمد ومحمد بن الحسين عن جعفر بن بشير عن

١. رجال الكشي / ٨٦١ - ٨٦٣ و بحار الانوار: ٣٥٠ / ٧٥.

٢. رجال الكشي / ٣٦٩ الرقم ٣٧٠، بصائر الدرجات / ٩ و بحار الانوار: ٩١ / ٢.

أبان وفيه: «ما قال الله للحكم» وهو الصحيح. لكن نسخة البصائر لم تصل إلى المجلسي رحمته الله بطريق معتبر كما يأتي في آخر هذه الموسوعة وقد مر في ذمه رواية أخرى.

٤٤ - حماد بن عيسى

[٣٧/١٤٨] وعن حمديه قال: حدثني عبيدي عن حماد بن عيسى قال: دخلت على أبي الحسن الأول عليه السلام فقلت له: جعلت فداك أدع الله لي أن يرزقني داراً وزوجة وولداً وخادماً والحج في كل سنة فقال عليه السلام: اللهم صل على محمد وآل محمد وارزقه داراً وزوجة وولداً وخادماً والحج خمسين سنة.^١

٤٥ - حمران بن أعين

[٣٨/٠] وعنه قال: حدثني محمد بن عيسى عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عن زرارة قال: قدمت المدينة وأنا شاب أمرد... فعرفت برأيي أنه أبو جعفر عليه السلام... فقال... أحج حمران؟ قلت: لا وهو يقرئك السلام فقال عليه السلام: أنه من المؤمنين حقاً لا يرجع أبداً، إذا لقيته فافراه مني السلام وقل له لِمَ حدثت الحكم بن عيينة عني أن الأوصياء محدثون؟ لا تحدثه وأشباهه بمثل هذا الحديث...^٢

[٣٩/١٤٩] وعن محمد بن مسعود قال: حدثني علي بن الحسن عن العباس بن عامر عن أبان عن الحارث قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن حمران كان يقول يمد (بمد) الحبل من جاوزه من علوي وغيره برئانمه.^٣

[٤٠/١٥٠] وعن حمديه قال: حدثنا محمد بن عيسى عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم عن حجر بن زائدة عن حمران بن أعين قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام إني أعطيت الله عهداً أن لا أخرج عن المدينة حتى تخبرني عما أسألك؟ قال: فقال لي: سل. قال: قلت: من شيعتكم أنا؟ قال: نعم في الدنيا والآخرة.^٤

١. رجال الكشي / ٦٠٤ - ٦٠٥ الرقم ٥٧٢.

٢. رجال الكشي / ١٧٨.

٣. رجال الكشي / ٣١٣ الرقم ٣٠٦.

٤. رجال الكشي / ١٧٦ الرقم ٣٠٣.

٤٦ - حمزة بزيع

[٤١ / ١٥١] غيبة الشيخ: عن أحمد بن محمد بن يحيى عن أبيه عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن صفوان بن يحيى عن إبراهيم بن يحيى بن أبي البلاد قال: قال الرضاء عليه السلام: ما فعل الشقي حمزة بن بزيع؟ قلت: هوذا (هو) قد قدم، فقال عليه السلام: يزعم أن أبي حي؟ هم اليوم شكاك ولا يموتون غداً إلا على الزندقة... الحديث الواسطة بين الشيخ وأحمد لم يذكر في السند ولعله الشيخ المفيد عليه السلام.

٤٧ - حيان السراج

[٤٢ / ١٥٢] رجال الكشي: حمدويه قال: حدثنا الحسن بن موسى قال: حدثني محمد بن اصبح عن مروان بن مسلم عن بريد العجلي قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال لي: لو كنت سبقت قليلاً لأدركت حيان السراج. قال: وأشار الى موضع في البيت فقال أبو عبد الله عليه السلام: كان ههنا جالساً فذكر محمد بن الحنفية وذكر حياته وجعل يطريه ويقرظه فقلت له: يا حيان أليس تزعم ويزعمون وتروي ويروون لم يكن في بني اسرائيل شيء إلا وهو في هذه الامة مثله؟ قال: بلى. قال: فقلت: هل رأينا ورأيتم وسمعنا وسمعتم بعالم مات على أعين الناس فنكح نساؤه وقسمت امواله وهو حي لا يموت؟ فقام ولم يرد على شيئاً.^١

[٤٣ / ١٥٣] وعن حمدويه قال: حدثنا الحسن بن موسى قال: روى اصحابنا عن عبد الرحمان بن الحجاج قال: قال ابو عبد الله عليه السلام: اتاني ابن عم لي يسألني ان أذن لحيان السراج فاذنت له فقال له: يا ابا عبد الله إني أريد أن أسألك عن شيء أنا به عالم إلا أنني أحب أن أسألك عنه أخبرني عن عمك محمد بن علي مات؟ قال: فقلت أخبرني أبي أنه كان في ضيعة له فأبى فقليل له: أدرك عمك. قال: فأتيته وقد كانت أصابته غشية فأفاق فقال لي: إرجع الى ضيعتك قال: فابيت، فقال: لترجعن قال: فانصرفت فما بلغت الضيعة حتى

١. رجال الكشي / ٦٠١ - ٦٠٢ الرقم ٥٦٨.

أتوني، فقال: أدركه فأتيته فوجدته قد اعتقل لسانه فدعا بطست وجعل يكتب وصيته فما برحت حتى غمضته وغسلته وكفنته وصلّيت عليه ودفنته فان كان هذا موتاً فقد والله مات. قال: فقال لي رحمك الله شبه علي ابنيك. قال: فقلت: سبحان الله انت تصدف على قلبك. قال: فقال لي: وما الصدف على القلب؟ قال: قلت: الكذب.^١

٤٨ - خزيمه بن ثابت

[٤٤ / ٠] فروع الكافي: علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن معاوية بن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام (في خبر بيع الأعرابي فرسه للنبي ﷺ وانكاره): اقبل خزيمه بن ثابت الانصاري ففرّج الناس بيده... فعجب له رسول الله ﷺ وقال: يا خزيمه شهادتك شهادة رجلين.^٢

٤٩ - خيران الخادم

[٤٥ / ١٥٤] رجال الكشي: عن حمدويه وابراهيم قالا حدثنا محمد بن عيسى قال: حدثني خيران الخادم قال: وجهت الى سيدي ثمانية دراهم... قال عليه السلام: اعمل في ذلك برأيك فان رأيك رائني ومن اطاعك فقد اطاعني^٣ اقول: خيران الخادم وثقه الشيخ في رجاله وهو من أصحاب الهادي وستاتي الرواية بتمامها في احوال الجواد عليه السلام.

٥٠ - ٥١ - داؤد بن فرقد وهارون بن سعد

[٤٦ / ١٥٥] وعن حمدويه عن أيوب عن صفوان عن داؤد بن فرقد قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام إن رجلاً خلفي حين صليت المغرب في مسجد رسول الله ﷺ فقال: ﴿فَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ؟﴾ فعلمت انه يعنيني فالتفت اليه وقلت: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ

١. رجال الكشي / ٦٠٢ الرقم ٥٦٩.

٢. الكافي: ٤٠١ / ٧.

٣. رجال الكشي / ٨٦٨ الرقم ١١٣٤.

لِيُجَادِلُوَكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ». فاذا هو هارون بن سعد، قال: فضحك ابو عبدالله عليه السلام ثم قال: اذا أصبت الجواب قبل الكلام بإذن الله. قلت: جعلت فداك لاجرم والله ما تكلم بكلمة، فقال ابو عبدالله عليه السلام: ما أحد أجهل منهم ان في المرجئة فتيا وعلماء وفي الخوارج فتيا وعلماء وما أحد أجهل منهم.^١

٥٢ - ذريح بن محمد المحاربي

[٤٧ / ٠] سيأتي عن الفقيه عن عبدالله بن سنان حيث سئل الصادق عليه السلام عن معنى قوله عز وجل: **ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ** الى ان قال: صدق ذريح وصدقت إن للقرآن ظاهراً وباطناً ومن يحتمل ما احتمل ذريح؟^٢
أقول: ذريح ثقة لكن لا بهذه الرواية فأن الصدق في مورد لا يستلزم الصدق غالباً.

٥٣ - الريان بن الصلت

[٤٨ / ١٥٦] رجال الكشي: قال: حدثني علي بن الحسن قال: حدثني معمر بن خلاد قال: سألتني رجل أن استاذن له عليه يعني الرضا عليه السلام وأسأله ان يكسوه قميصاً وأن يهب له من دراهمه فلما رجعت من عند الرجل أصبت رسوله يطلبني فلما دخلت عليه قال: أين كنت؟ قلت: كنت عند فلان، قال: يشتهي أن يدخل علي؟ فقلت: نعم جعلت فداك. قال: ثم سبحت فقال: مالك تسبح، فقلت له: كنت عنده الآن في هذا، فقال: إن المؤمن موفق. ثم قال: لو يأتيك فاعلمه، قال: فلمّا دخل عليه جلس قدامه وقمت انا في ناحية فدعاني فقال: اجلس فجلس فسأله الدعاء ففعل ثم دعا بقميص فلما قام وضع في يده شيئاً فاذا هي دراهم من دراهمه. قال: محمد بن مسعود قال: علي بن الحسن والرجل الذي سأل الدعاء والكسوة هو الريان بن الصلت وقال: حدثني الريان بهذا الحديث.^٣
والراوي عن علي بن الحسن هو محمد بن مسعود كما يظهر من الذيل.

١. رجال الكشي / ٦٣٣ الرقم ٦٤١.

٢. بحار الانوار: ٢٤ / ٣٦٠ والفقيه: ٢ / ٨٤٤.

٣. رجال الكشي / ٨٢٣ الرقم ١٠٣٥.

٥٤- زرارة بن اعين

[٤٩ / ١٥٧] وعن حمدان بن أحمد قال: حدثنا معاوية بن حكيم عن أبي داود المسترق قال: كنت قائد أبي بصير في بعض جنائز أصحابنا فقلت له: هوذا زرارة في الجنازة فقال لي: اذهب بي إليه، قال: فذهبت به إليه، فقال له: السلام عليك يا أبا الحسين، فردّ عليه زرارة السلام، قال له: لو علمت إنّ هذا من رأيك لبدأت بك به، قال: فقال له أبو بصير: بهذا أمرت^١ ورواه في معجم رجال الحديث بتفاوت.

[٥٠ / ١٥٨] وعن حمدويه بن نصير قال: حدثنا يعقوب بن يزيد عن محمد بن أبي عمير عن جميل بن دراج قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: بشر المخبتين بالجنة: بريد بن معاوية العجلي وأبا بصير ليث بن البختري المرادي ومحمد بن مسلم و زرارة. أربعة نجباء امناء الله على حلاله وحرامه، لولا هؤلاء انقطعت آثار النبوة واندرست^٢.

[٥١ / ١٥٩] وعن محمد بن مسعود قال: حدثني علي بن الحسن بن علي بن فضال قال حدثني أخو أبي محمد وأحمد ابنا الحسن عن أبيهما الحسن بن علي بن فضال عن ابن بكير عن زرارة قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: يا زرارة ان اسمك في أسامي أهل الجنة بغير الف، قلت: نعم جعلت فداك اسمي عبد ربّه ولكنني لَقَبْتُ بزرارة^٣.

[٥٢ / ١٦٠] وعن حمدويه بن نصير قال حدثني يعقوب بن يزيد ومحمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمد بن أبي عمير عن إبراهيم بن عبد الحميد وغيره قالوا: قال أبو عبد الله عليه السلام: رحم الله زرارة بن اعين لولا زرارة (بن اعين) ونظراؤه لاندرست أحاديث أبي عليه السلام^٤.

[٥٣ / ١٦١] وعنه عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن سليمان بن خالد الاقطع قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ما أجد أحداً أحيى ذكرنا وأحاديث أبي إلا زرارة وأبو بصير ليث المرادي ومحمد بن مسلم وبريد بن معاوية العجلي ولولا هؤلاء

١. رجال الكشي / ٣٧٩ الرقم ٢٦٤ و معجم رجال الحديث: ٢٢٩ / ٨.

٢. رجال الكشي / ٣٩٨ الرقم ٢٨٦.

٣. رجال الكشي / ٣٤٥ الرقم ٢٠٨.

٤. رجال الكشي / ٣٤٧ الرقم ٢١٧.

ما كان احد يستنبط هذا، هؤلاء حقاظ الدين وأمناء أبي على حلال الله وحرامه وهم السابقون إلينا في الدنيا والسابقون إلينا في الآخرة.^١

[١٦٢ / ٥٤] وعنه عن محمد بن عيسى عن ابن ابي عمير عن ابن اذينة عن زرارة قال: كنت قاعدا عند أبي عبدالله عليه السلام وأنا وحرمان فقال له حرمان: ما تقول فيما يقول زرارة فقد خالفته فيه. قال عليه السلام: فما هو؟ قال: يزعم زرارة ان مواقيت الصلاة مفوضة الي رسول الله ﷺ وهو الذي وضعها قال فما تقول أنت؟ قال قلت إن جبرئيل عليه السلام أتاه في اليوم الاول بالوقت الاول وفي اليوم الثاني بالوقت الاخير ثم قال جبرئيل يا محمد ما بينهما وقت فقال ابو عبدالله عليه السلام يا حرمان ان زرارة يقول إنما جاء جبرئيل مشيراً على محمد. صدق زرارة جعل الله ذلك إلى محمد ﷺ فوضعه وأشار جبرئيل عليه.^٢

[١٦٣ / ٥٥] وعن محمد بن قولويه قال حدثني سعد عن أحمد بن محمد بن عيسى و محمد بن عبدالله المسمعي عن علي بن اسباط عن محمد بن عبدالله بن زرارة عن أبيه، قال: بعث زرارة عبيد ابنه يسأل عن خبر ابي الحسن عليه السلام فجاءه الموت قبل رجوع عبيد اليه، فأخذ المصحف فأعلاه فوق رأسه وقال: ان الامام بعد جعفر بن محمد من اسمه بين الدفتين في جملة القرآن منصوص عليه من الذين أوجب الله طاعتهم على خلقه، أنا مؤمن به، قال: فاخبر بذلك أبو الحسن الاول عليه السلام فقال: والله كان زرارة مهاجراً إلى الله تعالى.^٣

اقول: فقد وقع أجره على الله، فالرواية كسوابقها مادحة له وتدل ايضاً على أن المهاجرة تحقق بالوكالة ايضاً وتدل على كفاية الاطمينان من قبول الثقة في اصول الدين كما قويناه في «صراط الحق» والا لم يكف اخبار عبيد لزرارة ولكن العجب من مثل زرارة الذي له صلة قديمة بالباقر والصادق عليه السلام وله مقام علمي ممتاز كيف لم يكن عارفاً بوصي الصادق عليه السلام بل باعيان الائمة الباقية إلى ولي العصر (عجل الله تعالى فرجه)، وهذه

١. رجال الكشي / ٣٤٨ الرقم ٢١٩.

٢. رجال الكشي / ٣٥٥ - ٣٥٦ الرقم ٢٢٧.

٣. رجال الكشي / ٣٧٢ الرقم ٢٥٣. لكن في وثيقة محمد بن عبدالله بن زرارة كلام.

المعرفة وان لم تكن واجبة على مثل زرارة لكن جهل زرارة بمثلها عجيب جداً ولعلّه لقلة اعتنائه بمسألة الخلافة عن الصادق عليه السلام كل الاعتناء أو ان الصادق عليه السلام لم ير مصلحة لتعريف وصيه له ولكثير من أصحابه. وليس لقاتل ان يشك في اصل الموضوع لدلالة جملة من الروايات عليه، منها صحيح جميل الآتي:

[٥٦/١٦٤] عن حمويه بن نصير قال حدثني محمد بن عيسى بن عبيد عن محمد بن ابي عمير عن جميل بن دراج وغيره قال: وجّه زرارة عبداً ابنه الى المدينة يستخبر له خبر أبي الحسن عليه السلام وعبدالله بن ابي عبدالله عليه السلام فمات قبل ان يرجع اليه عبيد... فقال ابو الحسن عليه السلام اني لارجو ان يكون زرارة ممن قال الله تعالى: وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِراً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ. ١

نعم تنافي هذه الروايات ما عن الشيخ من عدّ زرارة من اصحاب الكاظم عليه السلام وما عن ابن فضال من انه مات بعد ابي عبدالله عليه السلام بسنة او بنحو منه. وما عن الشيخ والنجاشي من تعيين وفاته بسنة ١٥٠ بناء على وفات الصادق عليه السلام في ١٤٨ والله العالم.

والأظهر ان زرارة لم يكن جاهلاً بوصي جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، والذي يكشف عن حقيقة الحال، ما روى الصدوق.

[٥٧/١٦٥] اكمل الدين: في: عن أحمد بن زياد بن جعفر الهمداني عليه السلام قال حدثنا علي بن ابراهيم بن هاشم، قال حدثني محمد بن عيسى بن عبيد عن ابراهيم بن محمد الهمداني عليه السلام قال: قلت للرضا عليه السلام يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله أخبرني عن زرارة هل كان يعرف حق أبيك؟ فقال عليه السلام: نعم، قلت له: فلم بعث ابنه عبيداً ليتعرف الخبر الى من أوصى الصادق جعفر بن محمد عليه السلام؟ فقال: إن زرارة كان يعرف أمر أبي عليه السلام ونص أبيه عليه وإنما بعث ابنه ليتعرف من أبي هل يجوز له ان يرفع التقية في إظهار أمره ونص أبيه عليه؟ وانه لما أبطل عنه طولب باظهار قوله في ابي عليه السلام فلم يحب ان يقدم على ذلك دون أمره فرفع المصحف وقال: اللهم إن امامي من أثبت هذا المصحف إمامته من

ولد جعفر بن محمد عليه السلام.^١

الروايات الدائمة له:

[٥٨/١٦٦] وعن محمد بن مسعود قال: كتب اليه الفضل (بن شاذان) يذكر عن ابن ابي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن عيسى بن ابي منصور وابي اسامة الشحام ويعقوب الاحمر قالوا: كنا جلوسا عند ابي عبدالله عليه السلام فدخل عليه زرارة فقال: ان الحكم بن عتيبة حدث عن ابيك انه قال: صل المغرب دون المزدلفة فقال له ابو عبدالله عليه السلام: انا تأملت ما قال ابي هذا قط، كذب الحكم على أبي. قال: فخرج زرارة وهو يقول: ما أرى الحكم كذب على ابيه.^٢

اقول: ضمير الفاعل في قوله: «قال». ان رجع الى احد الثلاثة الجالسين عند الصادق عليه السلام فالجملة مسندة معتبرة تدل على ذم زرارة، وان رجع الى من قبلهم تكون مرسلة غير معتبرة ولا قرينة على احدهما فتسقط عن الاعتبار، على ان صدور هذا الكلام بل احتمال مضمونه من مثل زرارة بعيد جدا كما لا يخفي.

[٥٩/١٦٧] رجال الكشي: حدثني حمدويه وابراهيم ابنا نصير قالوا حدثني العبيدي عن هشام بن ابراهيم الختلي وهو المشرقي قال: قال لي ابو الحسن الخراساني عليه السلام: كيف تقولون في الاستطاعة بعد يونس، تذهب فيها مذهب زرارة؟ ومذهب زرارة هو الخطأ فقلت: لا، ولكنه بأبي أنت وأمي ما تقول في الاستطاعة وقول زرارة في من قدر، ونحن منه برآء وليس من دين ابائك، وقال الآخرون بالجبر ونحن منه برآء وليس من دين آبائك. قال فبأي شيء تقولون؟ قلت نقول بقول ابي عبدالله عليه السلام وسئل عن قول الله عز وجل: وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا. ما استطاعته؟ فقال ابو عبدالله عليه السلام: صحته و ماله فنحن بقول ابي عبدالله عليه السلام نأخذ. قال صدق ابو عبدالله هذا هو الحق.^٣

١. نقلنا الرواية من معجم الرجال ج ٨ / ٢٤١ و ٢٤٢ الطبعة الخامسة عن كمال الدين: ١ / ٧٥.

٢. رجال الكشي / ٣٧٧ الرقم ٢٦٢.

٣. نقلنا الروايات من معجم رجال الحديث وذكرنا الارقام من كتاب الكشي وبينهما تفاوت في بعض الكلمات. رجال الكشي / ٣٥٧ - ٣٥٨ الرقم ٢٢٩.

اقول: الخطاء على الرواة والعلماء بل اعظم المجتهدين في بعض مذاهبهم وآرائهم غير عزيز ولا بقادح، والعصمة لأهلها فالرواية لا تثبت له قدحاً ولا ذمماً. و بعد في فقه الحديث بحث.

[٦٠ / ٠] وحدثني أبو جعفر محمد بن قولويه قال: حدثني محمد بن أبي القاسم أبو عبدالله المعروف بما جيلويه، عن زياد بن أبي الحلال قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام أنّ زرارة روي عنك في الاستطاعة شيئاً فقبلنا منه و صدقناه وقد احببت أن أعرضه عليك، فقال: هاته، فقلت: يزعم انه سألك عن قول الله عز وجل: **وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا** فقلت: من ملك زاداً وراحلة. قال لك: كل من ملك زاداً وراحلة فهو مستطيع للحج وان لم يحج؟ فقلت: نعم. فقال: ليس هكذا سألني ولا هكذا قلت، كذب عليّ والله، كذب عليّ والله، لعن الله زرارة، لعن الله زرارة لعن الله زرارة انما قال لي: من كان له زاد وراحلة فهو مستطيع للحج؟ قلت: قد وجب عليه، قال: فمستطيع هو؟ فقلت: لا، حتى يؤذن له. قلت: فاخبر زرارة بذلك؟ قال: نعم. قال زياد: فقدمت الكوفة فلقيت زرارة فاخبرته بما قال أبو عبدالله عليه السلام وسكت عن لعنه، فقال: اما انه قد اعطاني الاستطاعة من حيث لا يعلم و صاحبكم هذا ليس له بصيرة بكلام الرجال.

اقول: أمّا البحث في الاستطاعة التكوينية والاستطاعة التشريعية للحج بملاحظة الآية المباركة والروايات، فأمر خارج عن وضع هذا الكتاب. وأمّا ذم الامام لزراعة فسيأتي جوابه في آخر الروايات الدائمة، وأمّا المهم هو ما قاله زرارة في حق الامام الصادق عليه السلام فان الاعتقاد به مخرج له عن حريم التشيع والقول به توهين محترم إن لم يصل إلى حد الارتداد. فهل يحتمل أنّ زرارة الذي افنى عمره في تلقي الاحاديث عن الباقرين والقائما الى الشيعة بحيث لولا هو ونظرائه اندرست آثار النبوة لايكون شيعياً مؤمناً بل كان معتقداً بجهالة الإمام الصادق (نعوذ بالله منه) ولا شك أن تخطئة زياد أو غيره في نسبة هذا القول الى زرارة أوفق بالقرائن ثم التفت حين التدوين الثاني (١٣ / ١ / ١٣٩٠ ش) ان سند الرواية رغم نفي الامتراء في صحته كما عن بعض السادة الرجاليين مرسل غير معتبر، فان محمد بن أبي القاسم صهر احمد بن محمد البرقي على بنته فكيف يمكن ان

يروي عن اصحاب ابي عبدالله عليه السلام^١

[١٦٨ / ٦١] حدثني حمدي بن محمد بن عيسى عن يونس عن مسمع
كردين ابي سيار قال سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: لعن الله بريدا ولعن الله زارة.^٢
اقول: اثر التقية على الخبر ظاهر.

[١٦٩ / ٦٢] وعنه عن محمد بن عيسى عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن محمد
بن حمران عن الوليد بن صبيح قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فاستقبلني زارة خارجا
من عنده فقال لي ابو عبدالله عليه السلام يا وليد اما تعجب من زارة يسألني عن أعمال هؤلاء أي
شي كان يريد أريد أن أقول له لا، فيروي ذلك عني ثم قال: يا وليد متى كانت الشيعة
تسأل عن أعمالهم، إنما كانت الشيعة تقول: من أكل من طعامهم و شرب من شرابهم
واستظل بظلمهم، متى كانت الشيعة تسأل عن مثل هذا؟^٣

اقول: ربما يناقش في سند الرواية باشتراك محمد بن حمران، بين النهدي الثقة
وحفيد اعين المجهول، لكن لا يبعد انصرافه الى الثقة باعتراف من هذا المناقش في
ترجمة محمد بن حمران. والله اعلم. وعلى كل اثر التقية عليه ظاهر أليس علي بن
يقطين تولي لهارون؟

[١٧٠ / ٦٣] وعنه عن ايوب عن حنان بن سدير قال: كنت أنا ومعني رجل (أريد) أن أسأل
أبا عبدالله عليه السلام عما قالت اليهود والنصارى والمجوس والذين اشركوا، هو مما شاء الله أن
يقولوا قال: قال لي: ان زامن مسائل آل أعين ليس من ديني ولا دين آبائي قال: قلت ما
معني مسألة غير هذه. هكذا في المعجم وفي الكشي: كتب معني رجل أن أسأل أبا
عبدالله عليه السلام عما قالت...^٤

[١٧١ / ٦٤] وعنه عن محمد بن عيسى عن الوشاء عن هشام بن سالم عن زارة قال:

١. رجال الكشي / ٣٦٣ الرقم ٢٣٧.

٢. وهنا احتمال آخر وهو ان زارة انما قاله ذلك لزياد لا عن اعتقاد بهابل تقية ولا إعلام انه غير معتقد بامامة الصادق عليه السلام
وانه مخالف له في المذهب حتى يحقن دمه بجرم التشيع وترويجه من قبل السلطة الظالمة فلا حظ وتأمل جيدا.

٣. رجال الكشي / ٣٦٨ الرقم ٢٣٧.

٤. رجال الكشي / ٣٧٠ الرقم ٢٥٠.

سألت ابا جعفر عليه السلام عن جوائز العمال؟ فقال: لا بأس به. قال: ثم قال: إنما أراد زرارة ان يبلغ هشاما اني احرم اعمال السلطان.^١

اقول: ذكر السيد الاستاذ الخوئي (دام ظلّه) في معجمه انه لا يحتمل عادة رواية مثل هذا الكلام عن نفس زرارة، ففي الرواية تحريف لا محاله.

اقول: وهو كما قال. ثم انه يمكن ان نستريح الى حد بعيد عن المشكلة المدلول عليها بهذا الروايات الدائمة برواية صحيحة تعالجها و تدفع بها عن عدم انحراف زرارة بل عن وثاقته التي لم ينقل المناقشة فيها عن أحد من الرجاليين وهي:

[١٧٢/ ٦٥] رجال الكشي: حدثني حمدويه بن نصير قال: حدثنا محمد بن عيسى بن عبيد، قال: حدثني يونس بن عبد الرحمان، عن عبدالله بن زرارة ومحمد بن قولويه والحسين بن الحسن (بن بندار) قالوا: حدثنا سعد بن عبدالله قال: حدثني هارون عن الحسن بن محبوب عن محمد بن عبدالله بن زرارة وابنيه الحسن والحسين^٢، عن عبدالله بن زرارة، قال: قال لي ابو عبدالله عليه السلام: إقرأ منّي على والدك السلام و قل له: اني إنما أعيبك دفاعاً منّي عنك فإنّ الناس والعدو يسارعون الى كل من قرّبناه وحمدنا مكانه لادخال الاذي في من نحبه ونقرّبه و يرمونه لمحبتنا له و قرّبه و دنوه منّا ويرون إدخال الاذي عليه وقتله ويحمدون كل من عيناه نحن فإنّما أعيبك لأنك رجل اشتهرت بنا و بميلك إلينا وأنّت في ذلك مذموم عند الناس غير محمود الأثر بمودتك لنا ولميلك إلينا فأحببت أن أعيبك ليحمدوا أمرك في الدّين بعبيك ونقصك ويكون بذلك منّا دافع شرهم عنك. يقول الله عزوجل (أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً) هذا التنزيل من عند الله صالحة لا والله ما عابها الا لكي تسلم من الملك، ولا تعطب على يديه، ولقد كانت صالحة ليس للعب فيها مساغ والحمد لله، فافهم المثل يرحمك الله، فانك والله أحب الناس إليّ وأحب أصحاب

١. رجال الكشي / ٣٧٤ الرقم ٢٥٩.

٢. يمكن الاعتماد على قول محمد والحسين والحسن على اثبات قول عبدالله أي العبيد وان كانوا - ثلاثهم - مجهولين فيكون السند الثاني كالسند الاول معتبراً.

أبي حيتا وميتا. فانك أفضل سفن ذلك البحر القمقام الزاخر، وإن من ورائك ملكا ظلوما غصوبا يرقب عبور كل سفينة صالحة ترد من بحر الهدي ليأخذها غصبا ثم يفصبها وأهلها ورحمة الله عليك حيتا ورحمته ورضوانه عليك ميتا.

ولقد أدى الي ابنك الحسن والحسين رسالتك احاطهما الله، وكلاهما وحفظهما بصلاح ابيهما كما حفظ الغلامين فلا يضيقتن صدرك من الذي أمرك ابي وامرك به. واناك ابوبصير بخلاف الذي امرناك به، فلا والله ما أمرناك ولا أمرناه إلا بامر وسعنا ووسعكم الأخذ به، ولكل ذلك عندنا تصاريف ومعان توافق الحق ولو أذن لنا لعلمتم ان الحق في الذي أمرناكم فردوا اليه الأمر وسلموا لنا واصبروا لاحكامنا وارضوا بها، والذي فترق بينكم فهو راعيكم الذي إسترعاه الله خلقه وهو أعرف بمصلحة غنمه في فساد أمرها فان شاء فرق بينها لتسلم، ثم يجمع بينها ليأمن من فسادها وخوف عدوها في آثار ما ياذن الله وياتيها بالأمن من مأمنه والفرج من عنده عليكم بالتسليم والرد إلينا وانتظار امرنا وامركم وفرجنا وفرجكم فلو قد قام قائمنا وتكلم متكلمنا ثم استأنف بكم تعليم القرآن وشرائع الدين والاحكام والفرائض كما انزله الله على محمد ﷺ لانكر اهل البصائر فيكم ذلك اليوم انكاراً شديداً ثم لم تستقيموا على دين الله وطريقته إلا من تحت حدّ السيف فوق رقابكم إن الناس بعد نبي الله ﷺ ركب الله به سنة من كان قبلكم فغيروا وبدلوا وحرفوا وزادوا في دين الله ونقصوا منه فما من شيء عليه الناس اليوم الا وهو منحرف عما نزل به الوحي من عند الله، فاجب يرحمك الله من حيث تدعي الى حيث تدعي حتى يأتي من يستأنف بكم دين الله استئنفاً وعليك بصلاة الستة والاربعين وعليك بالحج ان تهل بالافراد و تنوي الفسخ اذا قدمت مكة وطفيت وسعيت فسخت ما اهللت به وقلبت الحج عمرة أحللت إلى يوم الترويه، ثم استأنف الإهلال بالحج مفرداً الى مني و تشهد المنافع بعرفات والمزدلفة، فكذلك حج رسول الله ﷺ وهكذا أمر أصحابه أن يفعلوا أن يفسخوا ما أهّلوا به ويقلبوا الحج عمرة وانما اقام رسول الله ﷺ على إحرامه ليسوق الذي ساق معه فان السائق قارن والقارن لا يحل حتى يبلغ هديه محله و محله المنحر بمنى فاذا بلغ أحلّ فهذا الذي أمرناك به حج التمتع فالزم ذلك ولا يضيقتن صدرك والذي اتاك به ابوبصير

من صلاة احدي وخمسين والاهلال بالتمتع بالعمرة الى الحج وما امرنا به من ان تهل بالتمتع، فذلك عندنا معان وتصاريف لذلك ما يسعنا ويسعكم ولا يخالف شيء منه الحق ولا يضاره والحمد لله رب العالمين.^١

اقول: ومع ذلك كله المتأمل في كلمات زرارة ربما يظن ظنا قويا ان له جرئة في مخالفة كلام الامام عليه السلام او عدم قبوله بسرعة وكأنه لم يكن يرى عصمة الامام كما يظهر من اعترافه في حق صحيفة الجامعة على ما يأتي في كتاب الميراث فهو رجل ذكي فطن ثقة عالم شيعي ولكن له خلق خاص به ولا يبعد ان يكون بعض الذموم ورد على خلقه هذا ومع ذلك هو محبوب عند الائمة ومشكور جهده ثم اعلم ان ما دل على ذمه من الروايات المعتمدة والضعيفة كثيرة يطمئن النفس بصدور جملة منها من الامام عليه السلام كاطمينانها بصدور جملة ما ورد في مدحه لكن الكلام في جهة صدورها فهي عندي اما ناطرة الى خلقه او الى حفظه من حسد الحاسدين وبغي الظالمين كما يظهر من تكرير لعنه وغلظة تقبيحه فانهما لاتناسبان تأديب شيعي محب عالم مدافع عنهم ومروج لطريقتهم فافهم المقام وربما يحتمل - مجرد احتمال - ان بعض الذموم صدر منه عليه السلام في حقه وحق امثاله من مشاهير الرواة مخافة افتتان بعض عوام الناس بهم فيجعلونهم ائمة وقادة فيضلون.

٥٥ - زكريا بن سابور

[٦٦ / ٠] فروغ الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن ابن فضال عن يونس بن يعقوب عن سعيد بن يسار انه حضر أحد ابني سابور وكان لهما ورع وإخبات فمرض أحدهما ولا أحسبه إلا زكريا بن سابور، قال: فحضرته عند موته قال: فبسط يده ثم قال: ابيضت يدي يا علي قال: فدخلت على ابي عبدالله عليه السلام وعنده محمد بن مسلم قال: فلما قمت من عنده ظننت ان محمد بن مسلم يخبره بخبر الرجل فاتبعني رسوله فرجعت اليه فقال: اخبرني عن هذا الرجل الذي حضرته عند الموت أي شيء سمعته يقول؟ قال: قلت: بسط يده ثم قال: ابيضت يدي يا علي فقال ابو عبدالله عليه السلام.

والله رآه والله رآه والله رآه.^١

اقول: زكريا وثقه النجاشي ايضا وانما الكلام في حال سعيد بن يسار والظاهر انه مشترك فلا اعتماد على نقله فتأمل.

٥٦ - زياد بن مروان القندي

[٦٧ / ٠] عيون الاخبار للصدوق: عن ابيه عن سعد عن محمد بن عيسى عن زياد بن

مروان القندي قال: دخلت على ابي ابراهيم عليه السلام وعنده ابنه ابو الحسن فقال لي: يا زياد هذا ابني فلان، كتابه كتابي وكلامه كلامي ورسوله رسولي وما قال فالقول قوله.^٢

اقول: زياد واقفي فان كان قوله هذا كذبا فهو والا فهو انكر امامة الرضا عليه السلام بعد اتمام الحجة عليه، فهو ضعيف او لا اقل من كونه مجهولاً خلافا للسيد الاستاذ حيث وثقه في نقل الاخبار اعتمادا على وقوعه في اسناد كامل الزيارات لكنه اعتماد بلا دليل كما ذكرنا في علم الرجال.

٥٧ - زياد بن المنذر ابو الجارود

[٧٠ / ١٧٣] رجال الكشي: حدثني محمد بن الحسن البراثي وعثمان بن حامد الكشيان

قالا: حدثنا محمد بن زياد عن محمد بن الحسين عن عبدالله المزخرف عن ابي سليمان الحمار قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول لابي الجارود بمنى في فسطاطه رافعاً صوته: يا ابا الجارود، كان والله ابي امام اهل الارض حيث مات، لا يجهره الاضال. ثم رأيت في العام المقبل قال له مثل ذلك، قال: فلقيت ابا الجارود بعد ذلك بالكوفة فقلت له: أليس قد سمعت ما قال ابو عبدالله عليه السلام مرتين؟ قال: إنما يعني اباة علي بن ابي طالب عليه السلام.^٣

اقول: هكذا في معجم الاستاذ والكشي والظاهر ان محمد بن زياد محرف محمد بن يزداد و عليه فالرواية معتبرة خلافا للسيد الاستاذ حيث ضعفها وابو الجارود زيدي،

١. الكافي: ٣ / ١٣٠.

٢. عيون الاخبار: ١ / ٣١.

٣. رجال الكشي / ٤٩٧ الرقم ٤١٧.

نعم هنا روايتان معتبرتان عند جمع تدلان على رجوعه ثانياً الى الحق وهما: ما رواه الصدوق في:

[٧١ / ٠] عيون الأخبار: عن احمد بن محمد بن يحيى العطار عن ابيه عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن الحسن بن محبوب عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام عن جابر بن عبدالله الانصاري قال: دخلت على فاطمة عليها السلام وبين يديها لوح فيه اسماء الاوصياء فعددت اثني عشر آخرهم القائم عجل الله تعالى فرجه ثلاثة منهم محمد وأربعة منهم علي عليه السلام^١

وللحديث اسانيد معتبرة في كتب الصدوق لكن الكلام في رواية ابن محبوب عن أبي الجارود.

[٧٢ / ٠] وعن الحسين بن أحمد بن ادريس عن أبيه عن احمد بن محمد بن عيسى و ابراهيم بن هاشم جميعاً عن الحسن ابن محبوب عن ابي الجارود عن ابي جعفر عليه السلام عن جابر بن عبدالله الانصاري قال: دخلت على فاطمة عليها السلام وبين يديها لوح فيه اسماء الاوصياء فعددت اثني عشر آخرهم القائم عجل الله تعالى فرجه ثلاثة منهم محمد واربعة منهم علي عليه السلام^٢. وجه الدلالة ان رواية ابن محبوب المتولد قريباً من وفاة الصادق عليه السلام عن ابي الجارود لامحالة تكون بعد تغيره وبعد اعتناقه مذهب الزيدية بكثير فروايتة هذا عن الباقر عليه السلام لابن محبوب كان رجوعاً منه الى الحق فتأمل. وعلى كل هو مجهول.

٥٨ - زيد بن علي عليه السلام

[٧١ / ١٧٤] روضة الكافي: علي بن ابراهيم، عن أبيه عن صفوان بن يحيى عن عيص بن القاسم قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: عليكم بتقوى الله وحده لا شريك له وانظروا لانفسكم فوالله إن الرجل ليكون له الغنم فيها الراعي فإذا وجد رجلاً هو اعلم بغنمه من الذي هو فيها يخرج به ويحيىء بذلك الرجل الذي هو اعلم بغنمه من الذي كان فيها والله لو كانت لاحدكم نفسان يقاتل بواحدة يجرب بها ثم كانت الاخرى باقية فعمل على ما قد

١. عيون الاخبار: ٤٦ / ١ - ٤٧ و بحار الانوار: ٣٦ / ٢٠١ - ٢٠٢.

٢. المصدر.

استبان لها ولكن له نفس واحدة اذا ذهبت، فقد والله ذهبت التوبة فانتم أحق أن تختاروا لانفسكم، إن أتاكم آت منا فانظروا على أي شيء تخرجون ولا تقولوا خرج زيد فان زيدا كان عالما وكان صدوقا ولم يدعكم الى نفسه إنما دعاكم الى الرضا من آل محمد ﷺ ولو ظهر لوفي بما دعاكم اليه، انما خرج على سلطان مجتمع لينقضه فالخارج منا اليوم الى أي شيء يدعوكم الى الرضا من آل محمد ﷺ فنحن نشهدكم إننا لسنا نرضي به وهو يعصينا اليوم وليس معه أحد وهو اذا كانت الرايات والألوية أجدر ان لا يسمع منا ألا مع من اجتمعت بنو فاطمة معه فوالله ما صاحبكم إلا من اجتمعوا عليه، اذا كان رجب فاقبلوا على اسم الله عز وجل وان أحببتم ان تتأخروا الى شعبان فلاضير وان أحببتم ان تصوموا في أهاليكم ففعل ذلك ان يكون اقوى لكم وكفاكم بالسفياي علامة.^١

[٧٤ / ٠] اصول الكافي: عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن أبان قال: أخبرني الاحول أن زيد بن علي بن الحسين ﷺ بعث اليه وهو مستخف قال: فأتيته فقال لي: يا ابا جعفر ما تقول ان طرقت طارقا منا أخرج معه؟ قال: فقلت له: إن كان أباك او أخاك خرجت معه، قال: فقال لي: فانا أريد ان اخرج أجاهد هؤلاء القوم فاخرج معي قال: قلت: لا، ما افعّل جعلت فداك، قال: فقال لي: أترغب بنفسك عني؟ قال: قلت له: إنما هي نفس واحدة فان كان الله في الارض حجة فالمتخلف عنك ناج والخارج معك هالك وان لا تكن لله حجة في الارض فالمتخلف عنك والخارج معك سواء. قال: فقال لي يا ابا جعفر كنت أجلس مع أبي على الخوان فيلقمني البضعة السمينة ويبرد لي اللقمة الحارة شفقة علي ولم يشفق علي من حرّ النار إذن اخبرك بالدين ولم يخبرني به؟ فقلت له: جعلت فداك من شفقتك عليك من حرّ النار لم يخبرك خاف عليك ان لا تقبله فتدخل النار وأخبرني أنا، فان قبلت نجوت وإن لم أقبل لم يبال ان أدخل النار. ثم قلت له جعلت فداك أنتم افضل أم الأنبياء؟ قال: بل الانبياء قلت: يقول يعقوب ليوسف: «يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا» لِمَ لَمْ يخبرهم حتى كانوا لا يكيدونه ولكن كتمهم ذلك فكذلك أبوك كتمك لأنه خاف عليك، قال: فقال:

اما والله لئن قلت ذلك لقد خوفني صاحبك بالمدينة أنني أقتل وأصلب بالكناسة وان عنده لصحيفة فيها قتلي وصلبي فحجبت فحدثت أبا عبدالله عليه السلام بمقالة زيد وما قلت له فقال لي أخذته من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوق رأسه ومن تحت قدميه ولم تترك له مسلكا يسلكه.^١

أقول: للسيد الاستاذ الخوئي في معجمه كلام طويل مفيد حول الرواية وبعض ما ذكره محل نظر.

[١٧٥/ ٧٣] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن عبدالرحمن بن ابي هاشم عن عنبسة بن بجاد العابد عن جابر عن ابي جعفر عليه السلام قال: كنا عنده وذكروا سلطان بني امية فقال ابو جعفر عليه السلام: لا يخرج على هشام أحد إلا قتله، قال: وذكر ملكه عشرين سنة، قال فجزعنا، فقال: مالكم اذا أراد الله عز وجل ان يهلك سلطان قوم أمر الملك فاسرع بسير الفلك فقدّر على ما يريد. قال: فقلنا لزيد عليه السلام هذه المقالة، فقال: إني شهدت هشاما ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتسب عنده فلم يُنكر ذلك ولم يغيره فوالله لولم يكن إلا أنا وابني لخرجت عليه.^٢

أقول: الاسراع بسير الفلك لابد ان يكون كناية اذ ظاهره غير مفهوم لنا.

٥٩ - سالم بن مكرم

[١٧٦/ ٧٤] رجال الكشي: محمد بن مسعود قال سألت ابا الحسن علي بن الحسن عن اسم ابي خديجة قال سالم بن مكرم فقلت له: ثقة؟ فقال: صالح وكان من أهل الكوفة وكان جمالا و... قال اخبرنا عبدالرحمن بن ابي هاشم عن ابي خديجة قال قال ابو عبدالله عليه السلام لاتكنّ بابي خديجة قلت فيمّ اكتني؟ فقال: بابي سلمه.^٣

٦٠ - سكين النخعي

[١٧٧/ ٧٥] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود قال: كتب اليّ الفضل بن شاذان، يذكر

١. الكافي ١/ ١٧٤ و معجم رجال الحديث: ٣٦٧/ ٨.

٢. الكافي: ٨/ ٣٩٥.

٣. رجال الكشي / ٦٣١ الرقم ٦٦١.

عن ابن ابي عمير، عن ابراهيم بن عبد الحميد قال: حججت وسكين النخعي، فتعبد وترك النساء والطيب والثياب والطعام الطيب، وكان لا يرفع رأسه داخل المسجد الى السماء، فلما قدم المدينة دنا من أبي اسحاق فضلى الى جانبه، فقال جعلت فداك اني اريد ان اسألك عن مسائل؟ قال: اذهب فاكتبها وأرسل بها الي.

فكتب: جعلت فداك رجل دخله الخوف من الله عز وجل حتى ترك النساء والطعام الطيب، ولا يقدر أن يرفع رأسه الى السماء، وأما الثياب فشك فيها.

فكتب: أما قولك في ترك النساء: فقد علمت ما كان لرسول الله من النساء، وأما قولك في ترك الطعام الطيب: فقد كان رسول الله ﷺ يأكل اللحم والعسل، وأما قولك أنه دخله الخوف حتى لا يستطيع أن يرفع رأسه الى السماء: فليكثر من تلاوة هذه الايات: الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار^١ ورواه في الكافي عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان وعن علي عن أبيه جميعاً عن ابن ابي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن سكين النخعي وكان تعبد وترك النساء والطعام الطيب والطعام فكتب الى أبي عبد الله عليه السلام يسأله عن ذلك فكتب اليه...

أقول: يظهر من الرواية حسن حال السكين على سند الكشي والكافي نعم بينهما اختلاف في كون الامام أبا عبد الله عليه السلام او الكاظم عليه السلام.

٦١ - سماك بن فرشته

وهو ابو دجانة الصحابي جليل القدر الذي يأتي ايثاره في باب غزوة أحد من كتاب النبوة والانبياء و يأتي في أبواب أحوال النبي الأكرم ﷺ حال جملة من الصحابة أيضا.

٦٢ - سهل بن حنيف

[٧٦/ ٠] يأتي في قصة الصلاة على النبي ﷺ من ابواب صلاة الميت في صحيح ابي مريم عن الباقر عليه السلام أن علياً عليه السلام كفّن سهل بن حنيف في برد أحمر حبرة.^٢

١. رجال الكشي / ٦٦٨ الرقم ٦٩١، الكافي: ٥ / ٣٢٠ ووسائل الشيعة: ١٤ / ٤.

٢. جامع الاحاديث: ٣ / ٢٣٠.

٦٣ - صالح بن محمد بن سهل

[٧٧/١٧٨] اصول الكافي: عن علي عن أبيه قال: كنت عند أبي جعفر الثاني عليه السلام اذ دخل عليه صالح بن محمد بن سهل وكان يتولي له الوقف بقم فقال: يا سيدي اجعلني من عشرة الآف في حل فاني أنفقتها، فقال له: انت في حل، فلما خرج صالح قال ابو جعفر عليه السلام: أحدهم يثب على أموال (حق) آل محمد وأيتامهم ومساكينهم وفقرائهم وابناء سبيلهم فيأخذها ثم يجيء فيقول اجعلني في حل أترأه ظنّ أني اقول: لا افعل، والله لسيألنهم الله يوم القيامة عن ذلك سؤالاً حثيثاً.^١

ورواه الشيخ في التهذيبين وكتاب الغيبة اقول: العفو عن حق الناس لا ينافي صحة سؤال الله وعقابه عن حقه تعالى ثم تحليل الامام إياه عن حق الايتام والمساكين وغيرهما إن لم يكن عن ولاية شرعية فلعله لقصد عليه السلام جبرانه من ماله.

٦٤ - صعصعة بن صوحان

[٧٨/١٧٩] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود قال حدثني أبو جعفر حمدان بن أحمد قال حدثني معاوية بن حكيم عن احمد بن النصر قال: كنت عند أبي الحسن الثاني عليه السلام قال: ولا اعلم إلا قام ونفض الفراش بيده ثم قال لي: يا احمد ان امير المؤمنين عليه السلام عاد صعصعة بن صوحان في مرضه فقال: يا صعصعة لاتخذ عيادتي لك أبهة على قومك، قال: فلما قال أمير المؤمنين عليه السلام لصعصعة هذه المقالة قال صعصعة: بلي والله أعدها منّة من الله عليّ وفضلاً، قال: فقال له امير المؤمنين عليه السلام إنّي كنت ما علمتك إلا لخفيف المؤنة حسن المعونة قال: فقال صعصعة: وأنت والله يا أمير المؤمنين ما علمتك إلا بالله عليما وبالمؤمنين رؤوفاً رحيماً^٢ وفي نسخة احمد بن النصر وهو غلط بقريظة قصة الصعصعة.

٦٥ - صفوان بن مهران الجمال

[٧٩/١٨٠] رجال الكشي: عن حمدويه قال حدثني محمد بن اسماعيل الرازي قال

١. الكافي: ٥٤٨/٨، التهذيب: ١٤٠/٤، الاستبصار: ٦٠/٢ والغيبة للطوسي / ٣٥١.

٢. رجال الكشي / ٦٧ - ٦٨.

حدثني الحسن بن علي بن فضال حدثني صفوان بن مهران الجمال قال دخلت على ابي الحسن الاول عليه السلام فقال لي: يا صفوان كل شيء منك حسن جميل ما خلا شيئاً واحداً، قلت جعلت فداك أي شيء؟

قال: اكرأوك جمالك من هذا الرجل يعني هارون، قلت والله ما اكريته أشراً ولا بطراً ولا لصيد ولا للهو ولكنني اكريه لهذا الطريق يعني طريق مكة ولا أتولاه بنفسي ولكن أنصب معه غلmani فقال لي يا صفوان أيقع كراؤك عليهم؟ قلت نعم جعلت فداك، قال: فقال لي: أتحب بقائه حتى يخرج (تخرج) كراؤك؟ قلت: نعم قال: فمن أحب بقائهم فهو منهم ومن كان منهم كان ورد النار، قال صفوان فذهبت وبعثت جمالي عن آخرها. فبلغ ذلك الى هارون فدعاني فقال لي يا صفوان بلغني أنك بعثت جمالك؟ قلت: نعم، فقال لي: قلت: أنا شيخ كبير وأن الغلمان لايفون بالاعمال. فقال: هيهات إني لأعلم من أشار عليك بهذا، أشار عليك بهذا موسى بن جعفر قلت: مالي ولموسي بن جعفر، فقال: دع هذا عنك فوالله لولا حسن صحبتك لقتلتك.^١

أقول: لم ار من افتى بحرمة حب بقاء الظالمين والفاجرين من جهة حصول الحق منهم.

٦٦ - صفوان بن يحيى

[٨٠ / ١٨١] رجال الكشي: عن محمد بن قولويه عن سعد عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن معمر بن خلاد قال قال ابو الحسن عليه السلام ما ذئبان ضاريان في غنم قد غاب عنها رعاؤها بأضر في دين المسلم من حب الرئاسة، ثم قال: لكن صفوان لا يحب الرئاسة.^٢ اقول: لم يفهم المراد من صفوان الا ان يدعى انصرافه الى ابن يحيى.

[٨١ / ١٨٢] تهذيب الاحكام: باسناده عن محمد بن احمد بن يحيى عن محمد بن عيسى اليقطيني قال: بعث الي ابو الحسن الرضا عليه السلام رزم ثياب وغلماًنا وجثة لي وجثة لاهي موسى بن عبيد وجثة ليونس بن عبد الرحمن فامرنا أن نحج عنه فكانت بيننا مائة ديناراً

١. رجال الكشي / ٤٤٠ - ٤٤١ الرقم ٨٢٨

٢. رجال الكشي / ٥٠٣ الرقم ٩٦٦.

أثلاثاً فيما بيننا فلما أرت أن اعبي الثياب رأيت في اضعاف الثياب طينا فقلت للرسول: ما هذا؟ فقال: ليس يوجّه بمتاع إلا جعل فيه طيناً من قبر الحسين عليه السلام ثم قال الرسول: قال ابو الحسن عليه السلام: هو أمان بإذن الله وأمرنا بالمال بأمر من صلة أهل بيته وقوم محاويع لا يؤبه لهم وأمر بدفع ثلاثمائة دينار الى رحم امرأة كانت له وأمرني أن أطلقها عنه وأمتعها بهذا المال وأمرني أن أشهد على طلاقها صفوان بن يحيى وآخر نسي محمد بن عيسى اسمه. ^١ اقول: الرواية تدل على عدالة صفوان كما لا يخفى والرسول وان كان مجهولاً لكن الاظهر الاعتماد عليه لاعتماد محمد بن عيسى عليه بقرائن موجودة هناك.

٦٧ - ضريس بن عبد الملك

[٨٢ / ١٨٣] رجال الكشي: عن حمدويه عن يعقوب بن يزيد عن ابن ابي عمير عن علي بن عطية قال: قال ابو عبدالله عليه السلام لعبد الملك بن أعين: كيف سميت ابنك ضريساً؟ فقال: كيف سَمَاكَ أبوك جعفرأ؟ قال: إن جعفرأ نهر في الجنة وضريساً اسم شيطان. ^٢ اقول: اعتبار الرواية مبني على ان علي بن عطية هو الحنات الذي وثقه النجاشي.

٦٨ - عاصم بن عمر البجلي وكعب الاحبار

[٨٣ / ١٨٤] فروع الكافي: عن علي عن ابيه وعن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن ابي عمير عن عمر بن اذينة عن زرارة قال: كنت قاعدا الى جنب ابي جعفر عليه السلام وهو مُخْتَبٌ مستقبل الكعبة فقال عليه السلام: أما أن النظر إليها عبادة فجاءه رجل من بجيلة يقال له عاصم بن عمر فقال لابي جعفر عليه السلام: إن كعب الاحبار كان يقول ان الكعبة تسجد لبيت المقدس في كل غدوة. فقال ابو جعفر عليه السلام: فما تقول فيما قال كعب؟ فقال: صدق القول ما قال كعب. فقال أبو جعفر عليه السلام: كذبت وكذب كعب الاحبار معك وغضب. قال زرارة ما رأيته إستقبل أحداً يقول كذبت، غيره. ^٣ الحديث.

١. التهذيب: ٤٠ / ٨.

٢. رجال الكشي ١٧٦ / الرقم ٣٠٢.

٣. الكافي: ٤ / ٢٣٩ - ٢٤٠.

٧٠ - عامر بن واثلة

[٨٤ / ٠] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود عن علي بن الحسن بن علي بن فضال عن عباس بن عامر عن أبان بن عثمان عن شهاب بن عبد ربه قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: كيف أصبحت جعلت فداك؟ قال: أصبحت أقول: كما قال ابوالطفيل عامر بن واثلة...^١ أقول وقال الكشي انه كيسانى.

[٨٥ / ١٨٥] خصال الصدوق: عن ابن الوليد عن الصفار عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب ويعقوب بن يزيد جميعاً عن محمد بن أبي عمير عن عبدالله بن سنان عن معروف بن خربوذ عن أبي الطفيل عامر بن واثلة عن حذيفة بن اسيد الغفاري قال: لما رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع ونحن معه أقبل حتى انتهى الى الجحفة أمر أصحابه بالنزول... قال معروف بن خربوذ فعرضت هذا الكلام على ابي جعفر عليه السلام فقال: صدق ابوالطفيل رحمه الله، هذا الكلام وجدناه في كتاب علي وعرفناه.^٢ أقول: عامر هذا من صحابة الرسول ﷺ وأمير المؤمنين والحسن والسجاد كما قيل، وفي استفادة حسنه من ذيل الرواية نظر فلاحظ.

٧١ - عباد البصري

[٨٦ / ١٨٦] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود عن عبدالله بن محمد عن الحسن بن علي الوشاء، عن ابن سنان قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: بينا أنا في الطواف اذا رجل يجذب ثوبي فالتفت فإذا عباد البصري قال يا جعفر بن محمد تلبس مثل هذا الثوب وأنت في الموضع الذي أنت فيه من علي صلوات الله عليه قال: قلت: ويلك هذا ثوب قوهي^٣ اشتريته بدينار وكسر وكان علي عليه السلام في زمان يستقيم له ما لبس فيه، ولو لبست مثل ذلك اللباس في زماننا لقال الناس هذا مرأى مثل عباد.^٤

١. رجال الكشي / ٩٤ الرقم ١٤٩.

٢. الخصال: ١ / ٦٥ - ٦٦ و جامع الاحاديث: ١ / ١٩٧ - ١٩٨.

٣. في حاشية الرجال المذكور. القاه: الجاه والرفاه. وقال المحقق الداماد في التعليقة: ثوب قوهي منسوب الى قوهستان كورة من كور فارس وكل ثوب اشبهه وان لم يكن منها يقال له قوهي. نقله عن اساس البلاغة.

٤. رجال الكشي / ٣٩١ الرقم ٧٣٦ والكافي: ٦ / ٤٤٣.

نقله الكشي ذيل عنوان عباد بن صهيب، ورواه في فروع الكافي عباد بن كثير البصري لكن السند ضعيف وعلى كل، عباد بن صهيب وثقه النجاشي وان صرح البرقي والشيوخ بكونه عامياً والرواية لا تقدر فيه لعدم ذكره فيها واجتهاد الكشي او غيره في تطبيق الرواية لا يفيدنا شيئاً والمظنون ان المراد هو عباد بن كثير والله العالم.

٧٢ - ٧٣ - عبد الحميد بن سالم ومحمد بن إسماعيل بن بزيع

[١٨٧ / ٨٧] تهذيب الاحكام: باسناده عن احمد بن محمد بن عيسى عن العباس بن معروف عن علي بن مهزيار عن محمد بن إسماعيل بن بزيع قال: إن رجلاً من أصحابنا مات ولم يوص فرفع أمره الى قاضي الكوفة فصير عبد الحميد بن سالم القيم بماله.... فباع عبد الحميد المتاع فلما أراد بيع الجواري ضعف قلبه في بيعهن... قال محمد: فذكرت ذلك لابي جعفر عليه السلام... فقال: اذا كان القيم مثلك ومثل عبد الحميد فلا بأس^١.

٧٤ - عبد الخالق بن عبد ربّه

[٨٨ / ٠] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود عن عبدالله بن ميمون عن إسماعيل بن عبد الخالق قال: ذكر ابو عبدالله عليه السلام أبي فقال: صلى الله على ابيك ثلاثاً^٢ هكذا نقله الاستاذ.

أقول: عبد الخالق ثقة والرواية تؤكدها. لكن الموجود في نسختي من رجال الكشي (المطبوعة في جامعة المشهد) أن الرواية نقلت في موضعين. الاول في ص ٤٠٦ الرقم ٧٦٢: عن عبدالله بن محمد بن خالد الطيالسي عن ابيه عن اسماعيل... الثاني في ص ٤١٣ برقم ٧٧٩ عن محمد بن مسعود عن عبدالله بن محمد عن ابيه عن إسماعيل... وهكذا في نسخة أخرى من رجال الكشي طبعت أخيراً مع تعليقة السيد الداماد ص ٧٠٧ و ص ٧١٢ وعليهذه الرواية تسقط عن درجة الاعتبار فان السندين ضعيفان بجهالة محمد بن خالد على الاظهر على ان السند الاول مرسل ايضاً. وكذا لا يصح رواية ابن

١. التهذيب: ٢٤٠ / ٩ - ٢٤١.

٢. رجال الكشي / ٤٠٦ و ٤١٣ طبعة جامعة المشهد المقدس و معجم رجال الحديث: ٢٨٥ / ٩.

مسعود عن ابي القداح عبدالله بن ميمون.

٠ - عبدالرحمن بن الحجاج

لاحظ ما مر في ذيل عنوان زياد بن عيسى.

٧٥ - عبدالله بن أبي يعفور

[١٨٨ / ٨٩] رجال الكشي: عن حمدويه عن محمد بن عيسى عن صفوان عن حماد الناب

قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام عبدالله بن يعفور يقرئك السلام. قال: وعليه السلام.^١

[١٨٩ / ٩٠] وعن حمدويه بن نصير عن محمد بن عيسى وعن محمد بن مسعود عن

محمد بن نصير عن محمد بن عيسى عن سعيد بن جناح عن عدة من اصحابنا وقال

العبيدي: حدثني به ايضا عن ابن ابي عمير أن ابن أبي يعفور ومعلّى بن خنيس كانا

بالنيل على عهد أبي عبدالله عليه السلام فإختلفا في ذبائح اليهود فأكل معلّى ولم يأكل ابن أبي

يعفور فلمّا صارا الى ابي عبدالله عليه السلام أخبراه فرضي بفعل ابن ابي يعفور وخطأ المعلّى في

أكله إياه.^٢

٧٦ - عبدالله بن الامام الصادق عليه السلام

[١٩٠ / ٩١] ارشاد المفيد: عن جعفر بن محمد بن قولويه عن الكليني عن محمد بن

يحيى عن احمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن أبي يحيى الواسطي عن هشام بن سالم قال: كنا

بالمدينة بعد وفاة ابي عبدالله عليه السلام أنا ومحمد بن النعمان صاحب الطاق، والناس

مجتمعون على عبدالله بن جعفر أنه صاحب الامر بعد أبيه فدخلنا عليه والناس عنده

فسألناه عن الزكاة في كم تجب؟ فقال: في مائتي درهم خمسة دراهم: فقلنا له: ففي

مائة؟ قال: درهمان ونصف. قلنا: والله ما تقول المرجئة هذا، فقال: والله ما أدري ما تقول

المرجئة قال: فخرجنا ضلالا... فقال (اي موسى بن جعفر عليه السلام): عبدالله يريد ان

١. رجال الكشي / ٢٤٧ الرقم ٤٥٧.

٢. رجال الكشي / ٢٤٨ الرقم ٤٦٠.

لا يعبد الله... وبقي عبدالله لا يدخل اليه من الناس إلا قليلاً...^١
أقول: وسيأتي الرواية بتمامها في عنوان هشام بن سالم. والظاهر ان ابا يحيى
الواسطي هو زكريا الثقة دون سهيل بن زياد المجهول.

٧٧ - عبدالله بن جندب

[٩٢ / ١٩١] رجال الكشي: عن حمدويه بن نصير عن يعقوب بن يزيد عن الحسن بن
علي بن يقطين وكان سييء الرأي في يونس (رحمه الله) قال: قيل لأبي الحسن عليه السلام وأنا
أسمع: ان يونس مولى آل يقطين يزعم ان موليكم والمتمسك بطاعتكم عبدالله بن
جندب يعبد الله على سبعين حرفاً، ويقول انه شاك: قال فسمعتة يقول: هو والله اولى بان
يعبد الله على حرف (على سبعين حرفاً) ماله ولعبد الله بن جندب ان عبدالله بن جندب
لمن المختبين.^٢

٧٨ - عبدالله بن الحسن بن الحسن المجتبى عليه السلام

[٩٣ / ١٩٢] اقبال السيد رضي الدين علي بن طاووس في فصل ما ينبغي أن يكون
الانسان عليه يوم العاشر: رويناهها باسنادنا الذي ذكرنا من عدة طرق الى جدي أبي جعفر
الطوسي عن المفيد... والحسين بن عبيد الله عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن
بابويه عن محمد بن الحسن بن الوليد عن الصفار عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب
عن محمد بن ابي عمير عن إسحاق بن عمار أن أبا عبدالله جعفر بن محمد عليه السلام كتب إلى
عبدالله بن الحسن رضي الله عنه حين حمل هو وأهل بيته يعزّيه عمّا صار اليه: بسم الله
الرحمن الرحيم إلى الخلف الصالح والذرية الطيبة من ولد أخيه وابن عمه اما بعد فلان
كنت تفرّدت أنت وأهل بيتك ممن حمل معك بما أصابكم ما انفردت بالحزن والغیظة
والكآبة وأليم وجع القلب دوني فلقد نالني من ذلك من الجزع والقلق وحرّ المصيبة مثل
مانا لك...^٣

١. الارشاد / ٢٢١ - ٢٢٣.

٢. رجال الكشي / ٥٨٦ الرقم ١٠٩٨.

٣. معجم رجال الحديث: ١١ / ١٧٤.

أقول: يأتي تمام الرواية في الباب (٦) من ابواب التعزية من كتاب احكام الاموات. و ذكر الأستاذ السيد الخوئي دام ظله في معجمه: أن الروايات قد كثرت في ذم عبدالله هذا ثم ذكر جملة منها من بصائر الدرجات للصفار وأحال الباقي اليها ثم نقل رواية من اصول الكافي في ذمه فقال: هذه الرواية تدل على أن عبدالله بن الحسن كان قد نصب نفسه للامامة ويفتي بغير ما انزل الله وقال: يأتي في ترجمة عبدالله بن النجاشي عن الكشي ان عبدالله بن الحسن كان مرجعا للزيدية وكان يتصدي الفتيا. ثم قال السيد الاستاذ الخوئي رحمه الله بعد رواية الاقبال: فلا اشكال في انها من شواذ الروايات ولا يمكن أن تقع معارضة للروايات المشهورة في ذم عبدالله بن الحسن على انه كيف يمكن رواية المفيد لهذه الرواية مع روايته عن عبدالله بن الحسن مكالمته لابي عبدالله عليه السلام بما تقشعر منه الجلود وقوله (اي قول المفيد): هذا حديث مشهور لا تختلف العلماء بالآثار في صحته. أقول: وإنما لم اذكر الروايات الجارحة الذامة لأنني لم أفر عاجلا على رواية معتبرة سنداً زائدة على ما يأتي في أحوال الامام الصادق عليه السلام فلاحظ الروايات في بحار الأنوار (٤٧ / ٢٧٠ و ما بعدها) وعلى كل الرواية تحكي عن ألم الامام بما أصابهم من الأعداء وهو أمر طبيعي.

٧٩ - عبدالله بن سبأ

[٩٤/١٩٣] رجال الكشي: عن محمد بن قولويه عن سعد بن عبدالله عن يعقوب بن يزيد ومحمد بن عيسى عن علي بن مهزيار عن فضالة عن أبان بن عثمان قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: لعن الله عبدالله بن سبأ انه ادعى الربوبية في أمير المؤمنين عليه السلام وكان والله أمير المؤمنين عبدالله طائعا، الويل لمن كذب علينا، وأن قوماً يقولون فينا ما لا نقوله في أنفسنا، نبرأ الى الله منهم نبرأ الى الله منهم.^١

[٩٥/١٩٤] وبهذا الاسناد عن يعقوب بن يزيد عن ابن ابي عمير وأحمد بن محمد بن عيسى عن أبيه والحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن أبي حمزة

١. رجال الكشي / ١٠٧ الرقم ١٧٢.

الشمالي قال: قال علي بن الحسين عليه السلام: لعن الله من كذب علينا، إني ذكرت عبد الله بن سبأ فقامت كل شعرة في جسدي، لقد ادّعى أمراً عظيماً، ماله لعنه الله، كان علي عليه السلام والله عبداً لله صالحاً أخو رسول الله مانال الكرامة من الله إلا بطاعته لله ولرسوله وما نال رسول الله ﷺ الكرامة من الله إلا بطاعته.^١

[٩٦/١٩٥] وعن محمد بن قولويه عن سعد عن يعقوب بن يزيد و محمد بن عيسى عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول وهو يحدث أصحابه بحديث عبد الله بن سبأ وما ادعي من الربوبية في امير المؤمنين علي بن ابي طالب فقال: أنه لما ادّعى ذلك فيه إستتابه أمير المؤمنين عليه السلام فأبى أن يتوب فأحرقه بالنار.^٢

اقول: و سيأتي في صحيحة ابن سنان في ترجمة محمد بن ابي زينب ان ابن سبأ يكذب على أمير المؤمنين عليه السلام و رد بعض الباحثين (أيده الله تعالى) هذه الروايات في الجزء الثاني من كتابه (عبد الله بن سبأ) بحجة أن الكشي ينقل عن الضعفاء. اقول: لكنه يتم فيما ينقل مرسل او عن مجهول واما في هذه المسندات فالامر يدور بين كذب الكشي وصدقه والكل متسالمون على وثاقته و أمانته فرّد هذا الباحث المتتبع غير مقبول و قد قلت له ذلك - رحمه الله - في بيتي في بلدة قم فلم يكن عنده جواب. لكن كتابه مع قطع النظر عن هذا النقد كتاب مفيد ممتع جدير بالمطالعة فجزاه الله خيراً.

وعلى هذا فعبد الله بن سبأ لم يكن رجلاً خيالياً، بل كان موجوداً واقعياً وانما المختلق مانسبه العامة إليه من حوادث صدر الاسلام مع انها تحققت من جانب بني امية الفجرة وأمثالهم، وحديث الوصاية والاخوة والرجعة وغيرها، من اقوال النبي الاكرم ﷺ لا من افتراء ابن سبأ، ولعن الله العصبية الحمقاء.

٨٠ - عبد الله بن شبرمة

[٩٧/٠] خطأه الجواد عليه السلام في فتواه بتحريم الزوجات في باب الرضاع.

١. رجال الكشي / ١٠٧ الرقم ١٧٣.

٢. رجال الكشي / ١٠٧ الرقم ١٧١.

٨١ - عبدالله بن شريك العامري

لاحظ ماسبق في عنوان إسماعيل بن الامام الصادق جعفر بن محمد عليه السلام

٨٢ - عبدالله بن عباس

قال السيد الاستاذ في معجمه: والَاخبار المروية في كتب السير والروايات الدالة على مدح ابن عباس وملازمته لعلّي ومن بعده الحسن والحسين عليهم السلام كثيرة وقد ذكر المحدث المجلسي رحمته الله مقداراً كثيراً منها في أبواب مختلفة من كتابه البحار... ونحن وان لم نظفر برواية صحيحة مادحة وجميع ما رأيناه من الروايات في إسناده ضعف إلا أن استفاضتها اغنتنا عن النظر في أسندها فمن المطمأن به صدور بعض هذه الروايات عن المعصومين إجمالاً^١ اقول: وكذا الروايات الدامة الواردة في الكشي والكافي ضعيفة سنداً. سوى مامر - من قريب - في ذيل رواية ابي الطفيل على تردد في حسن أبي الطفيل.

٨٣ - عبدالله بن عجلان

[٩٨/١٩٦] رجال الكشي: عن حمويه بن نصير قال: حدثنا محمد بن عيسى عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي^٢ عن ابن مسكان عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: رأيت كأني على رأس جبل والناس يصعدون عليه من كلّ جانب حتى اذا كثروا عليه تناول بهم في السماء وجعل الناس يتساقطون عنه من كلّ جانب حتى لم يبق عليه إلا عصاة يسيرة يفعل ذلك خمس مرّات فكل ذلك يتساقط الناس عنه وتبقى تلك العصاة عليه أما أنّ ميسّر بن عبدالعزيز وعبدالله بن عجلان في تلك العصاة فما مكث بعد ذلك إلا نحواً من سنتين حتى مات عليه السلام^٣.

[٩٩/٠] وعن ابن مسعود عن علي بن الحسن بن فضال عن العباس بن عامر عن أبان

١. معجم رجال الحديث: ١٠ / ٢٣٣.

٢. وعن بعض النسخ يحيى ابن الحلبي واستظهر انه يحيى بن عمران بقرينة رواية اخرى في الكشي لم نقلها لضعف سندها.

٣. رجال الكشي / ٢٤٢ - ٢٤٣ الرقم ٤٤٤.

بن عثمان عن الحارث بن المغيرة عن أبي عبدالله عليه السلام قال^١: قلنا لابي عبدالله عليه السلام: أن عبدالله بن عجلان مرض مرضه الذي مات فيه وكان يقول: إني لا أموت من مرضي هذا فقال أبو عبدالله عليه السلام: ايهات ايهات (هيهات هيات - خ) أن ذهب ابن عجلان لاعرفه الله قبيحا من عمله ان موسى بن عمران إختار قومه سبعين رجلا ﴿فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ﴾ كان موسى أول من قام منها فقال: يا رب اصحابي فقال: يا موسى إني أبذلك منهم خيراً قال: يا رب إني وجدت ريحهم وعرفت أسماء هم قال: ذلك ثلاثا فبعثهم الله انبياء^٢.
اقول: لا يروي علي بن الحسين بواسطة واحد عن أبان وهو من أصحاب الصادق عليه السلام فالواسطة الآخر ساقط لا محالة فالسند مرسل ظاهراً. ثم إني لم افهم ربط كلام الامام عليه السلام بقول ابن عجلان.

٨٤ - عبدالله بن عمير الليثي

[١٩٧ / ١٠٠] تهذيب الاحكام: باسناده عن الكليني عن علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن عمر بن اذينة عن زرارة قال: جاء عبدالله بن عمير الليثي الى أبي جعفر عليه السلام فقال له: ما تقول في متعة النساء؟ فقال: أحلها الله في كتابه على لسان نبيه صلى الله عليه وآله فهي حلال إلى يوم القيامة، فقال: يا ابا جعفر مثلك يقول هذا وقد حرمها عمر ونهى عنها. فقال: وان كان فعل. قال: وإني اعيذك بالله من ذلك ان تحل شيئاً حرمه عمر، قال: فقال له: فأنت على قول صاحبك وأنا على قول رسول الله صلى الله عليه وآله فهل ألا عنك أن القول ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وإن الباطل ما قال صاحبك قال... فقال يسرك ان نساءك وبناتك واخواتك وبنات عمك يفعلن ذلك؟ فأعرض ابو جعفر عليه السلام حين ذكر نساء وبنات عمه^٣.

اقول: لعل الرجل كان جاهلاً أو معانداً احمق ولكن السؤال المذكور يصدر عن من ينتسب أنفسهم الى العلم والمعرفة وقد سألتني بعض أهل العلم المصريين في المدينة المنورة هذا السؤال فقلت له لا اراضي بان تتمتع بنتي فان التمتع جائز وليس كل عمل

١. ضمير التثنية راجع الى الحارث والى بشير (يسير) في سند سابق لم نذكره لضعفه.

٢. المصدر و ٢٤٣ - ٢٤٤ الرقم ٤٤٥.

٣. التهذيب: ٧ / ٢٥٠.

جائز يرغب كل مسلم فيه ولو أوجبها الشارع لرضينا بها وقبلناها تسليماً لأمر الله فهل انت ترغب في ان تستر عورتك فقط وتركض على طول شارع ابي ذر (المكان الذي كُتف فيه في المدينة) ركضاً؟ فانه جائز فقال: لا. قلت له: أترضي ان تزوجني بالعقد الدائم بنتك وعمتك وخالتك في وقت واحد؟ وقد أحله القرآن اذا فرض رضاهن بي؟ قال: لا. ثم قلت له: لِمَ تستنكر المتعة دون النكاح الدائم فترضي بنكاح بنتك^١ دون تمتعها مع ان تمتعها أقل دخولاً وجماعاً؟ فضحك واعتذر ونسب جهله وغفلته الى تبليغات الوهابيين السعوديين.

٨٥ - عبد الملك بن جريج

[١٩٨ / ١٠١] فروع الكافي: عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن عمر بن أذينة عن إسماعيل بن الفضل الهاشمي قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن المتعة فقال: الق عبد الملك ابن جريج فسله عنها فإنّ عنده منها علماً، فلقيته فأملى عليّ شيئاً كثيراً في استحلالها... فاتيت بالكتاب ابا عبدالله عليه السلام... فقال صدق وأقرّ به...^٢

اقول: قيل ان ابن جريج من ثقة الشيعة ومعتمديهم لأجل هذه الرواية وصرح الكشي بكونه من رجال العامة الا أنّ له ميلاً ومحبة شديدة وأجيب عن الرواية بان الرجل من العامة غاية الأمر يقول بحلية المتعة واستدل عليه بتصريح جمع من علماء اهل السنة بانه قائل بجواز المتعة وعن بعضهم انه تزوّج بسبعين امرأة متعة ولم ينسب إليه أحدهم التشيع. والله العالم وعلى كل، قول الامام عليه السلام «صَدَقَ». لا يدل على وثاقته مطلقاً فان الخاص لا يدل على العام فلاحظ.

١. واليك مناظر لطيفة لمؤمن الطاق مع ابي حنيفة: قال يا ابا جعفر ماتقول في المتعة أتزعم أنّها حلال؟ قال: نعم قال فما يمنعك أن تأمر نساءك ان يستمتعن ويكتسبن عليك فأجابه مؤمن الطاق: ليس كلّ الصناعات يرغب فيها وان كانت حلالاً، للناس أقدار ومراتب يرفعون أقدارهم، ولكن ماتقول يا ابا حنيفة في النيبذ تزعم انه حلال، فقال: نعم. قال فما يمنعك ان تقعد نساءك في الحوانيت نباذات فيكتسبن عليك، فقال ابو حنيفة: واحدة بواحدة وسهمك أنفذ (فروع الكافي) وليس في المتعة عيب سوى تحريم الخليفة في قبائل الكتاب والسنة، لكن اباطيل اتباعه مستمرة الى يومنا هذا.

٨٦ - عثمان بن سعيد العمري

[١٠٢/٠] تقدم في ترجمة ابراهيم بن عبدة عن الكشي حكي بعض الثقات انه خرج لاسحاق بن اسماعيل من أبي محمد عليه السلام توقيع (طويل وفيه)... فلا تخرجن من البلدة حتى تلقي العمري عليه السلام برضائي عنه فتسلم عليه وتعرفه ويعرفك، فانه الطاهر الأمين العفيف القريب منا والينا. فكل ما يحمل إلينا من شي من النواحي فاليه يصير آخر أمره ليوصل ذلك إلينا...^١

أقول: قيل هكذا (حكي بعض الثقات) نقله غير واحد من الاعلام وعن العلامة تبعاً لابن الطاووس: حكي عن بعض الثقات. وعلى هذا تصبح الرواية ضعيفة لجهالة الحاكي، لكن ذكر الاستاذ الخوئي في معجمه: انه من المظنون قويا وقوع الاشتباه في قلم ابن طاووس لقريئة ذكرها. وأنا متردد في صحة الحديث من جهة عدم مناسبة متنه لمقام الامام عليه السلام اذ يبعد من مثله مثل هذا اللاحاح لتحصيل المال من شيعته. وعلى كل العمري أحد النواب الاربعة المعروفين.

[١٠٣/١٩٩] غيبة الشيخ الطوسي: في السفراء الممدوحين عن جماعة عن ابي محمد هارون بن موسى عن ابي علي محمد بن همام الاسكافي قال: حدثنا عبدالله بن جعفر الحميري، قال: حدثنا احمد بن اسحاق بن سعد القمي قال: دخلت على ابي الحسن علي بن محمد (صلوات الله عليه) في يوم من الأيام فقلت: يا سيدي انا أغيب وأشهد ولايتهتياً لي الوصول إليك اذا شهدت في كل وقت فقول من نقبل وأمر من نمثل؟ فقال لي صلوات الله عليه: هذا ابو عمرو الثقة الأمين ما قاله لكم فعني يقوله وما أدأه إليكم فعني يؤديه. فلما مضى أبو الحسن عليه السلام وصلت إلى أبي محمد إبنه الحسن العسكري عليه السلام ذات يوم فقلت له عليه السلام مثل قولي لأبيه فقال لي: هذا ابو عمرو الثقة الأمين، ثقة الماضي وثقتي في المحيا والممات فما قاله لكم فعني يقوله وما أدى إليكم فعني يؤديه.^٢

١. رجال الكشي / ٥٨٠ الرقم ١٠٨٨.

٢. الغيبة للشيخ / ٣٥٤.

[١٠٤ / ٢٠٠] اصول الكافي: باب في تسمية من رآه عليه السلام عن محمد بن عبد الله ومحمد بن يحيى جميعاً عن عبد الله بن جعفر الحميري قال... وقد أخبرني ابو علي احمد بن اسحاق عن ابي الحسن عليه السلام قال: سألته وقلت: من أعامل او عمن آخذ وقول من أقبل؟ فقال له: العمري ثقتي فما أدى إليك عني فعني يؤدي وما قال لك فعني يقول فاسمع له واطع فإنه الثقة المأمون. وأخبرني ابو علي انه سأل ابا محمد عليه السلام عن مثل ذلك فقال له: العمري وابنه ثقتان فما أديا إليك عني فعني يؤديان وما قال لك فعني يقولان فاسمع لهما وأطعهما فإنهما الثقتان المأمونان. فهذا قول إمامين قد مضيا فيك قال فخر ابو عمر ساجدا وبكى...^١ ورواه الشيخ ايضا عن الكليني في محكي كتاب الغيبة. وسيأتي في عنوان ابنه محمد بن عثمان عن صاحب الأمر عجل الله فرجه ما يدل على جلالته ايضا.

٨٧ - عثمان بن مظعون

[١٠٥ / ٢٠١] فروع الكافي: عن حميد بن زياد عن الحسن بن محمد بن سماعة عن غير واحد عن ابان عن ابي بصير عن أحدهما عليه السلام قال: لما ماتت رقية ابنة رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ: الحقني بسلفنا الصالح عثمان بن مظعون واصحابه.^٢

٨٨ - عروة بن يحيى النخاس الدهقان

[١٠٦ / ٠] رجال الكشي: حكى بعض الثقات بنيسابور انه خرج لاسحق بن اسماعيل من ابي محمد عليه السلام توقيع... فاذا وردت بغداد فأقرأه على الدهقان وكيلنا وثقتنا والذي يقبض من موالينا.^٣

اقول: مرّ ما ذكرناه حول هذا التوقيع في ترجمة عثمان بن سعيد عن قريب. هذا وقد وردت روايات ثلاث في لعن الدهقان وانه اقتطع أموال الامام لنفسه وأحرق باقيها ولكنّها

١. الكافي: ٣٢٩ / ١ والغيبة للشيخ الطوسي / ٣٦٠.

٢. الكافي: ٢٤١ / ٣ ووسائل الشيعة: ٩٢١ / ٢.

٣. رجال الكشي / ٥٧٩ الرقم ١٠٨٨.

ضعاف سنداً، نعم ذكر الشيخ في رجاله في ترجمته انه (ملعون) غال.^١
اقول: لاحظ ما يأتي ذيل عنوان محمد بن صالح بن محمد الهمداني الدهقان.

٨٩ - علباء بن دراع الأسدي

[١٠٧/٢٠٢] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود عن ابراهيم بن محمد بن فارس عن يعقوب بن يزيد عن ابن ابي عمير عن شهاب بن عبد ربّه عن أبي بصير قال: ان علباء الأسدي ولي البحرين فافاد سبعين (سبعمائة) الف دينار ودواب ورقيقا. قال: فحمل ذلك كله حتى وضعه بين يدي أبي عبدالله عليه السلام... فقال له أبو عبدالله عليه السلام: هاته، فوضع بين يديه، فقال له: قد قبلنا منك ووهبناه لك واحللناك منه وضمنّا لك على الله الجنة. قال ابو بصير فقلت ما بالي فبكيت ثم قلت: جعلت فداك ألسنّ الكبير السن الضرير البصير فاضمنها لي قال: قد فعلت قال: قلت: اضمنها لي على آبائك وسميتهم واحداً.
قال: قد فعلت. قال: قلت: فاضمنها لي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: قد فعلت، قال: قلت: فاضمنها لي على الله قال: قد فعلت.^٢

٩٠ - علي بن ابي حمزة البطائني

[١٠٨/٢٠٣] غيبة الشيخ: باسناده عن احمد بن محمد بن عيسى عن سعد بن سعد عن احمد بن عمر قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول في ابن ابي حمزة أليس هو الذي يروي رأس المهدي يهدي الى عيسى بن موسى؟ وهو صاحب السفيناني، وقال: ان ابا ابراهيم عليه السلام يعود الى ثمانية اشهر فما استبان لكم كذبه.^٣
اقول: سند الشيخ الى أحمد بن محمد بن عيسى حسن في جميع كتبه خلافا للسيد الاستاذ الخوئي كما قررناه في «بحوث في علم الرجال» اخيراً لكن في تمييز أحمد بن عمر بحث.

١. رجال الشيخ / ٣٨٩.

٢. رجال الكشي / ٢٠٠ الرقم ٣٥١ و ٣٥٢.

٣. الغيبة / ٧٠ و معجم رجال الحديث: ١١ / ٢١٦.

[٢٠٤ / ١٠٩] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود قال ابو الحسن علي بن فضال: علي بن حمزة كذاب متهم (قال) روى اصحابنا ان ابا الحسن الرضا عليه السلام قال بعد موت ابن ابي حمزة: انه أقعد في قبره فسئل عن الائمة عليهم السلام فاخبر باسمائهم حتى انتهى إلي فسئل فوقف فضرب على رأسه ضربة امتلأ قبره نارا.^١
اقول: لا يحتمل كذب الاصحاب أو اشتباههم فالرواية معتبرة سنداً فتأمل.

[٢٠٥ / ١١٠] وعن حمدويه عن الحسن بن موسى عن داؤد بن محمد عن احمد بن محمد قال وقف ابو الحسن عليه السلام في بني زريق فقال لي وهو رافع صوته: يا أحمد! قلت: لبيك، قال: إنه لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جهد الناس باطفاء نور الله فأبى الله إلا أن يتم نوره بامير المؤمنين عليه السلام فلما توفي ابو الحسن عليه السلام جهد علي بن ابي حمزة وأصحابه في اطفاء نور الله فأبى الله إلا أن يتم نوره وأن أهل الحق اذا دخل فيهم داخل سؤوا به واذا خرج منهم خارج لم يجزعوا عليه وذلك انهم على يقين من أمرهم وأن أهل الباطل اذا دخل فيهم داخل سؤوا به واذا خرج منهم خارج جزعوا عليه، وذلك أنهم على شك من أمرهم إن الله جلّ جلاله يقول: فمستقر ومستودع. قال: ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: المستقر الثابت، المستودع المعار.^٢

أقول: اعتبار الرواية مبني على صدق الحسن بن موسى ولم اعرفه جزماً ومن المحتمل انه الخشاب الحسن لاحظ ص ٨٨ فهرس رجال الكشي الملحق بها (تخريج الحسن المصطفوي) وقد روى الكشي عن حمدويه عن الحسن بن موسى الخشاب في ترجمة علي بن جعفر والله اعلم.

[٢٠٦ / ١١٣] العيون: عن ابن المتوكل عن محمد العطار عن ابن عيسى عن الحسن بن علي الخزاز قال: خرجنا الى مكة ومعنا علي بن ابي حمزة ومعاه مال ومتاع فقلنا: ما هذا؟ فقال: هذا للعبد الصالح عليه السلام أمرني ان احمله الى علي ابنه وقد اوصى اليه.^٣

١. رجال الكشي / ٤٠٣ و ٤٤٤. الرقم ٧٥٥ و ٨٣٤.

٢. رجال الكشي / ٤٤٥ الرقم ٨٣٧.

٣. عيون الاخبار: ٢٩ / ١ و بحار الانوار: ٤٩ / ١٧.

[١١٢/٠] وروي النعماني في غيبته بسند صحيح عن علي بن ابي حمزة قال كنت مع ابي بصير ومعنا مولى لأبي جعفر الباقر عليه السلام فقال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول منا اثنا عشر محدثا السابع من ولدي القائم. فقام اليه أبو بصير فقال: أشهد اني سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول منذ اربعين سنة. ^١ اقول: الروايتان تدلان على قوله بالحق وانه ضل بعد إتمام الحجة عليه أعوذ بالله من سوء العاقبة. فتأمل.

٩١ و ٩٢ - علي بن حسكة والقاسم

[١١٣/٢٠٧] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود عن محمد بن نصير عن أحمد بن محمد بن عيسى: كتب اليه في قوم يتكلمون ويقرؤون احاديث ينسبونها اليك والى آبائك فيها ما تشماز فيها القلوب ولا يجوز لئاردها اذا كانوا يروون عن آبائك ولا قبولها لما فيها، وينسبون الارض إلى قوم يذكرون انهم من مواليك وهو رجل يقال له علي بن حسكة وآخر يقال له القاسم اليعقيني من أقاويلهم انهم يقولون أن قول الله تعالى إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ معناها رجل لا سجود ولا ركوع وكذلك الزكاة معناها ذلك الرجل لا عدد درهم ولا اخراج مال وأشياء من الفرائض والسنن والمعاصي تأولوها و صيروها على هذا الحد الذي ذكرت. فان رأيت ان تبين لنا وان تمن على مواليك بما فيه السلامة لمواليك ونجاتهم من هذه الاقاويل التي تجرهم الى الهلاك. فكتب عليه السلام: ليس هذا ديننا فاعتزله. ^٢ الرواية مضمرة.

٩٣ - علي بن الحسين بن عبد ربّه

لاحظ عنوان الحسن بن راشد.

٩٤ - علي بن عبيدالله بن الحسين بن علي بن الحسين الشهيد عليه السلام

يأتي في باب من عرف الحق من أهل البيت، من الكافي في صحيح سليمان بن جعفر

١. غيبة النعماني / ٩٦.

٢. رجال الكشي / ٥١٧ الرقم ٩٩٤.

عن الرضا عليه السلام: أن علي بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام وإمرأته وبنيه من أهل الجنة. ثم قال: من عرف هذا الامر من ولد علي وفاطمة عليه السلام لم يكن كالناس.^١

٩٥ - علي بن يقطين

[٢٠٨ / ١١٤] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود عن محمد بن نصير عن محمد بن عيسى عن محمد بن أبي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: قلت لابي الحسن عليه السلام إن علي بن يقطين أرسلني إليك برسالة أسألك الدعاء له فقال: في امر الآخرة؟ فقلت: نعم، قال فوضع يده على صدره فقال ضمنت لعلي بن يقطين الجنة وألا تمسه النار أبدا.^٢ اقول: الظاهر ان المراد بمحمد بن نصير هو الكشي الثقة دون الغالي الملعون لبعد رواية ابن مسعود عن مثله وكذا في سائر الأسانيد.

[٢٠٩ / ١١٥] وعنه عن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: خرجت عاماً من الاعوام ومعني مال كثير لابي ابراهيم عليه السلام وأودعني علي بن يقطين رسالة يسأله الدعاء فلما فرغت من حوائجي وأوصلت المال إليه قلت: جعلت فداك سألني علي بن يقطين أن تدعو الله له، قال: للآخرة؟ قلت: نعم، قال فوضع يده على صدره ثم قال: ضمنت لعلي بن يقطين ألا تمسه النار أبدا.^٣

[٢١٠ / ١١٦] وعنه عن محمد بن نصير وجبرئيل بن احمد قال حدثنا محمد بن عيسى قال حدثني يعقوب بن يقطين قال سمعت ابا الحسن الخراساني عليه السلام يقول: أما ان علي بن يقطين مضي وصاحبه عنه راض، يعني ابا الحسن عليه السلام.^٤

[٢١١ / ١١٧] عن حمويه عن محمد بن عيسى عن يونس عن ابي الحسن عليه السلام: من سعادة علي بن يقطين أني ذكرته في الموقف.^٥

١. الكافي: ١ / ٣٧٧.

٢. رجال الكشي / ٤٣١ الرقم ٨٠٧.

٣. رجال الكشي / ٤٣١ الرقم ٨٠٨.

٤. رجال الكشي / ٤٣١ الرقم ٨٠٩.

٥. رجال الكشي / ٤٣٣ الرقم ٨١٦.

[١١٨/٢١٢] عن حمدويه وابراهيم عن ابي جعفر عن الحسن بن علي أن أباه علي بن يقطين رحمه الله وجهه الى جواريه حتى حمل حبايهم (حبايهم حبايهم) ممن باعه فوجهه إليه بما فرض عليه من مهوهرهن (مهوهرهم) وزاد ثلاثة آلاف دينار للوليمة فبلغ ذلك ثلاثة عشر ألف دينار في دفعة واحدة.^١

اقول: واليك توضيح الجملات من تعليقة السيد الداماد على رجال الكشي (٥/ ٧٣٢) الضمير في «جواريه» و«باعه» لعلي بن يقطين وحمل على صيغة المجهول وحاء ككتاب بكسر الحاء المهملة قبل الباء الموحدة العطاء وهو اسم لامصدر، قاله القاموس. وفي نسخة «حبايهم»، والحباية ايضاً بالكسر: العطاء والعطية قاله الفايق والأساس وكذلك الحبة مثلثة والحبة اسم من الاحتباء. والمعني: أرسل علي بن يقطين إلى جواريه فحمل إليه كل ما عليهن ولهن من الزينة والمال حتى حباهن وحبايهم اي عطيتهم ممن كان باع علي بن يقطين اياهن واشتراهن هو منه. فوجهه علي بن يقطين الى أبي الحسن موسى عليه السلام بما فرض عليه وصير إليه من مهوهر أزواج بنيه وزاد على ذلك ثلاثة آلاف دينار للوليمة فبلغ المجموع ثلاثة عشر ألف دينار.

[١١٩/٢١٣] اصول الكافي: علي عن ابيه عن ابن ابي عمير عن علي بن يقطين عن ابي الحسن موسى عليه السلام قال: قلت له اني قد أشفقت من دعوة أبي عبدالله عليه السلام على يقطين وما ولد، فقال: يا ابا الحسن ليس حيث تذهب إنما المؤمن في صلب الكافر بمنزلة الحصاة في اللبنة يجيء المطر فيغسل اللبنة ولا يضّر الحصاة شيئاً.^٢

٩٦ - عمار

[١٢٠/٢١٤] فروع الكافي: عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن محمد بن إسماعيل عن ابراهيم بن أبي البلاد وعن يحيى بن ابراهيم بن أبي البلاد عن أبيه عن معاوية بن عمار قال: كنا عند أبي عبدالله عليه السلام نحواً من ثلاثين رجلاً اذ دخل أبي فرحب به ابو عبدالله عليه السلام وأجلسه إلي جنبه فأقبل عليه طويلاً ثم قال أبو عبدالله عليه السلام: إن لأبي معاوية

١. رجال الكشي / ٤٣٤ الرقم ٨١٩.

٢. الكافي: ٢ / ١٣.

حاجة فلو خَفَفْتُمْ فقمنا جميعاً فقال لي أبي: إرجع يا معاوية فرجعت فقال ابو عبدالله عليه السلام هذا ابنك؟ قال: نعم.^١

٩٧ - عمار بن ياسر

[١٢١ / ٠] رجال الكشي: بسند صحيح يأتي في ترجمة محمد بن ابي بكير عن الصادق عليه السلام: كان عمار بن ياسر و محمد بن ابي بكير لا يرضيان ان يعصي الله عز وجل.^٢

قال سيدنا الخوئي دام ظله بعد ذكر جملة من الروايات الواردة من طريق العامة والخاصة في مدح عمار بن ياسر: الروايات في مدح عمار وجلالة شأنه كادت ان تكون متواترة إجمالاً وهي مذكورة في ابواب متفرقة تطلب من مظانها.^٣ انتهى.

٩٨ - عيسى بن ابي منصور شلقان

[١٢٢ / ٢١٥] مشيخة الفقيه: عن محمد بن الحسن، عن الصفار عن يعقوب بن يزيد عن ابي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن عبدالله بن سنان عن ابن ابي يعفور قال: كنت عند ابي عبدالله عليه السلام اذ أقبل عيسى بن ابي منصور فقال لي: اذا اردت ان تنظر خياراً في الدنيا خياراً في الآخرة فانظر اليه.^٤

٩٩ - عيسى بن عبدالله القمي

[١٢٣ / ٢١٦] رجال الكشي: عن حمدويه بن نصير قال حدثنا محمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن البرزطي عن يونس بن يعقوب قال و حدثني محمد بن عيسى بن عبيد (الله) عن يونس بن يعقوب قال: دخل عيسى بن عبدالله القمي على أبي عبدالله عليه السلام فأوصاه بأشياء ثم ودّعه وخرج عنه، فقال لخادمه: أدعه فانصرف إليه فخرج إليه فأوصاه بأشياء ثم

١. الكافي: ٥ / ٥٣١، وسائل الشيعة: ١٤ / ١٦٥ و معجم رجال الحديث: ١٢ / ٢٥٣.

٢. رجال الكشي / ٦٣.

٣. معجم رجال الحديث: ١٢ / ٢٧١.

٤. الفقيه: ٤ / ٤٨٧، رجال الكشي / ٣٢٩ و معجم رجال الحديث: ١٤ / ١٩٢.

ودّعه وخرج عنه فقال لخادمه: أدّعه فانصرف إليه فأوصاه بأشياء ثم قال: يا عيسى بن عبدالله ان الله عزوجل يقول: ﴿وَأُمِرُّ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ وأنت منا اهل البيت، فاذا كانت الشمس من ههنا مقدارها من ههنا من العصر فصل ست ركعات قال: ثم ودّعه وقبّل ما بين عيني عيسى فانصرف...^١

١٠٠ و ١٠١ - فارس بن حاتم القزويني و عليّ بن عمر القزويني

[١٢٤ / ٢١٧] غيبة الشيخ (باب السفراء)... عليّ ما رواه عبدالله بن جعفر الحميري قال: كتب أبو الحسن العسكري عليه السلام إلى عليّ بن عمر القزويني بخطّه: اعتقد فيما تدين الله به أنّ الباطن عندي حسب ما اظهرت لك فيمن استنبأت عنه وهو فارس لعنه الله فانه ليس يسعك إلا الإجتهداد في لعنه وقصده ومعاداته والمبالغة في ذلك باكثر ما تجد السبيل اليه، ما كنت أمر ان يدان الله بامر غير صحيح فجدوشد في لعنه و هتكه وقطع أسبابه وسد أصحابنا عنه وإبطال أمره وأبلغهم ذلك منّي وأحكمه لهم عني واني سائلكم بين يدي الله عن هذا الامر المؤكد فويل للعاصي وللجاحد وكتبت بخطي ليلة الثلاثاء لتسع ليال من شهر ربيع الاول سنة ٢٥٠ وأنا اتوكل على الله وأحمده كثيراً.^٢

اقول: نقل الكشي روايات متظافرة في ذمه وانه قتله بعضهم بامر الامام الهادي ابي الحسن عليه السلام وانما لم انقلها لعدم صحة أسنادها. وما ذكرته هنا صحيح سنداً لصحة طريق الشيخ في الفهرست الى جميع روايات الحميري فتأمل.

١٠٢ - ١٠٣ - الفضل بن عبدالملك البقباقي و حذيفة بن منصور

[١٢٥ / ٠] رجال الكشي: عن حمدويه ومحمد قالوا حدثنا محمد بن عيسى عن صفوان عن عبدالرحمن بن الحجاج قال: سألت أبا العباس فضل البقباقي لحريز الاذن على ابي عبدالله عليه السلام فلم يأذن له فعاوده فلم يأذن له، فقال: أيّ شي للرجل أن يبلغ في عقوبة غلامه؟ قال: على قدر ذنوبه، فقال: قد عاقبت والله حريزا بأعظم مما صنع قال:

١. رجال الكشي / ٣٣٣ - ٣٣٤ الرقم ٦١٠.

٢. الغيبة للشيخ الطوسي / ٣٥٢ و معجم رجال الحديث: ١٣ / ٢٣٤.

ويحك إني فعلت ذلك، ان حريزا جرد السيف ثم قال: اما لو كان حذيفة بن منصور ما عاودني بعد ان قلت: لا. ^١ اقول: الصحيح سأل ابو العباس كما مر. فافهم.

١٠٤ - الفضيل بن ايسار

[١٢٦/٢١٨] رجال الكشي: ابراهيم بن محمد بن عباس قال حدثني احمد بن ادريس المعلم القمي قال حدثني محمد بن احمد بن يحيى قال حدثني الحسن بن علي بن النعمان عن العباس بن عامر عن ابان بن عثمان عن فضيل بن عثمان قال: قال ابو عبد الله عليه السلام: إن الارض لتسكن الى الفضيل بن يسار. ^٢

[١٢٧/٢١٩] وعن محمد بن مسعود قال كتب إلي الفضل بن شاذان عن ابن ابي عمير عن عدة من اصحابنا قال: كان ابو عبد الله عليه السلام اذا نظر الى الفضيل بن يسار مقبلا قال: بشّر المخبتين وكان يقول: إن فضيلاً من أصحاب أبي وإني لأحب الرجل أن يحب أصحاب أبيه. ^٣

١٠٥ - قتيبة الاعشي

[١٢٨/٢٢٠] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد عن علي بن الحكم عن قتيبة الأعشي قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عاديتم فينا الآباء والأبناء والأزواج وثوابكم على الله عز وجل، أما إن أحوج ما تكونون اذا بلغ النفس الى هذه وأو مأ بيده الى حلقه. ^٤

١٠٦ - قنبر

[١٢٩/٢٢١] الفقيه: باسناده عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام إن علياً عليه السلام كان في مسجد الكوفة فمر به عبد الله بن قفل التيمي ومعه درع طلحة، فقال علي عليه السلام هذه درع

١. رجال الكشي / ٣٣٤ الرقم ٤١٥.

٢. رجال الكشي / ٢١٣ الرقم ٣٧٨.

٣. رجال الكشي / ٢١٣ الرقم ٣٨٠.

٤. الكافي: ٨ / ٣٣٣.

طلحة أخذت غلواً يوم البصرة... ثم أتيتك بقنبر فشهد فقلت هذا مملوك وما بأس بشهادة المملوك اذا كان عدلاً...^١
أقول: الاسناد صحيح وتدل الرواية على عدالة قنبر رحمه الله.

١٠٧ - قيس

[٢٢٢ / ١٣٠] رجال الكشي: محمد بن مسعود قال أخبرنا علي بن الحسن قال حدثني معمر بن خلاد قال: قال أبو الحسن الرضا عليه السلام إن رجلاً من أصحاب علي عليه السلام يقال له قيس كان يصلي فلما صلى ركعة أقبل أسود (سأ - خ) فصار في موضع السجود، فلما نحى جبينه عن موضعه تطوق الأسود في عنقه ثم انساب في قميصه. واني أقبلت يوماً من الفرع^٢ فحضرت الصلاة فنزلت فصرت الى ثمامة^٣ فلما صليت ركعة أقبل أفعتي نحوي، فاقبلت على صلاتي لم أخفها ولم ينتقص منها شيء فدنا مني ثم رجع إلى ثمامة فلما فرغت من صلاتي ولم أخف دعائي، دعوت بعضهم معي فقلت دونك الأفعتي تحت الثمامة ومن لم يخف إلا الله كفاه.

قال الكشي: في اصحاب امير المؤمنين عليه السلام اربعة نفر واكثر، يقال لكل واحد قيس فلا أعلم أيهم هذا، أول الأربعة قيس بن سعد بن عبادة وهو أميرهم وأفضلهم وقيس بن عباد البكري وهو خليف أيضاً بهذا إن كان، وقيس بن قره بن حبيب غير خليف به لأنه هرب إلى معاوية، وقيس بن مهران أيضاً خليف ذلك به فكل هؤلاء صحبوا امير المؤمنين عليه السلام ولا ادري أيهم اراد ابو الحسن الرضا عليه السلام.^٤

١٠٨ - ١٠٩ - كثير النوا وأصحابه وأم خالد

[٢٢٣ / ١٣١] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود عن علي بن الحسن بن فضال عن العباس بن عامر وجعفر بن محمد بن حكيم عن أبان بن عثمان الأحمر عن أبي بصير قال:

١. الفقيه: ١٠٩ / ٣ - ١١٠.

٢. بالضم قرية من اطراف المدينة.

٣. بالضم نبت معروف.

٤. رجال الكشي / ٩٥ - ٩٦ الرقم ١٥١. توثيق الكشي لأصحاب أمير المؤمنين حدسى.

كنت جالسا عند ابي عبدالله عليه السلام اذ جاءت ام خالد التي كان قطعها يوسف تستأذن عليه، قال: فقال أبو عبدالله عليه السلام أيسرك أن تشهد كلامها؟ قال: فقلت: نعم جعلت فداك، فقال: اما الآن (١) فادن، قال فاجلسني على (عقبة) الطنفسة ثم دخلت فتكلمت فإذا هي امرأة بليغة فسألته عن فلان وفلان فقال لها: توليها، فقالت: فأقول لربي اذا لقيته إنك أمرتني بولايتها قال: نعم، قالت: فإن هذا الذي معك على الطنفسة يأمرني بالبرائة منهما وكثير النواء يأمرني بولايتها فأيهما أحب اليك؟ قال: هذا والله وأصحابه أحب إلي من كثير النوا وأصحابه، ان هذا يخاصم^١ فيقول: مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ، فلما خرجت قال: إني خشيت أن تذهب فتخبر كثير النوا فتشهري بالكوفة. اللهم إني إليك من كثير (النوا) بريء في الدنيا والآخرة.^٢

اقول: قيل: اليه ينسب البتربة من الزيدية وقد ذمته روايات مذكورة في كتاب الكشي ثم إن الكشي روى عن ابن مسعود عن ابن فضال أن يوسف بن عمر هو الذي قتل زيدا وكان على العراق وقطع يد أم خالد وهي امرأة سالحة على التشيع وكانت مائلة إلى زيد بن علي.

(١٠) قاسم اليقطيني

لاحظ عنوان علي بن حسكة.

١١٠ - كميت بن زيد

[٢٢٤ / ١٣٢] رجال الكشي: عن حمدويه بن نصير قال حدثني محمد بن عيسى عن حنان بن عبيد بن زرارة عن أبيه قال: دخل الكميت بن زيد على أبي جعفر عليه السلام وأنا عنده فأشده: من لقلب متيم مستهام. فلما فرغ منها قال للكميت: لاتزال مؤيدا بروح القدس مادمت تقول فينا.^٣

١. الاذن - خ أما لا فادن - خ

٢. رجال الكشي / ٢٤١ - ٢٤٢ الرقم ٤٤١.

٣. رجال الكشي / ٢٠٧ - ٢٠٨ الرقم ٣٦٦.

أقول: الرواية لاتدل على وثاقته وحسنه ومعنى متيم، شكسة وپريشان تيمه الحب اي عبده و ذلله. واستيهم فؤاده اي ذهب فواده.

١١١ - ليث بن البخثري

[١٣٣/ ٠] رجال الكشي: في ترجمة زرارة عن حمدويه عن يعقوب عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن سليمان عن ابي عبدالله عليه السلام. يقول: ما أحد (ما أجد أحداً) أحبي ذكرنا وأحاديث أبي الازرارة وابوبصير ليث المرادي ومحمد بن مسلم وبريد بن معاوية العجلي ولو لا هؤلاء ما كان أحد يستنبط هذا. وهم السابقون اليها في الدنيا والسابقون اليها في الآخرة.^١

[١٣٤/ ٢٢٥] وعنه عن يعقوب بن يزيد عن محمد بن ابي عمير عن جميل بن دراج قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام: بشر المختبين بالجنة بريد بن معاوية العجلي وأبو (اباخ) بصير ليث بن البخثري المرادي ومحمد بن مسلم و زرارة، أربعة نجباء أمناء الله على حلاله وحرامه لولا هؤلاء انقطعت آثار النبوة وإن در ست.^٢

[١٣٥/ ٢٢٦] وعن الحسين بن اشكيب عن محمد بن خالد البرقي عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم وأبي العباس قال: بينا نحن عند ابي عبدالله اذ دخل ابوبصير فقال ابو عبدالله عليه السلام: الحمد لله الذي لم يقدم أحد يشكو اصحابنا العام. قال هشام: فظننت انه يعرض بابي بصير.^٣

أقول: إعتبار الرواية مبني على توسط محمد بن مسعود بين الكشي وابن اشكيب كما هو غير بعيد بملاحظة الرواية السابقة المذكورة في رجال الكشي وبملاحظة ما قيل في ترجمة ابن اشكيب، ثم انه لم يعلم ان المراد بابي بصير هو المرادي او الضرير الاسدي ولعله الثاني، وبعد فالرواية لاتدل على حسن ولاذم على ان ظن هشام ايضا غير حجة. أقول: لعل اكثر روايات بريد لم تصل اليها لعدم انطباق روايات الباب على روايات بريد

١. رجال الكشي / ١٣٦ - ١٣٧ الرقم ٢١٩.

٢. رجال الكشي / ١٧٠ الرقم ٢٨٦.

٣. رجال الكشي / ١٧١ الرقم ٢٩٠.

المذكورة في كتب الحديث فانها قليلة.

[٢٢٧/١٣٦] تهذيب الاحكام: باسناده عن أحمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن محمد بن مسلم قال: صلى أبو بصير في طريق مكة فقال وهو ساجد...^١
أقول: ورواه الكليني في فروع الكافي أيضا عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد، ولكن الرواية فاقدة للقرينة المعينة لأبي بصير. فقل انه ليث وقل انه الضرير يحيى والرواية تدل على عدالة أبي بصير ولا يبعد انصرافه الى الثاني فلاحظ.

١١٢ - ١١٧ - محمد بن أبي بكر وآخرون والمهدي

[٢٢٨/١٣٧] رجال الكشي: محمد بن قولويه والحسين بن الحسن بن بندار القمّتان قالا: حدّثنا سعد بن عبدالله بن أبي خلف القمي قال: حدّثني الحسن بن موسى الخشاب ومحمد بن عيسى بن عبيد عن علي بن أسباط عن عبدالله بن سنان قال: سمعت ابا عبدالله عليه السلام يقول: كان مع أمير المؤمنين عليه السلام من قریش خمسة نفر وكانت ثلاثة عشر قبيلة مع معاوية. فاما الخمسة فمحمد بن أبي بكر (رحمة الله عليه) أتته النجابة من قبل أمّه أسماء بنت عميس وكان معه هاشم بن عتبة بن أبي وقاص المرقال. وكان معه جعدة بن هبيرة المخزومي، وكان أمير المؤمنين عليه السلام خاله وهو الذي قال له عتبة بن أبي سفيان: إنّما لك هذه الشدة في الحرب من قبل خالك، فقال له جعدة: لو كان خالك مثل خالي لنسيت اباك. ومحمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة. والخامس سلف أمير المؤمنين عليه السلام ابن أبي العاص بن ربيعة وهو صهر النبي ﷺ أبو الربيع.^٢

[٢٢٩/١٣٨] حمدويه و ابراهيم ابنا نصير قال حدّثنا أيوب عن صفوان عن معاوية بن عمار وغير واحد عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان عمار بن ياسر ومحمد بن أبي بكر لا يرضيان ان يعص الله عز وجل.^٣

[٢٣٠/١٣٩] وعن حمدويه بن نصير عن محمد بن عيسى عن محمد بن أبي عمير عن

١. التهذيب: ٢/ ٣٠٠ والكافي: ٣/ ٣٢٢.

٢. رجال الكشي: ١/ ٦٣ الرقم ١١١ طبعة قم وبهامشه تعليقة الميرداماد.

٣. رجال الكشي: ١/ ٢٨١ الرقم ١١٢.

عمر بن أذينة عن زرارة بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام: أنَّ محمد بن أبي بكر بايع علياً عليه السلام على البرائة من أبيه.^١

[١٤٠ / ٠] وعن محمد بن مسعود عن علي بن الحسن عن عباس بن عامر عن أبان بن عثمان عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنَّ المهدي مولي عثمان أتى فبايع أمير المؤمنين ومحمد بن ابن أبي بكر جالس قال: أبايك على أنَّ الامر كان لك أولاً، وأبرء من فلان وفلان وفلان فبايعه.^٢

أقول: مرّ في ترجمة عبدالله بن عجلان أنَّ علياً لا يروى عن عباس مباشراً.

١١٨ - ١٣٠ - محمد بن أبو زينب مقلص أبو الخطاب وحفص وجعفر بن واقد وهاشم ومسيلمة ومختار وصائد وحمزة وأبو الغمر وغيرهم

[١٤١ / ٠] رجال الكشي: بسنده الآتي في ترجمة المغيرة بن سعيد عن يونس... قال (اي الرضا عليه السلام) لي: إنَّ أبا الخطاب كذب على أبي عبدالله عليه السلام لعن الله أبا الخطاب وكذلك اصحاب أبي الخطاب يدسون هذه الاحاديث إلى يومنا هذا في كتب أصحاب أبي عبدالله...^٣

[١٤٢ / ٢٣١] وعن حمدويه وإبراهيم إبنني نصير قالوا: حدَّثنا الحسين (الحسن) بن موسى عن إبراهيم بن عبدالحميد عن عيسى بن أبي منصور قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام وذكر أبا الخطاب فقال: أَللهم العن أبا الخطاب فانه خَوَّفني قائماً وقاعداً وعلى فراشي اللهم أذقه حرَّ الحديد.^٤

[١٤٣ / ٢٣٢] وبهذا الاسناد عن إبراهيم عن إبي أسامة قال: قال رجل لأبي عبدالله عليه السلام: أُوخِر المغرب حتى تستبين النجوم؟ قال: فقال خطابية، إنَّ جبرئيل أنزلها على رسول الله ﷺ حين سقط القرص^٥

١. رجال الكشي: ١ / ٢٨٢ الرقم ١١٤.

٢. رجال الكشي ١ / ٣٢١ الرقم ١١٦.

٣. رجال الكشي / ٢٢٤ الرقم ٤٠١.

٤. رجال الكشي / ٢٩٠ الرقم ٥٠٩.

٥. المصدر الرقم ٥١٠.

أقول: اعتبار الروایتين مبني على ان الصحيح هو نسخة الحسن اي الحسن بن موسى الخشاب فإنه حسن فلاحظ.

[٢٣٣ / ١٤٤] وعن محمد بن مسعود قال حدثني علي بن الحسن عن معمر بن خلاد قال: قال ابو الحسن عليه السلام إن أبا الخطاب أفسد أهل الكوفة فصاروا لا يصلون المغرب حتى يغيب الشفق ولم يكن ذلك إنما ذاك لمسافر وصاحب العلة. وقال: إن رجلاً سأل أبا الحسن عليه السلام فقال: كيف قال أبو عبدالله عليه السلام في أبي الخطاب ما قال. ثم جاءت البرائة منه؟ فقال له: أكان لابي عبدالله عليه السلام ان يستعمل وليس له ان يعزل.^١

[٢٣٤ / ١٤٥] وعن حمويه عن محمد بن عيسى عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن أبيه عمران بن علي قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: لعن الله أبا الخطاب ولعن من قتل معه ولعن من بقي منهم ولعن الله من دخل قلبه رحمة لهم.^٢

[٢٣٥ / ١٤٦] وعنه عن ايوب بن نوح عن حنان بن سويد^٣ عن ابي عبدالله عليه السلام قال: كنت جالسا عند ابي عبدالله عليه السلام وميسر عنده ونحن في سنة ثمان و ثلاثين ومائة، فقال ميسر بيتاع الزطي: جعلت فداك عجبت لقوم كانوا ياتون معنا الى هذا الموضع فانقطعت آثارهم وفنيت آجالهم قال: ومن هم؟ قلت: أبو الخطاب وأصحابه، وكان متكأ فجلس فرفع أصبعه إلى السماء ثم قال: على أبي الخطاب لعنة الله والملائكة والناس أجمعين فأشهد بالله إنه كافر فاسق مشرك وأنه يحشر مع فرعون في أشد العذاب غدواً وعشيا، ثم قال: أما والله اني لأنفس على اجساد اصيبت معه النار.

وذكر الكشي في ترجمة موسى بن أشيم وحفص بن ميمون بهذا السند عن الصادق عليه السلام هكذا: إني لأنفس على اجساد اصيبت معه يعني أبا الخطاب النار ثم ذكر ابن الاشيم فقال: كان يأتيني فيدخل عليّ هو وصاحبه وحفص بن ميمون ويسألوني

١. لا يطابق الجواب السؤال كما لا يخفى على أهله. وكذلك في حديث عيسى شلقان إلا بناء على عدم علم الامام بجميع الموضوعات الخارجية وله شواهد في الأحاديث والآيات والسيرة والله العالم. رجال الكشي / ٢٩٣ الرقم ٥١٨.

٢. رجال الكشي / ٢٩٥ الرقم ٥٢١.

٣. لعل السويد محرف سدير، فإنّي لم أجد حنان بن سويد عاجلاً في كتب الرجال. ثم الكلام في رواية ابن نوح الذي يروي عنه حمويه وسعد بن عبدالله عن حنان الذي يروي عن الصادق عليه السلام. قبل أن حنانا عنه عمراً طويلاً.

فاخبرهم بالحق ثم يخرجون من عندي الى أبي الخطاب فيخبرهم بخلاف قولي
فياخذون بقوله ويذرون قولي^١.

اقول: ابن أشيم لم يثبت وثاقته.

[٢٣٧ / ١٤٧] وعنه قال حدثني محمد بن عيسى عن يونس بن عبد الرحمن عن ابن
مسكان عن عيسى شلقان قال: قلت لابي الحسن عليه السلام وهو يومئذ غلام قبل اوان بلوغه...:
جعلت فداك ما الذي نسمع من أبيك؟ أنه أمرنا بولاية ابن الخطاب ثم أمرنا بالبراءة منه
قال: فقال ابو الحسن عليه السلام من تلقاء نفسه: ان الله خلق الانبياء على النبوة فلا يكونون إلا
أنبياء وخلق المؤمنين على الإيمان فلا يكونون إلا مؤمنين واستودع قومًا إيمانًا فإن شاء
أتمه لهم وان شاء سلبهم اياه وأن أبا الخطاب كان ممن أعاره الله الايمان فلما كذب على
أبي سلبه الله الايمان قال: فعرضت هذا الكلام على ابي عبدالله عليه السلام قال: فقال: لو سألتنا
عن ذلك ما كان ليكون عندنا غير ما قال^٢ وقد يأتي قريب منه في أحوال موسى بن
جعفر عليه السلام.

[٢٣٧ / ١٤٨] رجال الكشي: بسند صحيح في ترجمة جعفر بن واقد قال: سمعت ابا
جعفر الثاني عليه السلام يقول وقد ذكر عنده ابا الخطاب: لعن الله ابا الخطاب ولعن اصحابه ولعن
الشاكين في لعنه ولعن من وقف في ذلك وشك فيه. ثم قال: وهذا ابو الغمر وجعفر بن واقد
وهاشم بن ابي هاشم استأكلوا بنا الناس فصاروا دعاة يدعون الناس الي ما دعا اليه ابو
الخطاب لعنه الله ولعنهم معه، يا علي^٣ لا تخرجن من لعنهم لعنهم الله فان الله قد
لعنهم، ثم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من تأثم أن يلعن من لعنه الله فقد لعنه الله.^٤

[١٥١ / ٠] رجال الكشي: عن سعد بن عبدالله قال حدثني محمد بن خالد الطيالسي
عن عبدالرحمن بن ابي نجران عن ابن سنان قال: قال ابو عبدالله عليه السلام: إنا أهل بيت
صادقون لانخلو من كذاب يكذب علينا فيسقط صدقنا بكذبه علينا عند الناس، كان

١. رجال الكشي / ٢٩٦ الرقم ٥٢٤ و ٣٤٤ الرقم ٦٣٨.

٢. رجال الكشي / ٢٩٦ الرقم ٥٢٣.

٣. لم يعرف هذا المسمي بعلي.

٤. رجال الكشي / ٥٣٨ الرقم ١٠١٣.

رسول الله ﷺ أصدق البرية لهجة وكان مسيلمه يكذب عليه وكان أمير المؤمنين عليه السلام أصدق من برأ الله من بعد رسول الله ﷺ وكان الذي يكذب عليه ويعمل في تكذيب صدقه بما يفترى عليه من الكذب عبدالله بن سبأ لعنه الله وكان ابو عبدالله الحسين بن علي عليه السلام قد ابتلى بالمختار ثم ذكر أبو عبدالله: الحارث الشامي وبنان فقال كان يكذبان على علي بن الحسين عليه السلام ثم ذكر المغيرة بن سعيد وبزيعا والسري واما الخطاب ومعمراً وبشاراً الاشعري وحمزة البربري وصائد النهدي فقال: لعنهم الله إنا لانخلو من كذاب أو عاجز الراي كفانا الله مؤنة كل كذاب واذاقهم الله حرّ الحديد.^١

اقول: الرواية كما ترى مرسله ظاهراً لان الكشي لا يروي عن سعد بلا واسطة ومثلها سبع روايات آخر متقدمة على هذه الرواية في الكشي لكن في ثامنتها. قال: حدثني الحسين بن الحسن بن بندار ومحمد بن قولويه القميان قالا حدثنا سعد بن عبدالله... (ص ٣٠١ و الرقم ٥٤١) والظاهر ان الضمير في الفعل (قال) راجع الى محمد بن مسعود كما يظهر من سابقتها ومن تأمل في رجال الكشي يظن ظناً قوياً انه يعتمد على الواسطة المذكورة في سند، في بقية الاسناد فتصبح الرواية معتبرة فلاحظ. لكن محمد ابن خالد مجهول فالرواية ضعيفة

اقول: والروايات في حق أبي الخطاب كثيرة مقطوعة الصدور إجمالاً ثم انه نقل الكشي عن ابن مسعود عن علي بن الحسن انه بعث عيسى بن موسى بن علي بن عبدالله بن العباس عامل المنصور على الكوفة الى أبي الخطاب لَمَّا بلغه أنهم أظهروا الاباحات ودعوا الناس الى نبوة ابي الخطاب وانهم يجتمعون في المسجد ولزموا الاساطين يرون الناس أنهم قد لزموها للعبادة وبعث اليهم رجلاً فقتلهم جميعاً لم يفلت منهم إلا رجل واحد....

١٣١ و ١٣٣ - محمد بن احمد بن حماد ابو علي المحمودي و أبوه والبلالي

[٢٣٨ / ١٥٠] رجال الكشي: عن بعض الثقات انه خرج لاسحاق بن اسماعيل من ابي

محمد العسكري عليه السلام توقيع... ويا اسحاق اقرء كتابنا على البلالي عليه السلام فانه الثقة المأمون العارف بما يجب عليه واقرأه على المحمودي عافاه الله فما احمدنا له لطاعته...^١ اقول: انا متردد في صدور هذا التوقيع الطويل من العسكري عليه السلام لان عدة من جمالاته لا يناسب مقام الإمام وعلى تقدير صدوره فما ذكرناه هنا يدل على حسن المحمودي كما لا يخفي. [١٥١/ ٢٣٩] وعن ابن مسعود عن ابي علي المحمودي قال: كتب ابو جعفر عليه السلام إلي بعد وفاة ابي: قد مضى ابوك رضى الله عنه وعنك وهو عندنا على حالة محمودة ولن تبعد^٢ من تلك الحال.

١٣٤ - محمد بن إسماعيل بن بزيع

[١٥٢/ ٢٤٠] تهذيب الاحكام: باسناده عن سعد بن عبدالله عن احمد بن محمد عن محمد بن اسماعيل بن بزيع قال: سألت ابا جعفر عليه السلام: ان يأمر لي بقميص أعده لكفني فبعث به الى فقلت: كيف اصنع فقال: انزع ازراه.^٣ قد تقدم في عنوان ٧٢ و ٧٣ ما يدل على عدالة محمد المذكور وعبد الحميد.

١٣٥ - محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق عليه السلام

[١٥٣/ ٠] سيأتي في أحوال موسى بن جعفر عليه السلام عن أصول الكافي ما يدل على سعاية محمد عند هارون لعمّه الكاظم عليه السلام وخسرانه للدين والدنيا.

١٣٦ - محمد بن حكيم

[١٥٤/ ٢٤١] رجال الكشي: عن حمدويه عن محمد بن عيسى عن يونس بن عبد الرحمن عن حماد قال: كان أبو الحسن عليه السلام يأمر محمد بن حكيم أن يجالس أهل المدينة في مسجد رسول الله ﷺ وان يكلمهم و يخاصمهم حتى كلمهم في صاحب

١. رجال الكشي / ٥٧٩ الرقم ١٠٨٨.

٢. وفي نسخة: ولم يعد من تلك الحال. رجال الكشي / ٥١١ الرقم ٩٨٦ و ٥٦٠ الرقم ١٠٥٧.

٣. التهذيب: ١ / ٣٠٤ و جامع الاحاديث: ٣ / ٢٥٠.

القبر، فكان اذا انصرف إليه قال له: ما قلت لهم وما قالوا لك ويرضي بذلك منه.^١
 اقول: لا يبعد أن حماداً إما ابن عيسى أو ابن عثمان الثقة فالرواية صحيحة لكنها لا
 تدل على وثاقة محمد في اقواله. فتأمل

١٣٧ - محمد بن سنان الزاهري

[١٥٥/٠] رجال الكشي: عن ابي طالب عبدالله بن الصلت القمي قال: دخلت على ابي
 جعفر الثاني عليه السلام في آخر عمره فسمعتة يقول: جزي الله صفوان بن يحيى ومحمد بن
 سنان و زكريا ابن آدم عني خيراً فقد وفوا لي. ولم يذكر سعد ابن سعد، قال: فخرجت
 فلقيت موقفاً فقلت له: إن مولاي ذكر صفوان و محمد بن سنان و زكريا بن آدم و جزأهم
 خيراً ولم يذكر سعد بن سعد قال: فعدت اليه، فقال: جزي الله صفوان بن يحيى ومحمد
 بن سنان و زكريا ابن آدم وسعد بن سعد عني خيراً فقد وفوا لي.^٢

اقول: الرواية كما ترى مرسلة سنداً و قيل انها صحيحة، والظاهر انه لاجل الرواية
 السابقة عليها في رجال الكشي وهو هكذا: حدثني محمد بن قولويه قال حدثني سعد بن
 عبدالله قال حدثني ابو جعفر احمد بن محمد بن عيسى عن رجل عن علي بن الحسين
 بن داود القمي. فيستظهر ان قوله في هذه الرواية: عن ابي طالب عطف على قوله في
 السند السابق عن رجل فان احمد بن محمد بن عيسى يروي عن ابي طالب المذكور وهذا
 وان كان محتملاً بل مظنوناً بل لعلّه طريقة الكشي في كثير من الموارد خلافاً لمن زعم
 ارسال امثال هذه الروايات. لكن يحتمل الارسال وحذف الواسطة اذ لو كان الواسطة من
 تقدم في السند السابق لكان من المناسب ذكر الحرف العاطفة نحو: (و عن ابي طالب...) فتأمل
 وانا لم اعتمد على روايات محمد بن سنان في هذا الكتاب. و يحتمل عطفه على
 علي بن الحسين كما جزم به في المستدرك (٥٥٨) من خاتمته فيكون الخبر مرسلًا
 ولعلّه الأظهر.

١. رجال الكشي / ٤٤٩ الرقم ٨٤٤

٢. رجال الكشي / ٥٠٣ الرقم ٩٦٤

١٣٨ - ١٤٤ - محمد بن صالح بن محمد الهمداني الوكيل الدهقان وأبوه

[١٥٦ / ٠] مَرَّ فِيمَا رَوَاهُ الْكَشِي عَنْ بَعْضِ الثَّقَاتِ عَنِ الْعَسْكَرِيِّ عليه السلام مِنَ التَّوْقِيعِ الطَّوِيلِ: فَإِذَا أوردت بغداد فاقراه على الدهقان وكيلنا وثقتنا والذي يقبض من موالينا... يقول السيد الاستاذ (طال عمره) في معجمه: وغير بعيد أن يكون المراد بالدهقان هو محمد بن صالح فان الموصوفين بالدهقان بين من لم يكن وكيلا مثل ابراهيم الدهقان وعبيدالله بن عبدالله الدهقان وبين من هو خبيث وملعون كعروة بن يحيى.^١

اقول: وعلى هذا البناء والبناء على اعتبار متن التوقيع وعدم الاشكال فيه، تصير روايات محمد بن صالح معتبرة فان غيره لا يصلح ارادته من الرواية المذكورة لما ذكره السيد الاستاذ فمن في معجمه و من رواياته:

[١٥٧ / ٢٤٢] اصول الكافي: عن علي بن محمد عن محمد بن صالح قال: لما مات أبي وصار الامر إلي كان لأبي على الناس سفاتج من مال الغريم فكتبت إليه أعلمه، فكتب: طالبهم واستقض عليهم.^٢ اقول: والمراد بالغريم هو ولي العصر عجل الله تعالى فرجه كما قال المفيد انه رمز كانت الشيعة تعرفها قديما بينها.

[١٥٨ / ٢٤٣] كمال الدين: عن أبيه ومحمد بن الحسن رضي الله عنهما قالوا حدثنا عبدالله بن جعفر الحميري قال: حدثنا محمد بن صالح الهمداني قال: كتبت الي صاحب الزمان عليه السلام إن أهل بيتي يؤذونني ويقرعونني بالحديث الذي روي عن آبائك عليهم السلام أنهم قالوا: خدامنا وقوامنا شرار خلق الله. فكتب عليه السلام: ويحكم ما تقرءون ما قال الله عز وجل: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرى ظَاهِرَةً﴾. ونحن والله القرى التي بارك الله فيها وأنتم القرى الظاهرة.^٣

١٤٥ - محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى الانصاري القاضي

[١٥٩ / ٢٤٤] معاني الأخبار للصدوق: عن أبيه (رحمه الله) عن سعد عن أحمد بن

١. معجم رجال الحديث: ١٦ / ١٨٦.

٢. الكافي: ١ / ٥٢١.

٣. كمال الدين: ٢ / ٤٨٣ و معجم رجال الحديث: ١٦ / ١٨٦.

محمد عن علي بن الحكم عن أبان الأحمر عن عبدالله بن سنان قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن امرأة أوصت بثلثها يقضي به دين ابن أخيها وجزء لفلان وفلانة فلم أعرف ذلك فقدمنا الى ابن ابي ليلى قال: فما قال لك؟ قلت: قال: ليس لهما شيء فقال: كذب والله لهما العشر من الثلث.^١ اقول: الرجل من قضاة العامة ولكن ربما يأخذ بقول الأئمة عليهم السلام حكاية عن قضاء امير المؤمنين عليه السلام ويبطل رأيه وحكمه لأجله كما يظهر من صحيح ابن اذينة الذي رواه المشائخ الثلاثة.^٢

١٤٦ - محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن المجتبى عليه السلام النفس الزكية

[١٦٠ / ٠] سيأتي قول الصادق عليه السلام في رواية العيص بن القاسم في حقه: ما من نبي ولا وصي ولا ملك إلا في كتاب عندي والله ما لمحمد بن عبدالله فيه اسم.^٣
اقول: ولعل المراد بالملوك الملوك الذين ينتهون الى زمان حضور الأئمة عليهم السلام فان استيفاء أسامي جميع الانبياء والاصياء وجميع الملوك من اول الدنيا الى آخرها يحتاج الى مجلدات كثيرة. وعلى اي حال التحقيق ضعف سند الرواية.

١٤٧ - محمد بن عبدالله بن الطيار

[١٦١ / ٢٤٥] رجال الكشي: عن حمدويه وابراهيم قالا حدثنا محمد بن عيسى عن ابن ابي عمير عن هشام بن الحكم قال: قال لي أبو عبدالله عليه السلام: ما فعل ابن الطيار قلت: مات. قال: رحمه الله ولقاه نضرة وسرورا فقد كان شديد الخصومة عنا اهل البيت.^٤
[١٦٢ / ٢٤٦] وبهذا الاسناد عن محمد بن عيسى عن يونس عن أبي جعفر الاحول عن ابي عبدالله عليه السلام فقال: ما فعل ابن الطيار؟ فقلت: توفي فقال: رحمه الله ادخل الله عليه الرحمة ونضره فانه كان يخاصم عنا اهل البيت.^٥

١. معاني الاخبار / ٢١٧.

٢. التهذيب: ٩ / ١٤٠ - ١٤١ والفقيه: ٤ / ١٨١.

٣. بحار الانوار: ٤٧ / ٢٧٣ و ٢٦ / ١٥٧ و بصائر الدرجات / ١٦٩.

٤. رجال الكشي / ٣٤٩ الرقم ٦٥١.

٥. رجال الكشي / ٣٤٩ الرقم ٦٥٢.

اقول: بناء على استفادة وثاقة الرجل وصداقته من هاتين الروايتين يدخل رواياته في الروايات المعتمدة ومنها:

[١٦٣/٠] وبهذا الاسناد عن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن ابان الاحمر عن الطيارة قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: بلغني انك كرهت مناظرة الناس وكرهت الخصومة؟ فقال عليه السلام: اما كلام مثلك للناس فلا نكرهه، من اذا طار أحسن ان يقع وان وقع يحسن ان يطير، فمن كان هكذا فلا نكره كلامه.^١

اقول: وعن جمع ان المراد بابن الطيار هو حمزة بن محمد بن عبدالله وذهب السيد الخوئي مد ظله الى انه محمد بن عبدالله وهو الأصح فلاحظ.

١٤٨ - ١٤٩ - محمد بن عثمان بن سعيد العمري وابوه النائبان عن الحجة القائم (عجل الله فرجه)

[١٦٤/٠] اصول الكافي: في باب تسمية من رآه (اي الحجة) عليه السلام بالسند الصحيح عن الحسن العسكري عليه السلام: العمري وابنه ثقتان فما أدبنا إليك عني فعني يؤدبان وما قالالك فعني يقولان فاسمع لهما وأطعهما فإنهما الثقتان المأمونان...^٢

[١٦٥/٢٤٧] غيبة الشيخ: (ذكر السفراء الممدوحين) باسناده عن عبدالله بن جعفر^٣ قال: خرج التوقيع إلى الشيخ ابي جعفر محمد بن عثمان بن سعيد العمري «قدس الله روحه» في التعزية بأبيه رضى الله تعالى عنه وفيه: اجزل الله لك الثواب وأحسن لك العزاء رزيت ورزينا وأوحشك فراقه وأوحشنا فسرّه الله في منقلبه، كان من كمال سعادته أن رزقه الله تعالى ولداً مثلك يخلفه من بعده ويقوم مقامه بأمره ويترحّم عليه، واقول: الحمد لله فان الانفس طيبة بمكانك وما جعله الله عزّ وجلّ فيك وعندك واعانك الله وقواك وعضدك ووفقك، وكان لك ولياً وحافظاً وراعياً وكافياً.^٤

١. رجال الكشي / ٣٤٨ رقم ٦٥٠ و معجم رجال الحديث: ٦ / ٢٨٠.

٢. الكافي: ٢ / ١٢٠ - ١٢١.

٣. سند الشيخ الى كتب عبدالله بن جعفر الحميري في الفهرست معتبر لكن في كفايته للحكم بحجّيته بحث ذكرناه في كتابنا «بحوث في علم الرجال» والفقير لحد الآن لم اعتمد عليه والله العالم.

٤. الغيبة للشيخ الطوسي / ٣٦١ و معجم رجال الحديث: ٦ / ٢٧٠.

[١٦٦ / ٠] الفقيه: عن عبدالله بن جعفر الحميري انه قال: سألت محمد بن عثمان العمري (رضي الله عنه) فقلت له: رأيت صاحب هذا الامر عليه السلام؟ فقال: نعم وآخر عهدي به عند بيت الله الحرام وهو يقول: اللهم أنجز لي ما وعدتني. قال محمد بن عثمان (رضي الله عنه وارضاه): ورأيت صلوات الله عليه متعلقاً باستار الكعبة في المستجار وهو يقول: اللهم انتقم لي من اعدائك.^١

١٥٠ - محمد بن علي امير المؤمنين عليه السلام

[١٦٧ / ٢٤٨] توحيد الصدوق: عن ابن الوليد عن الصقار عن ابن أبي الخطاب عن ابن بشير عن الحسين بن ابي حمزة قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: قال أبي: ان محمد بن (علي ابن) الحنفية كان رجلاً رابط الجأش وأشار بيده وكان يطوف بالبيت فاستقبله الحجاج فقال: قد هممت أن أضرب الذي فيه عيناك، قال له محمد: كلاً إن الله تبارك اسمه في خلقه في كل يوم ثلاثمائة لحظة او لمحة فلعل إحداهن تكفك عني^٢ الجأش الصدر والقلب ورابط الجأش الشجاع. لاحظ احوال الامام السجاد عليه السلام حيث انه عليه السلام قبل الحق وتولي اهله.

١٥١ - محمد بن علي بن بلال

[١٦٨ / ٠] سبق عن رجال الكشي توقيع الامام العسكري عليه السلام الطويل وفيه: يا اسحاق اقرء كتابنا على البلالي عليه السلام فانه الثقة المامون العارف بما يجب عليه. اقول: استظهر بعضهم ان المراد به هو محمد بن علي بن بلال. [١٦٩ / ٢٤٩] اصول الكافي: علي بن محمد عن محمد بن علي بن بلال قال: خرج إلي من أبي محمد قبل مضيّه بسنتين يخبرني بالخلف من بعده ثم خرج إلي قبل مضيّه بثلاثة ايام يخبرني بالخلف من بعده.^٣

١. الفقيه: ٥٢٠ / ٢.

٢. التوحيد / ١٢٨ و بحار الانوار: ٤٢ / ١٠٦.

٣. الكافي: ٣٢٧ / ١.

اقول: الشيخ الطوسي عليه السلام قد وثق محمد بن علي بن بلال في رجاله ولكن قال في كتاب غيبته: ابو طاهر محمد بن علي بن بلال، وقصته معروفة فيما جرى بينه وبين ابي جعفر محمد بن عثمان العمري نضراً لله وجهه وتمسكه بالاموال التي كانت عنده للامام وامتناعه من تسليمها وادعائه انه الوكيل حتى تبرأت الجماعة منه ولعنوه وخرج فيه من صاحب الزمان ما هو معروف.^١

اقول: هذا الانقلاب وان كان غير بعيد لكن ان صح انحرافه هذا فهو يؤكد الشك في صحة التوقيع المتقدم فان توصيفه بالثقة المأمون من قبل الامام مع علمه بما يؤل حاله في المستقبل بعيد فتأمل فانه له نظير. كما استظهرناه فيما سبق إلا أن يقال أن البلايا المذكور في التوقيع غير هذا او يمنع عموم علم الامام بالحوادث كلها على نحو الموجبة الكلية.

١٥٢ - محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه (الشيخ الصدوق رضوان الله عليه)

[١٧٠ / ٢٥٠] غيبة الشيخ: عن جماعة عن الصدوق وأخيه حسين بن علي قال: حدثنا ابو جعفر محمد بن علي الاسود (رحمه الله) قال: سألتني علي بن الحسين بن موسى بابويه عليه السلام بعد موت محمد بن عثمان العمري عليه السلام أن أسأل أبا القاسم الروحي (قدس الله روحه) ان يسأل مولانا صاحب الزمان عليه السلام أن يدعوا لله أن يرزقه ولداً ذكراً. قال فسألته فأنهى ذلك ثم أخبرني بعد ذلك بثلاثة ايام انه قد دعا لعلي بن الحسين (رحمه الله) فانه سيولد له ولد مبارك ينفع الله به وبعده اولاد (الى ان قال) فولد لعلي بن الحسين عليه السلام تلك السنة محمد بن علي وبعده اولاد.^٢ ورواه الصدوق عن محمد بن علي الأسود في كمال الدين رجال الحديث.

اقول: محمد بن علي الاسود لم يوثق لكن قال الاستاذ في معجمه في ترجمته: من مشايخ الصدوق ذكره مترضياً عليه ومترحماً (اي في هذا الموضع ونقل هذه الرواية) على

١. الغيبة للشيخ / ٤٠٠ و معجم رجال الحديث: ١٦ / ٣١٠.

٢. الغيبة للشيخ / ٣٢٠ و كمال الدين: ٢ / ٥٠٣ و معجم رجال الحديث: ١٦ / ٣٢١.

انه من المحتمل قوياً ان الصدوق اطمنن بصدقه من جهة القرائن فلاحظ.

ويؤكد ما رواه الشيخ الطوسي أيضاً في غيبته عن ابن نوح والحسين بن محمد بن سودة عن مشائخ قم أن علي بن الحسين كتب الى ابي القاسم الحسين بن روح، ان يسأل الحضرة ان يدعو الله ان يرزقه أولاداً فقهاء فجاء الجواب إنك لا ترزق من هذه وستملك جارية ديلمية وترزق منها ولدين فقيهين... وهذا امر مستفيض في اهل قم. ونقل النجاشي في ترجمة والد الصدوق علي بن الحسين بن موسى بن بابويه عن الحسين بن عبيدالله الغضائري انه يقول: سمعت أبا جعفر يقول انا ولدت بدعوة صاحب الامر عليه السلام ويفتخر بذلك. اقول: وكفى بهذا فخراً وعزاً وحق له أن يفتخر لاسيما وهو صندوق السنة.

١٥٣ - ١٥٧ - محمد بن علي الشلمغاني والسريعي والبلالي والهلالي والنميري

[١٧١ / ٢٥١] غيبة الشيخ: اخبرنا جماعة عن ابي محمد هارون بن موسى قال حدثنا محمد بن همام قال: خرج علي يد الشيخ أبي القاسم الحسين بن روح عليه السلام في ذي الحجة سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة في ابن ابي العزاقر والمداد رطب لم يجف واخبرنا جماعة عن ابن داود قال: خرج التوقيع من الحسين بن روح في الشلمغاني وانفذ نسخته الى ابي علي بن همام في ذي الحجة سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة قال ابن نوح وحدثنا ابو الفتح أحمد بن ذكا مولي علي بن محمد بن الفرات عليه السلام قال أخبرنا أبو علي بن همام بن سهيل بتوقيع خرج في ذي الحجة سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة قال محمد بن الحسن بن جعفر بن اسماعيل بن صالح الصيمري أنفذ الشيخ الحسين بن روح عليه السلام من محبسه (في مجلسه - ك) في دارالمقتدر إلى شيخنا ابي علي بن همام في ذي الحجة سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة وأمله أبو علي وعرفني أن أبا القاسم عليه السلام راجع في ترك اظهاره فانه في يد القوم وحبسهم فأمر باظهاره وان لا يخشى ويأمن فتخلص (ويخلص - ك) وخرج من الحبس بعد ذلك بمدة يسيرة (والحمد لله التوقيع عرف) قال الصيمري (عرفك الله الخير أطل الله بقاءك وعرفك الخير كله وختم به عملك من تثق بدينه و تسكن إلى نيته من إخواننا أسعدكم الله) وقال ابن داود (ادام الله سعادتك من تسكن الي دينه وتثق بنيته جميعاً بأن محمد بن علي المعروف بالشلمغاني) زاد ابن داود (هو ممن عجل الله له

النقمة ولأمله) قد ارتدت عن الاسلام وفارقه اتفقوا^١ وألحد في دين الله وأدعي ما كفر معه بالخالق) قال هارون فيه (بالخالق جلّ وتعالى وافترى كذباً وزوراً وقال بهتاناً وإثماً عظيماً) قال هارون (وأمرأً عظيماً كذب العادلون بالله وضلّوا ضلالاً بعيداً وخسروا خسراً مبيناً وإننا قد برئنا إلى الله تعالى وإلى رسوله وآله صلوات الله وسلامه ورحمته وبركاته عليهم بمنّه ولعنائه عليه لعائن الله) اتفقوا^٢ زاد ابن داود (تتري في الظاهر منا والباطن في السر والجهر وفي كل وقت وعلى كل حال وعلى من شايعه وتابعه او بلغه هذا القول منا وأقام على توليه بعده وأعلمهم) قال الصيمري (تولاكم الله) قال ابن ذكاء (أعزكم الله انا من التوقي) قال ابن داود (اعلم اننا من التوقي له) قال هارون (واعلمهم اننا في التوقي والمحاذرة منه) قال ابن داود و هارون (على مثل من تقدمنا لنظرائه) قال الصيمري (على ما كنا عليه ممن تقدّمه من نظرائه) وقال ابن ذكاء (على ما كان عليه من تقدّمنا لنظرائه) اتفقوا^٣ (من الشريعي والنميري والهلالي والبلالي وغيرهم، وعادة الله) قال ابن داود و هارون (جلّ ثنائه) واتفقوا مع ذلك قبله وبعده عندنا جميلة وبه نثق واياه نستعين وهو حسبنا في كل امورنا ونعم الوكيل) قال هارون واخذ ابو علي هذا التوقيع ولم يدع أحداً من الشيوخ إلّا وأقرأه آياه وكوتب من بعد منهم بنسخته في سائر الامصار فاشتهر ذلك في الطائفة فاجتمعت على لعنه والبراءة منه وقتل محمد بن علي الشلمغاني في سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة.^٤ و لتحقيق الرواية وأمثالها لابد من مراجعة علم الرجال.

١٥٨ - محمد بن علي بن مهزيار

[١٧٢/٢٥٢] غيبة الشيخ: بسنده عن الكليني قال: سألت محمد بن عثمان العمري رحمته الله

١. لم يفهم معنى قوله (واتفقوا) في هذا المقام ولعلّه خطاب للمؤمنين وامرهم بوحدة النظر في حق الشلمغاني و أصحابه.

٢. لم يفهم معنى قوله (واتفقوا) في هذا المقام ولعلّه خطاب للمؤمنين وامرهم بوحدة النظر في حق الشلمغاني و أصحابه.

٣. لم يفهم معنى قوله (واتفقوا) في هذا المقام ولعلّه خطاب للمؤمنين وامرهم بوحدة النظر في حق الشلمغاني و أصحابه.

٤. الغيبة للشيخ الطوسي / ٤١٠ - ٤١٢ و جامع الاحاديث: ٤٤٦ / ١٤ - ٤٤٨.

ان يوصل لي كتابا قد سألت فيه عن مسائل أشكلت عليّ فورد التوقيع بخط مولانا صاحب الزمان عليه السلام: أمّا سألت عنه أرشدك الله (الي ان قال) وأمّا محمد بن علي بن مهزيار الاهوازي فسيصلح الله له قلبه ويزيل عنه شكّه.^١

و رواه الصدوق عن محمد بن محمد بن عصام الكليني عليه السلام عن محمد بن يعقوب الكليني في كمال الدين والظاهر أنّ حفيد عصام حسنٌ لترحم الصدوق عليه او ترضيه عنه أينما ذكره كما قاله المامقاني في رجاله وقد ذكرنا في علم الرجال ان كثرة الترحم والترضي دليل الحسن فلاحظ.

١٥٩ - محمد بن علي بن النعمان مؤمن الطاق

[١٧٣ / ٢٥٣] رجال الكشي: عن حمويه عن محمد بن عيسى بن عبيد و يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن أبي العباس البقباقي عن ابي عبدالله عليه السلام أنّه قال: أربعة أحبّ الناس إليّ أحياءً وأمواتاً: بريد بن معاوية العجلي و زرارة بن اعين و محمد بن مسلم و ابو جعفر الاحول أحبّ الناس إليّ أحياءً وأمواتاً.^٢ ورواه الصدوق بسند صحيح عن يعقوب بن يزيد في مقدمة «كمال الدين» كما في المعجم.

[١٧٤ / ٢٥٤] وعنه عن محمد بن عيسى عن يونس عن إسماعيل بن عبد الخالق قال: كنت عند ابي عبدالله عليه السلام ليلاً فدخل عليه الاحول فدخل به من التذليل والاستكانة أمر عظيم، فقال أبو عبدالله عليه السلام: مالك وجعل يكلمه حتّى سكن. ثم قال له: بم تخاصم الناس فاخبره بما يخاصم الناس ولم أحفظ منه ذلك فقال: ابو عبدالله عليه السلام خاصمهم بكذا وكذا.^٣ لاحظ حال بن عبد الخالق في الرجال.

١٦٠ - ١٦١ - محمد بن مسلم الثقفي الطحان وابو كريمة

[١٧٥ / ٢٥٥] رجال الكشي: عن محمد بن قولويه عن سعد عن أحمد بن محمد بن

١. الغيبة للشيخ الطوسي / ٢٩٠ و معجم رجال الحديث: ١٧ / ٣١ و كمال الدين: ٢ / ٤٨٣.

٢. رجال الكشي / ١٨٥ الرقم ٣٢٦ و كمال الدين: ١ / ٧٦.

٣. رجال الكشي / ١٨٦ الرقم ٣٢٨.

عيسى عن عبدالله بن محمد الحجاج عن العلاء بن رزين عن عبدالله بن أبي يعفور قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: انه ليس كل ساعة القاك و لا يمكن القدوم ويجيء الرجل من أصحابنا فيسألني وليس عندي كلما يسألني عنه، قال: فما يمنعك من محمد بن مسلم الثقفي فانه قد سمع من أبي وكان عنده وجيهاً^١

[١٧٦/٢٥٦] وعن حمدويه بن نصير عن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي بن فضال عن عبدالله بن بكير عن زرارة قال: شهد ابو كريمة الازدي ومحمد بن مسلم الثقفي عند شريك بشهادة وهو قاض فنظر في وجههما ملياً، ثم قال: جعفران فاطميان فبكيا، فقال لهما ما يبكيكما قالاه: نسبتنا الى أقوام لا يرضون بأمثالنا ان يكونا اخوانهم لما يرون من سخف ورعنا ونسبتنا الى رجل لا يرضي بأمثالنا ان يكونوا من شيعته فان تفضل وقبلنا فله المنّ علينا والفضل فينا فتبسم شريك ثم قال: اذا كانت الرجال فليكن أمثالكما باولئك، يا وليد أجزهما هذه المرة، قال فحججنا فخبرنا أبا عبدالله عليه السلام بالقصة، فقال: مالشريك شركه الله يوم القيامة بشراكين من نار^٢.

اقول: وقد تقدم ما يدل على جلالته وعظمته في عنوان زرارة وليث غيرهم فسلام على مثل هؤلاء يوم ولدوا و يوم توفوا و يوم يبعثون حياً.

١٦٢ - محمد بن موسى السريعي

[١٧٧/٢٥٧] غيبة الشيخ: أخبرنا جماعة عن أبي محمد التلعكبري عن أبي علي محمد بن همام قال: كان الشريعي يكني بابي محمد قال هارون وأظنّ اسمه كان الحسن وكان من أصحاب أبي الحسن علي بن محمد ثم الحسن بن علي بعده عليه السلام وهو أول من ادّعى مقاماً لم يجعله الله فيه ولم يكن أهلاً له وكذب على الله... وخرج توقيع الامام عليه السلام بلغه والبراءة منه. قال هارون ثم ظهر منه القول بالكفر والالحاد^٣.

قال السيد الاستاذ في معجمه: غير خفي ان من ذكره الشيخ في رجاله والكشي ومن

١. رجال الكشي / ١٦١ - ١٦٢ الرقم ٢٧٢.

٢. رجال الكشي / ١٦٢.

٣. الغيبة للشيخ الطوسي / ٣٩٧ و معجم رجال الحديث: ١٧ / ٢٨٦.

ذكره الشيخ في الغيبة واحد وإنما الاختلاف بالسريعي والشريفي والشريعي من اختلاف النسخ وظن التلعكبري أن أسمه الحسن لكن صريح الكشي والشيخ في الرجال انه محمد بن موسى.

أقول: وعلى كل لابد من إثبات صحة التوقيع المشار إليه وقد مر ذكره في توقيع سبق في عنوان ابي الخطاب قريباً.

١٦٣ - المختار بن ابي عبيدة الثقفي

[١٧٨ / ٢٥٨] رجال الكشي: عن ابراهيم بن محمد الختلي عن أحمد بن إدريس عن محمد بن أحمد عن الحسن بن علي الكوفي عن العباس بن عامر عن سيف بن عميرة عن جارود بن المنذر عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما امتشطت فيناها شميمة ولا اختضبت حتى بعث الينا المختار برؤوس الذين قتلوا الحسين عليه السلام.^١

أقول: ابراهيم بن محمد بن عباس الختلي شيخ الكشي رجل صالح كما عن الشيخ في رجاله، والحسن بن علي الكوفي هو حفيد عبدالله بن المغيرة كما قيل فهو ثقة فالرواية معتبرة، ولا شك ان عمل المختار صار سبباً لمسرة أهل البيت عليهم السلام ومساءة أعدائهم وهذا لا يحتاج فهمه الى رواية وهي فضيلة عظيمة للمختار لكنها لا تتعلق بوثاقته وصدقه.

[١٧٩ / ٠] وعن محمد بن الحسن وعثمان بن حامد قالوا حدثنا محمد بن يزداد الرازي عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن عبدالله المزخرف عن حبيب الخثعمي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان المختار يكذب على علي بن الحسين عليه السلام. هذا ولكن في ص ٢٢٦ والرقم ٤٠٤ في ترجمة المغيرة بن سعيد رواها هكذا: محمد بن الحسن عن عثمان بن حامد قال حدثنا محمد بن يزداد عن محمد بن الحسين عن المزخرف عن حبيب الخثعمي عن ابي عبدالله عليه السلام قال: كان للحسن كذاب يكذب عليه ولم يسمه وكان للحسين عليه السلام كذاب يكذب عليه ولم يسمه وكان المختار يكذب على علي بن الحسين عليه السلام وكان المغيرة بن سعيد يكذب على أبي. ^٢

١. رجال الكشي / ١٢٧ الرقم ٢٠٢.

٢. رجال الكشي / ١٢٥ الرقم ١٩٨ و ٢٢٦ الرقم ٤٠٤.

اقول: وعليه فالرواية غير معتبرة لان الكشي يروي عن ثلاثة مسمين بمحمد بن الحسن كما قيل أحدهم مجهول ثانيهم مهمل وهو محمد بن الحسن الكشي وثالثهم فيه كلام فلاحظ. ثم على فرض صحة كلمة الواو العاطفة مكان كلمة (عن) الجارة يتوقف أيضا اعتبار الرواية على أنّ حبيباً هو ابن المعلل دون بن المعلى المجهول ان لم يثبت اتحادهما. ومّر في صحيحة ابن سنان في عنوان محمد بن ابي زينب على تردد في ارسالها ان الحسين بن علي عليه السلام قد ابتلى بالمختار اي يكذب عليه، لكن أورد عليه بانه لم يسمع كذبة من المختار حتى في رواية ضعيفة على الحسين عليه السلام وأحتمل أنّه غير المختار المعروف فتأمل. ويحتمل ان كلمة الحسين بن علي مقلوبة كلمة علي بن الحسين والله العالم.

١٦٤ - مرثد بن ابي مرثد الغنوي

[١٨٠ / ٢٥٩] الفقيه: باسناده عن علي بن رثاب عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وامير المؤمنين عليه السلام ومرثد بن أبي مرثد الغنوي يعقبون بعيراً بينهم وهم منطلقون إلى بدر.^١ اقول: والاسناد صحيح كما يظهر من المشيخة.

١٦٥ - مسلم مولى أبي عبدالله عليه السلام

[١٨١ / ٢٦٠] رجال الكشي: محمد بن مسعود قال حدثني عبدالله بن محمد بن خالد عن الوشاء عن الرضا عليه السلام قال: ذكر أنّ مسلماً مولى جعفر بن محمد سندي وأنّ جعفرًا قال له: أرجو ان تكون قد وقفت الاسم وأنه علّم القرآن في النوم فاصبح وقد علمه. قال محمد بن الوليد: كان من اولاد السند.^٢ اقول: ابن الوليد هو البجلي الثقة كما يظهر من الرواية السابقة عليها في الكتاب الكشي.

١٦٦ - معلّى بن خنيس

[١٨٢ / ٢٦١] رجال الكشي: حدثني حمدويه بن نصير قال حدثني العبيدي عن ابن أبي

١. الفقيه: ٢ / ٢٩٣.

٢. رجال الكشي / ٣٣٨ - ٣٣٩ الرقم ٦٢٤.

عمير عن عبدالرحمن بن الحجاج قال حدثني إسماعيل بن جابر كنت عند ابي عبدالله عليه السلام مجاوراً بمكة فقال لي: يا إسماعيل أخرج حتى تأتي مرة أو عسفان فسل هل حدث بالمدينة حدث؟ قال: فخرجت حتى أتيت مرأفلم الق أحداء، ثم مضيت حتى أتيت عسفان فلم يلقيني أحد فارتحلت من عسفان فلما خرجت منها لقيني عير تحمل زيتا من عسفان، فقلت لهم: هل حدث بالمدينة حدث؟ قالوا: لا إلا قتل هذا العراقي الذي يقال له المعلى بن خنيس. قال: فانصرفت الى ابي عبدالله عليه السلام فلما رأيته قال لي: يا اسماعيل قتل المعلى بن خنيس؟ فقلت: نعم قال: أما والله لقد دخل الجنة.^١

اقول: مرة بالفتح والتشديد هو الجبل من الظهران على مرحلة من مكة وعسفان بالضم على مرحلتين من مكة كما عن المراصد. واعتبار الرواية مبنية على ان اسماعيل ابن جابر هو الجعفي الثقة وان كلمة الخثعمي في كلام الشيخ محرفة الجعفي كما هو غير بعيد.

[٢٦٢/ ١٨٣] عن ابن نجران عن حماد الناب عن المسمعي قال: لما أخذ داود بن علي المعلى بن خنيس حبسه وأراد قتله فقال له معلى اخرجني الى الناس فان لي ديناً كثيراً وما لا حتى أشهد بذلك. فأخرجه الى السوق فلما اجتمع الناس قال: يا ايها الناس انا معلى بن خنيس فمن عرفني فقد عرفني اشهدوا أن ما تركت من مال عين او دين أو أمة أو عبد أو دار أو قليل أو كثير فهو لجعفر بن محمد. قال: فشد عليه صاحب شرطة داود فقتله قال: فلما بلغ ذلك أبا عبدالله عليه السلام خرج يجرّ ذيله حتى دخل على داود بن علي وإسماعيل ابنه خلفه فقال: يا داود قتلت مولاي وأخذت مالي! قال: ما أنا بقتله ولا أخذت مالك. قال: والله لأدعون الله على من قتل مولاي وأخذ مالي! قال ما قتلته ولكن قتله صاحب شرطتي فقال: باذنك أو بغير إذنك؟ قال: بغير إذني قال: يا اسمعيل شأنك به! قال: فخرج اسمعيل والسيوف معه حتى قتله في مجلسه.

قال حماد: وأخبرني المسمعي عن معتب قال: فلم يزل ابو عبدالله عليه السلام ليلته ساجداً وقائماً قال فسمعته في آخر الليل وهو ساجد ينادي: اللهم إني أسألك بقوتك القوية

وبمحالك الشديد وبعزتك التي خلقك لها ذليل أن تصلي على محمد وآل محمد وإن
تاخذه الساعة. قال: فوالله ما رفع رأسه من سجوده حتى سمعنا الصائحة فقالوا: مات داود
بن علي. فقال أبو عبدالله عليه السلام: اني دعوت الله عليه بدعوة بعث الله إليه ملكا فضرب رأسه
بمرزبة إنشقت منها مئنته.^١

أقول: الظاهر ان كلمة عن ابن أبي نجران في اول السند عطف على كلمة: عن ابن أبي
عمير في السند السابق وعليه فالسند متصل صحيح غير مرسل.

[٢٦٣ / ١٨٤] وعن حمديوه قال حدثنا محمد بن عيسى و عن محمد بن مسعود قال:
حدثنا جبرئيل بن احمد قال حدثنا محمد بن عيسى عن ابراهيم بن عبد الحميد عن
الوليد بن صبيح قال داود بن علي لأبي عبدالله عليه السلام: ما أنا قتلته يعني معلي، قال: فمن
قتله؟ قال السيرافي (السراقي) وكان صاحب شرطته، قال: اقدنا منه، قال: قد اقدتك، قال:
فلما أخذ السيرافي وقدم ليقتل جعل يقول يا معشر المسلمين يأمروني بقتل الناس
فاقتلهم لهم ثم يقتلونني فقتل السيرافي.^٢

[٢٦٤ / ١٨٥] وعن محمد بن مسعود قال كتب إلى الفضل قال حدثنا ابن أبي عمير عن
ابراهيم بن عبد الحميد عن اسمعيل ابن جابر قال: قدم ابواسحاق عليه السلام من مكة فذكر له
قتل المعلى بن خنيس قال: فقام مغضباً يجتر ثوبه، فقال له اسمعيل إبنه يا أبه أين
تذهب؟ قال لو كانت نازلة لا قدمت عليها، فجاء حتى دخل على داود بن علي، فقال له: يا
داود لقد اتيت ذنباً لا يغفره الله لك قال: وما ذاك الذنب؟ قال: قتلت رجلاً من أهل الجنة،
ثم مكث ساعة، ثم قال: انشاء الله فقال له داود: وانت قد اتيت ذنباً لا يغفره الله لك، وما
ذاك الذنب؟ قال: زوجت ابنتك فلانا الأموي، قال: ان كنت زوجت فلانا الأموي فقد زوج
رسول الله ﷺ عثمان ولي برسول الله اسوة، قال: ما انا قتلته قال: فمن قتلته (قال قتلته
السيرافي قال: فاقدنا منه فلما كان من الغد غدا السيرافي) فاخذه فقتله، فجعل يصيح: يا
عباد الله يأمروني ان اقتل لهم الناس ويقتلونني.^٣

١. رجال الكشي / ٣٧٧.

٢. رجال الكشي / ٣٧٩ الرقم ٧١٠.

٣. المصدر.

١٦٧ - معمر بن عبدالله

من أصحاب رسول الله ﷺ وهو الذي حلق راسه ﷺ في حجه كما ياتي في كتاب النبوة والأنبياء

١٦٨ - المغيرة بن سعيد

[٢٦٥/ ١٨٦] رجال الكشي: محمد بن قولويه والحسين بن الحسن بن بندار القمي عن سعد عن محمد بن عيسى عن يونس بن عبد الرحمن أن بعض أصحابنا سأله وأنا حاضر فقال له: يا أبا محمد ما أشدك في الحديث وأكثر انكارك لما يرويه أصحابنا فما الذي يحملك على رد الأحاديث؟ فقال: حدثني هشام بن الحكم أنه سمع أبا عبدالله عليه السلام يقول: لا تقبلوا علينا حديثاً الا ما وافق القرآن والسنة أو تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة فان المغيرة بن سعيد لعنه الله دس في كتب أصحاب أبي أحاديث لم يحدث بها أبي، فاتقوا الله ولا تقبلوا علينا ما خالف قول ربنا تعالى وسنة نبينا محمد ﷺ^١ الى آخر ما تقدم في آخر مقدمة الكتاب.

[٢٦٦/ ١٨٧] وعنه^٢ عن يونس عن هشام بن الحكم أنه سمع أبا عبدالله عليه السلام يقول: كان المغيرة بن سعيد يتعمد الكذب على أبي و يأخذ كتب أصحابه، وكان أصحابه المستترون بأصحاب أبي يأخذون الكتب من أصحاب أبي فيدفعونها الى المغيرة فكان يدس فيها الكفر والزندقة ويسندها إلى أبي ثم يدفعها الى أصحابه فيأمرهم أن يبثوها في الشيعة فكلمها كان في كتب أصحاب أبي من الغلو فذاك مما دسه المغيرة بن سعيد في كتبهم^٣. أقول: مر صحيح ابن سنان في عنوان محمد بن أبي زنب الدال على كذب المغيرة بن سعيد. وفي صحيح زياد بن أبي الحلال الوارد في عنوان جابر بن يزيد الجعفي عن الصادق عليه السلام: لعن الله المغيرة بن سعيد كان يكذب علينا.^٤

١. رجال الكشي / ٢٢٤ الرقم ٤٠١.

٢. الظاهر رجوع الضمير الى محمد بن عيسى المذكور في السند السابق.

٣. رجال الكشي / ٢٢٥ الرقم ٤٠٢.

٤. رجال الكشي / ١٩٢ الرقم ٣٣٦.

١٦٩ - المفضل بن عمر الجعفي

[٢٦٧ / ١٨٨] رجال الكشي: عن حمدويه عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم وحماد بن عثمان عن إسماعيل بن جابر قال: قال أبو عبدالله أيت المفضل وقل له: يا كافر يا مشرك ما تريد إلى إبني تريد أن تقتله.^١

[٢٦٨ / ١٨٩] اصول الكافي: عنه عن علي بن الحكم عن يونس بن يعقوب قال: أمرني أبو عبدالله عليه السلام أن آتي المفضل وأعزيه باسماعيل وقال: اقرأ المفضل السلام وقل له: إننا قد أصبنا باسماعيل فاصبر كما صبرنا...^٢

اقول: الضمير على القاعدة يرجع إلى محمد بن يحيى المذكور في السند السابق لكن الظاهر رجوعه إلى أحمد بن محمد بن عيسى المذكور في السند المذكور كما هو الغالب ولعله لا يوجد مورد روى محمد بن يحيى عن علي بن الحكم فما ذكره بعضهم من الوجه الاول إشتباه ظاهراً. ثم إن المراد من هذا المفضل غير واضح الا ان يدعى ان ابن عمر الجعفي هو الأشهر فينصرف اللفظ إليه فتأمل.

١٧٠ - المفضل بن قيس بن رمانة

[٢٦٩ / ١٩٠] رجال الكشي: عن حمدويه قال حدثنا محمد بن عيسى عن ابن أبي عمير عن مفضل بن قيس وكان خيراً قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: إن أصحابنا يختلفون في شيء فاقول قولي فيها قول جعفر بن محمد فقال: بهذا نزل جبرئيل، قال أبو أحمد لو كان شاطراً ما أخبرني على هذا إلا بحقيقة.^٣

اقول: لا يبعد دلالة قول ابن أبي عمير في حق المفضل: وكان خيراً على حسن مفضل وصادقته اذ لا خير في الكاذب. وقيل في تفسير قول أبي أحمد ابن أبي عمير: لو كان للمفضل دهاء وخباثة كان مجبوراً في أن يخبرني بالحقيقة فكيف انه خير. ويظهر من بعض الكتب ان في بعض النسخ: ما اجترى مكان: ما أخبرني.

١. رجال الكشي / ٣٢٣ الرقم ٥٨٦.

٢. الكافي: ٢ / ٩٢.

٣. رجال الكشي / ١٨٤ الرقم ٣٢٣.

أقول: معنى قوله عليه السلام: «بهذا نزل جبرئيل»، أن ما يقوله جعفر بن محمد لا يقول عن نفسه ولا عن إجهاده وحده بل يقوله عن أبيه عن آبائه عن أمير المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وآله الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي ينزله عليه جبرئيل عليه السلام.

٠ - مهدي مولى عثمان

تقدم في عنوان محمد بن أبي بكر قول الباقر عليه السلام في خبر زرارة أن المهدي مولى عثمان بايع أمير المؤمنين وبرء من فلان وفلان...

١٧١ - ميسر بن عبدالعزيز

مر ما يدل على مدحه في عنوان عبدالله بن عجلان. وذكرنا أيضاً في باب تذاكر الاخوان في هذه الموسوعة ما يدل على مدحه من اصول الكافي ص ٣٤٩ ج ٣ المطبوع المترجم بالفارسية.

١٧٢ - نصر بن قابوس

[٢٧٠ / ١٩١] رجال الكشي: عن الحسن بن موسى عن احمد بن محمد بن أبي نصر عن سعيد بن أبي الجهم عن نصر بن قابوس قال: قلت لأبي الحسن الاول عليه السلام: إني سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الإمام من بعده فأخبرني: أنك أنت هو، فلما توفى ذهب الناس عنك يمينا وشمالا وقلت فيك أنا واصحابي فأخبرني عن الامام من ولدك قال: إني علي عليه السلام. قال الكشي: فدل هذا الحديث على منزلة الرجل من عقله وإهتمامه بدينه ان شاء الله.^١ ورواه الكليني في الكافي والصدوق (في العيون) والشيخ في الغيبة بأدنى اختلاف.

١٧٣ - هارون بن سعد

[٢٧١ / ١٩٢] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود قال حدثني عبدالله بن محمد بن خالد قال حدثني الحسن بن علي الخزاز عن علي بن عقبة قال حدثني داؤد بن فرقد قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: عرضت لي الى ربي تعالى حاجة فهجرت فيها الى المسجد

١. رجال الكشي / ٤٥١ رقم ٨٤٩، الكافي: ١ / ٣١٣، عيون الاخبار: ١ / ٣١١ والغيبة / ٣٨.

وكذلك كنت افعل اذا عرضت لي الحاجة، فبينما انا أصلي في الروضة اذا رجل على رأسي فقلت ممن (فمن) الرجل؟ قال: من أهل الكوفة قال: فقلت: ممن (فمن) الرجل؟ فقال: من اسلم، قال: قلت ممن الرجل؟ قال من الزيدية قلت: يا أخا أسلم من تعرف منهم؟ قال: أعرف خيرهم وسيدهم وأفضلهم هارون بن سعد قال: قلت يا أخا اسلم، رأس العجلية، أما سمعت الله عز وجل يقول: إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وانما الزيدي حقاً محمد بن سالم يتاع القصب.^١

[٢٧٢ / ١٩٣] وعن حمدويه عن ايوب بن نوح عن صفوان عن داؤد بن فرق عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما أحد أجهل منهم يعني العجلية إن في المرجئة فتياً وعلماً وفي الخوارج فتياً وعلماً وما أحد أجهل منهم.^٢ أقول: مر في عنوان داؤد بن فرق ما يدل على ذم هارون وقد نقل الكشي روايتين صحيحتين متقاربتين في مناظرة داؤد بن فرق مع هارون المذكور وفي آخر إحديهما مامر من قوله عليه السلام إن في المرجئة فتياً وعلماً...^٣

[٢٧٣ / ١٩٤] غيبة الشيخ: عن الكليني عن سعد عن اليقطيني عن علي بن الحكم وعلي بن الحسن بن نافع عن هارون بن خارجة قال لي هارون بن سعد العجلي: قد مات اسماعيل الذي كنتم تتمدون إليه أعناقكم وجعفر شيخ كبير يموت غداً أو بعد غد فتبكون بلا إمام فلم أدر ما أقول، فاخبرت أبا عبدالله عليه السلام بمقالته فقال: هيهات هيهات أبى الله والله ان ينقطع هذا الامر حتى ينقطع الليل والنهار فاذا رأيته فقل له هذا موسى بن جعفر يكبر ونزوجه ويولد له فيكون خلفاً إن شاء الله^٤ ورواه الصدوق عن ابيه عن سعد في إكمال الدين.

٠ - هاشم بن ابي هاشم

مر ذمه في صحيح ابن مهزيار عن الجواد عليه السلام في عنوان محمد بن أبي زينب ابي

١. رجال الكشي / ٢٣١ الرقم ٤١٨.

٢. رجال الكشي / ٢٢٩ الرقم ٤١٢.

٣. المصدر / ٣٤٥ الرقم ٦٤٠ - ٦٤١.

٤. الغيبة للشيخ الطوسي / ٤١، كمال الدين: ٢ / ٦٥٧ و بحار الانوار: ٤٩ / ٣٦.

الخطاب وهو من أصحابه.

١٧٤ - هشام بن ابراهيم العباسي

[١٩٥/٢٧٤] قرب الاسناد: حدثني الريان بن الصلت قال: الرضا عليه السلام ان العباسي اخبرني انك رخصت في سماع الغناء، فقال كذب الزنديق ما هكذا كان، انما سئلني عن سماع الغناء فاعلمته ان رجلا أتى أبا جعفر محمد بن علي بن الحسين عليه السلام فسأله عن سماع الغناء فقال له: أخبرني اذا جمع الله تعالى بين الحق والباطل مع أيهما يكون؟ فقال الرجل: مع الباطل: فقال له أبو جعفر عليه السلام: حسبك فقد حكمت على نفسك فهكذا كان قولي له.

اقول: وقريب منه ما رواه الكشي في ترجمة هشام المذكور لكن في السند: محمد بن الحسن وهو مشترك بين الكشي المهمل وابن بندار الثقة والبرائي المجهول و يظهر من الاستاذ انه الثقة والله العالم. و رواه الصدوق في محكي عيونه عن احمد بن زياد بن جعفر الهمداني عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن الريان. فالاعتماد على هذا دون ما في قرب الاسناد. اقول: وروى الصدوق بسند معتبر أن المامون ولّاه حجابة الرضا عليه السلام فكان لا يصل اليه عليه السلام إلا من أحب وضيق على الرضا وكان لا يتكلم عليه السلام في داره بشيء الا أورده هشام على المامون...

١٧٥ - هشام بن ابراهيم المشرقي

لاحظ الرواية الطويلة الواردة في عنوان جعفر بن عيسى وما ذكره حمدويه في آخره.

١٧٦ - هشام بن الحكم

[١٩٦/٢٧٥] رجال الكشي: عن حمدويه بن نصير عن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي بن يقطين قال: كان ابو الحسن عليه السلام اذا أراد شيئاً من الحوائج لنفسه أو ممّا يعني به (يعتريه - خ) من أموره كتب الى ابي يعني علياً: اشتري كذا وكذا، واتخذ لي كذا وكذا و ليتول ذلك لك هشام بن الحكم فاذا كان غير ذلك من أموره كتب اليه: اشتري كذا وكذا ولم يذكر هشاماً إلا فيما يعني به من أمره وذكر: أنه بلغ من عنايته و حاله عنده انه سرح

اليه خمسة عشر الف درهم وقال له: اعمل بها وكل (لك - خ) ارباحها وردة إلينا رأس المال ففعل ذلك هشام رحمه الله وصلى (الله) علي ابي الحسن.^١

[٢٧٦ / ١٩٧] وعنه عن محمد بن عيسى عن يونس قال: قلت لهشام: أصحابك يحكون أن أبا الحسن عليه السلام سرح اليك مع عبدالرحمن بن الحجاج أن أمسك عن الكلام و الى هشام بن سالم؟ قال آتاني عبدالرحمن بن الحجاج وقال لي يقول لك ابا الحسن عليه السلام: أمسك عن الكلام هذه الايام... فامسكت عن الكلام أصلاً حتى مات المهدي وانما قال لي هذه الايام فامسك حتى مات المهدي.^٢

أقول: في الرواية اجمال او اختصار من بعض الجهات و ليونس رواية اخرى تبين الموضوع وتركنا هالضعف سندها بجبرئيل بن احمد. ثم الظاهر أن ابن سالم محرف بن الحكم.

[٢٧٧ / ١٩٨] وعن محمد بن نصير عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن أحمد بن محمد عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال: أما كان لكم في أبي الحسن عظة ما تري حال هشام بن الحكم فهو الذي صنع بأبي الحسن ما صنع وقال لهم وأخبرهم أترى الله يغفر له ماركب متاً.^٣

أقول: وأجيب عن هذه الرواية بانها غير قابلة للتصديق فان سبب شهادته عليه السلام هو أنه امام الشيعة وما ذكره علي بن اسماعيل وغيره لهارون من انه تجبي الاموال اليه من البلاد.

[١٩٩ / ٠] أصول الكافي: باب المعبود سبق خبر صحيح في اشتقاق اسماء الله وفي آخره: أفهمت يا هشام فهماً تدفع به و تناضل به أعداءنا والمتخذين مع الله عز وجل غيره قلت: نعم قال: فقال: نفعل الله به وثبتك يا هشام...^٤ لكن الرواية من نفسه.

[٢٧٨ / ٢٠٠] ارشاد المفيد: عن جعفر بن محمد بن قولويه عن محمد بن يعقوب

١. رجال الكشي / ٢٦٩.

٢. رجال الكشي / ٢٦٩، ٢٦٠ الرقم ٤٨٥ و ٢٦٥ الرقم ٤٧٩.

٣. المصدر / ٢٧٨ الرقم ٤٩٦.

٤. الكافي: ١ / ١١٤.

الكليني عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن جماعة من رجاله عن يونس بن يعقوب قال كنت عند ابي عبدالله عليه السلام فقال يا هشام لا تكاد تقع تلوي رجلك إذا هممت بالأرض طرت مثلك فليكن الناس إتق الله الزلة والشفاعة من ورائك^١ وقد تأتي الرواية بطولها في أول كتاب الامامة والائمة.

١٧٧ و ١٨٠ - هشام بن سالم و...

[٢٧٩ / ٢٠١] رجال الكشي: عن محمد بن الحسن البراني وعثمان بن حامد الكشي عن محمد بن يزداد عن محمد بن الحسين عن الحجال عن هشام بن سالم قال: كلمت رجلاً بالمدينة من بني مخزوم في الامامة، فقال: فمن الامام اليوم؟ قلت: جعفر بن محمد، قال: فقال: والله لأقولنّها له، قال: فغممني ذلك غمّاً شديداً خوفاً أن يلومني (يلعني) ابو عبدالله او يبرء مني قال: فأتاه المخزومي فدخل عليه فجرى الحديث. قال: فقال له مقالة هشام فقال ابو عبدالله عليه السلام: أفلا نظرت في قوله؟ فنحن لذلك أهل. فبقي الرجل لا يدري أيش يقول وقطع به قال: فبلغ هشام قول ابي عبدالله عليه السلام ففرح بذلك وانجلت غمته.^٢

[٢٨٠ / ٢٠٢] ارشاد المفيد: عن ابن قولويه عن الكليني عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابي يحيى الواسطي عن هشام بن سالم قال كنا بالمدينة بعد وفاة ابي عبدالله عليه السلام أنا ومحمد بن النعمان صاحب الطاق والناس مجتمعون عند عبدالله بن جعفر أنه صاحب الامر بعد أبيه فدخلنا عليه والناس عنده، فسألناه عن الزكاة في كم تجب قال: في مائتين درهم خمسة دراهم فقلنا: ففي مائة درهم قال: درهمان ونصف فقلنا: والله ماتقول المرجئة هذا، فقال: والله ما أدري ما تقول المرجئة قال: فخرجنا ضلالاً ماندرى الى أين نتوجه أنا وأبو جعفر الاحول، فقعنا في بعض أزقة المدينة ناكسين لاندري أين نتوجه والي من نقصد، نقول إلى المرجئة أم إلى القدريّة أم إلى المعتزلة أم

١. الارشاد: ٩٩ / ٢.

٢. رجال الكشي / ٢٨١ الرقم ٥٠١ في الرواية سقطاً اذ الحاكي للقضية نفس هشام فما معنى قوله: فبلغ هشام قول... وانا احتمل - والله العالم - ان من كلّم المخزومي هو هشام بن الحكم وقد حذف إسمه سهواً من النسخ.

إلى الزيدية فنحن كذلك اذ رأيت رجلاً شيخاً لا اعرفه يؤمّي إليّ بيده فخفت ان يكون عيناً من عيون أبي جعفر المنصور وذلك أنّه كان له بالمدينة جواسيس على من تجتمع بعد جعفر الناس إليه فيؤخذ ويضرب عنقه، فخفت أن يكون ذلك منهم، فقلت للاحول: تنح فإني خائف... واتبعت الشيخ... حتى ورد بي على باب أبي الحسن موسى عليه السلام ثم خلالي ومضي فاذا خادم بالباب فقال لي أدخل رحمك الله فدخلت فاذا ابوالحسن موسى عليه السلام فقال لي ابتداءً منه: إليّ اليّ، لا إلى المرجئة ولا القدرية ولا الى المعتزلة ولا إلى الزيدية ولا إلى الخوارج. قلت: جعلت فداك مضي أبوك؟ قال: نعم، قلت مضي موتاً؟ قال: نعم، قلت: فمن لنا من بعده؟ قال: إن شاء الله تعالى أن يهديك هداك، قلت: جعلت فداك ان عبدالله أخاك يزعم أنّه الامام بعد أبيه فقال: عبدالله يريد أن لا يعبد الله، قلت: جعلت فداك فمن لنا بعده قال ان شاء الله أن يهديك هداك، قلت: جعلت فداك أنت هو؟ قال: لا اقول ذلك، قال: فقلت: في نفسي لم أصب طريق المسألة، ثم قلت له جعلت فداك، عليك إمام؟ قال: لا، فدخلني شيء لا يعلمه إلا الله إعظاماً له، وهيبة. ثم قلت له: جعلت فداك أسألك كما أسأل اباك؟ قال: إسأل تخبر ولا تدع فان أذعت فهو الذبح، فسألته فإذا هو بحر لا ينزف فقلت: جعلت فداك شيعة أبيك ضلال؟ فالتقي إليهم هذا الامر وأدعوهم إليك فقد اخذت عليّ الكتمان. قال: من أنست منهم رشداً فالتق إليهم وخذ عليه الكتمان فان أذاع فهو الذبح وأشار بيده الى حلقه، قال: فخرجت من عنده ولقيت ابا جعفر الاحول فقال لي: ماوراك؟ قلت: الهدى وحدثه بالقصة ثم لقانا زارة وابا بصير فدخلنا عليه وسمعنا كلامه و سألاه وقطعا عليه ثم لقينا أفواجاً وكل من دخل اليه قطع عليه إلا طائفة عمار الساباطي وبقي عبدالله لا يدخل اليه من الناس إلا قليل.^١

اقول: في الروايات جهات من البحث:

١. الظاهر ان ابا يحيى الواسطي هو زكريا بن يحيى الواسطي الثقة دون سهيل بن زياد المجهول.

٢. ان عدم تعريف الامام الصادق عليه السلام وصيه لعظماء أصحابه ومشاهيرهم المنقطعين

اليه أمر عجيب لانفهم سرّه كمانشير اليه في كتاب الإمامة أيضاً وتولد الفطحية القائلة بامامة عبدالله مستند الى هذا الموضوع.

وحيرة مثل مؤمن الطاق وهشام وأمثالهما أيضاً عجيب، افرض ان وصي الصادق عليه السلام لا يكشف لهشام شهراً واحداً فما هو الموجب لاحتمال رجوعه الى المذاهب الباطلة؟ فأين معنى الصبر والانتظار والتحقيق؟

٣. الروايات المتقدمة في ذيل عنوان زرارة تنا في هذه الرواية كما لا يخفى، منافاة تسلب الاعتماد على الروايات المعتمدة فلاحظ.

١٨١ - يحيى بن (ابي) القاسم ابو بصير

[٢٨١ / ٢٠٣] رجال الكشي: عن حمدويه قال حدثنا يعقوب بن يزيد عن ابن ابي عمير عن شعيب العرقوفي قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: ربما احتجنا ان نسأل عن الشيء فمن نسأل؟ قال: عليك بالأسدي يعني أبابصير.^١
اقول: قد تقدم في عنوان علباء بن دراع ضمان المعصوم عليه السلام الجنة لابي بصير هو يحيى دون ليث وان كان هو أعظم فضلاً.

١٨٢ - يونس بن عبدالرحمن

[٢٨٢ / ٢٠٤] مصابيح النور: للمفيد عن الصدوق عن أبيه عن عبدالله بن جعفر الحميري عن ابي هاشم داؤد بن القاسم الجعفري (رحمه الله) عرضت على أبي محمد صاحب العسكر عليه السلام كتاب يوم وليلة يونس فقال لي: تصنيف من هذا؟ فقلت: تصنيف يونس مولى آل يقطين فقال: أعطاه الله بكلّ حرف نوراً يوم القيامة.^٢

[٢٨٣ / ٢٠٥] رجال الكشي: عن ابراهيم بن المختار بن محمد بن العباس عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه عن أبي جعفر عليه السلام (في حق كتاب يونس): هذا ديني ودين آبائي وهو الحق كله.^٣ أقول: لم أقف على تفضيل حال والد الحسن لكتنه موثق.

١. رجال الكشي / ١٧١ الرقم ٢٩١.

٢. رجال النجاشي / ٤٤٧ الرقم ١٢٠٨.

٣. رجال الكشي / ٤٨٥ الرقم ٩١٥.

[٢٨٤ / ٢٠٦] وعن حمدي عن محمد بن عيسى عن يونس بن عبد الرحمن قال: قال العبد الصالح: يا يونس ارفق بهم فان كلامك يدق عليهم قلت: انهم يقولون لي زنديق. قال لي: وما يضرّك أن يكون في يدك لؤلؤة يقول الناس هي حصاة وما كان ينفعك ان يكون في يدك حصاة فيقول الناس لؤلؤة.^١

[٢٨٥ / ٢٠٧] وعنه قال: حدثنا محمد بن عيسى قال روي ابو هاشم داود ابن القاسم الجعفري عن ابي جعفر ابن الرضا عليه السلام قال: سألته عن يونس؟ فقال: مولي آل يقطين؟ قلت: نعم. فقال لي: رحمه الله كان عبداً صالحاً.^٢

[٢٨٦ / ٢٠٨] وعن محمد بن مسعود عن محمد بن نصير عن محمد بن عيسى عن عبدالعزيز بن المهدي القمي. قال محمد بن نصير قال محمد بن عيسى وحدث الحسن بن علي بن يقطين بذلك ايضا، قال: قلت لابي الحسن الرضا عليه السلام: جعلت فداك اني لا اكاد أصل إليك أسألك عن كلّ ما احتاج اليه من معالم ديني أفينس بن عبد الرحمن ثقة أخذ عنه ما احتاج اليه من معالم ديني؟ فقال: نعم.^٣

[٢٨٧ / ٢٠٩] وعن حمدي وابراهيم ابني نصير قال حدثنا العبيدي عن هشام بن ابراهيم الختلي وهو المشرقي قال قال لي أبو الحسن الخراساني عليه السلام كيف تقولون في الاستطاعة بعد يونس فذهب فيها مذهب زرارة ومذهب زرارة هو الخطاء... الخ.^٤

[٢٨٨ / ٢١٠] وعن حمدي وابراهيم عن محمد بن عيسى عن هشام المشرقي أنه دخل على أبي الحسن الخراساني عليه السلام فقال: إن أهل البصرة سألو عن الكلام فقالوا ان يونس يقول ان الكلام ليس بمخلوق. فقلت لهم: صدق يونس ان الكلام ليس بمخلوق، اما بلغكم قول ابي جعفر عليه السلام حين سئل عن القرآن أخالق هو او (ام) مخلوق؟ فقال لهم: ليس بخالق ولا مخلوق انما هو كلام الخالق فقويت امر يونس وقالوا ان يونس يقول: ان

١. المصدر / ٤٨٨ الرقم ٩٢٨.

٢. رجال الكشي / ٤٨٩ الرقم ٩٣٢.

٣. المصدر / ٤٩٠ الرقم ٩٣٥.

٤. المصدر / ١٤٥ الرقم ٢٢٩.

من السنة ان يصلي الانسان ركعتين وهو جالس بعد العتمة فقلت صدق يونس.^١
 [٢٨٩ / ٢١١] وعن محمد بن مسعود عن محمد بن نصير عن محمد بن عيسى قال:
 اخبرني يونس ان ابا الحسن ضمن لي الجنة من النار.^٢
 [٢٩٠ / ٢١٢] امالي الصدوق: عن محمد بن الحسن بن الوليد عن الصفار عن العباس بن
 معروف عن علي بن مهزيار قال: كتبت إلى أبي جعفر محمد بن علي بن موسى الرضا عليه السلام
 جعلت فداك: أصلي خلف من يقول بالجسم ومن يقول بقول يونس يعني ابن
 عبد الرحمن؟ فكتب عليه السلام: لا تصلوا خلفهم ولا تعطوهم من الزكاة وابراؤا منهم برأ الله
 منهم.^٣
 اقول: مر ذكره في ذيل عنوان جعفر بن عيسى وعبد الله بن جندب. ولا بد من توجيه
 هذه الرواية.

١٨٣ - يونس بن ظبيان

[٢٩١ / ٢١٣] رجال الكشي: عن محمد بن قولويه القمي عن سعد بن عبد الله عن محمد
 بن عيسى عن يونس قال سمعت رجلا من الطيارة يحدث أبا الحسن الرضا عليه السلام عن يونس
 بن ظبيان انه قال: كنت في بعض الليالي وانا في الطواف فاذا نداء من فوق رأسي يا يونس
 إنني أنا الله لا اله الا انا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري، فرفعت رأسي فاذا ج. فغضب
 أبو الحسن عليه السلام غضباً لم يملك نفسه ثم قال للرجل: أخرج عني لعنك الله ولعن من حدثك
 ولعن يونس بن ظبيان ألف لعنة يتبعها ألف لعنة كل لعنة منها تبلغك قعر جهنم.^٤
 أقول: ومع ذلك وقع يونس في اسناد كامل الزيارات وتفسير القمي والعجب من السيد
 الاستاذ الخوئي «دام ظله» حيث يذهب الى وثاقة كل من وقع في اسناد هذين الكاتبين
 إلا من كان فيه جرحا ويزعم إن مؤلفيهما لا يرويان في كتابيهما الا عن الثقة، ولعمري أن

١. المصدر / ٤٩٠ الرقم ٩٣٤.

٢. المصدر / ٤٩٠ الرقم ٩٣٦.

٣. امالي الصدوق / ٢٧٦.

٤. رجال الكشي / ٣٦٣.

وجود مثل هؤلاء الافراد في أسنادهما لأقوى شاهد على بطلان ما استنبطه الاستاذ وقد كتبت له قبل مدة من اسلام آباد عاصمة باكستان أن كتابكم (معجم رجال الحديث) كتاب مفيد عميق عديم النظير وليته لم يكن فيه التوثيقات المستندة الى وقوع الرواة في اسناد روايات كامل الزيارات وتفسير القمي!!! لكنه بعد ذلك رجع عن مثل هذه التوثيقات من كامل الزيارات.

١٨٤ - يونس بن يعقوب

[٢٩٢/ ٢١٤] رجال الكشي: علي بن الحسن بن علي بن فضال قال حدثنا محمد بن الوليد عن يونس بن يعقوب قال: دخلت على أبي الحسن موسى عليه السلام فقلت له: جعلت فداك إن أباك كان يرقّ عليّ ويرحمني، فإنّ رأيت أن تنزلني بتلك المنزلة فعلت، قال: فقال لي: يا يونس إني دخلت على أبي وبين يديه حيس^١ اوهريسة، فقال: أدن يا بني كلّ من هذا، بعث إلينا يونس، إنّه من شيعتنا القدماء فنحن لك حافظون^٢.

اقول: لا يبعد كون السند معلقاً على سابقه اي حمدويه عن علي بن الحسن واعتبار السند موقوف على ان محمد بن الوليد هو الخزار البجلي الثقة.

[٢٩٣/ ٢١٥] علي بن الحسن عن محمد بن الوليد عن الصفوان بن يحيى قال قلت لابي الحسن الرضا عليه السلام سرتني ما فعلت بيونس. قال: فقال لي: أليس ممّا صنع الله ليونس أن نقله من العراق إلي جوار نبيه صلى الله عليه وآله^٣.

[٢١٦/ ٠] وعنه عن عباس بن عامر عن يونس بن يعقوب، قال: كتبت إلى أبي عبد الله عليه السلام أسأله أن يدعوا لله لي أن يجعلني ممن ينتصر به لدينه، فلم يجبني، فاغتممت لذلك. قال يونس: فاخبرني بعض أصحابنا انه كتب بمثل ما كتبت فاجابه..:

١. بالفتح: طعام مركب من تمر وسمن وسويق.

٢. رجال الكشي / ٣٨٦ الرقم ٧٢١ طبعة جامعة المشهد المقدس و في المقام روايتان أخريتان تدلان بمجموع سنديهما أن الرضا عليه السلام هو الذي رفع المانع من دفنه في البقيع وأما ما ذكره موظف المقبرة المجهول حاله فلا عبرة به فانظر رجال الكشي.

٣. رجال الكشي / ٣٨٦ الرقم ٧٢٣.

يرحمك الله، إنما ينتصر الله لدينه بشر خلقه.^١
أقول: قول هذا البعض لا عبرة به، لكن الظاهر ان جملة «ينتصر به» في المقام بمعنى ينتقم به. فالغالب انه تعالى ينتقم بالحوادث والأشوار.

١٨٥ - أبو سعيد الخدري

[٢٩٤/ ٢١٧] رجال الكشي: عن حمدويه عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن الحسين بن عثمان عن ذريح قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: كان علي بن الحسين عليه السلام يقول اني لأكره للرجل أن يعافي في الدنيا ولا يصيبه شيء من المصائب ثم ذكر أن ابا سعيد الخدري كان مستقيماً نزع ثلاثة أيام فغسله أهله ثم حملوه الى مصلاه فمات فيه.^٢ وسيأتي الخبر عن الكافي في الباب (٨) من أبواب ما يتعلق بالمرض والاحتضار. لكن الظاهر أن الاستقامة باعتبار قبول الامامة دون الوثاقة.

١٨٦ - أبو موسى البناء

[٢٩٥/ ٢١٨] رجال الكشي: عن حمدويه وابراهيم ابني نصير عن محمد بن عيسى عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم قال: دخل ابو موسى البناء على أبي عبد الله عليه السلام مع نفر من أصحابه فقال لهم أبو عبد الله عليه السلام: احتفظوا بهذا الشيخ قال: فذهب على وجهه في طريق مكة فذهب من قزح فلم ير بعد ذلك.^٣
أقول: القزح كصر د جبل بالمزدلفة كما قيل.

١٩٢ - ١٨٧ - أسماء بنت عميس وسلمي وميمونة وأم الفضل و الغميصا وحميدة وغرة.

تقدم في عنوان محمد بن أبي بكر قول الصادق عليه السلام في صحيح عبد الله ابن سنان: أتته النجابة من قبل أمه أسماء بنت عميس.

١. المصدر / ٣٨٨ الرقم ٧٢٦.

٢. رجال الكشي / ٤١ و بحار الانوار: ٧٨ / ٢٣٧.

٣. رجال الكشي / ٣١٠ الرقم ٥٦١.

[٢٩٦/ ٢١٩] فروع الكافي: عن علي عن أبيه عن حريز عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: ان أسماء بنت عميس نفست بمحمد بن أبي بكر فأمرها رسول الله ﷺ حين ارادت الاحرام من ذي الحليفة ان تحتشي بالكرسف والخرق وتهل بالحج...^١

[٢٩٧/ ٢٢٠] الخصال: بسند صحيح سيأتي في باب ازواج النبي ﷺ عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: رحم الله الاخوات من أهل الجنة فسماهن أسماء بنت عميس الخثعمية... وسلمى بنت عميس الخثعمية... وميمونة بنت الحارث... وأم الفضل عند العباس إسمها هنداً والغميصة... وعزة كانت في ثقيف عند الحجاج بن غلاظ وحميدة لم يكن لها عقب.^٢

١٩٣ - أم سلمة

يأتي في باب ازواج النبي ﷺ ما يتعلق بأم سلمة وهي أم المؤمنين وقيل أنها أفضل زوجاته بعد خديجة سلام الله عليها، وكفى لها عزاً وأمانة أن الحسين عليه السلام لما قصد العراق دفع إليها الوصية والكتب وغير ذلك، وقال لها: اذا أتاك أكبر ولدي فادفعي إليه ما دفعت إليك، فلما قتل الحسين عليه السلام أتى علي بن الحسين أم سلمة فدفعت إليه كل شيء اعطاها الحسين عليه السلام كما يأتي في محله واعلم ان المتتبع في روايات هذه الموسوعة ربما يجد أسماء جماعة من الرواة فيها ونحن لم نقصد الاستقصاء في هذا الكتاب (كتاب الرواة) والله موفق واليه المآب. ويأتي في حق أم أيمن أنها من أهل الجنة.



١. الكافي: ٤ / ٤٤٩ و بحار الانوار: ٤٢ / ٩٧.

٢. الخصال: ٢ / ٣٦٣ و بحار الانوار: ٢٢ / ١٩٥.



(٤)

كتاب التوحيد

١- الوحدانية ونفي الشراكة في الذات والخلق والعبادة والتدبير

[١/٢٩٨] التوحيد: عن ابن ادريس عن ابيه عن ابن هاشم عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم قال: سئل ابو عبد الله عليه السلام فقيل له: بم عرفت ربك؟ قال: بفسخ العزائم (العزم) و نقض الهم، عزمت ففسخ عزمي وهممت فنقض همي^١.
اقول: لا يبعد ان المراد بابن ادريس هو الحسين بن احمد بن ادريس ومن ابيه هو احمد فلاحظ.

[٢/٢٩٩] التوحيد ومعاني الاخبار: عن أبيه عن محمد العطار عن احمد بن محمد بن عيسى عن أبي هاشم الجعفري قال: سألت أبا جعفر الثاني عليه السلام ما معنى الواحد؟ قال: المجتمع عليه بجميع اللسن بالوحدانية^٢.

ورواه الكليني في الكافي في باب معاني الاسماء عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن أبي هاشم الجعفري هكذا: فقال: اجماع اللسن عليه بالوحدانية

١. التوحيد / ٢٨٩ و بحار الانوار، ج ٣٧ / ٤٩.

٢. التوحيد / ٨٢، معاني الاخبار / ٥ و بحار الانوار: ٣ / ٢٠٨.

كقوله تعالى: وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ.^١

اقول: لعل المراد أنه تعالى واحد بالوحدة التي اجمعت السن الفطرة البشرية عليها وتقربها، وللآية ونظائرها من الآيات معنى آخر وهو أن المسؤل عنهم مشركو قريش القائلون بوحداية الخالق في الجملة وتعدد المعبودين.

[٣/٣٠٠] **العلل:** عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن محمد البرقي عن حماد بن عيسى عن حريز عن جعفر بن محمد عليه السلام في قول الله عز وجل وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا قال: كانوا يعبدون الله عز وجل فماتوا فضج قومهم وشق ذلك عليهم فجاءهم ابليس لعنه الله فقال لهم أتخذلكم أصناما على صورهم فتنظرون اليهم وتأنسون بهم وتعبدون الله، فأعدلهم أصناماً على مثالهم، فكانوا يعبدون الله عز وجل ينظرون الى تلك الاصنام، فلما جائهم الشتاء والامطار أدخلوا الاصنام البيوت فلم يزالوا يعبدون الله عز وجل، حتى هلك ذلك القرن ونشأ أولادهم فقالوا: إن آبائنا كانوا يعبدون هؤلاء فعبدوهم من دون الله عز وجل فذلك قول الله تبارك وتعالى وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا.^٢

[٤/٣٠١] **التوحيد:** بالاسناد عن ابن عيسى عن ابن فضال عن الحلبي وزرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان الله تبارك وتعالى أحد صمد ليس فيه جوف، وإنما الروح خلق من خلقه، نصر و تأييد وقوة يجعله الله في قلوب الرسل والمؤمنين.^٣

اقول: يحتمل ان ذيل الرواية يشير الى قوله تعالى ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ وان هذا الروح ليس جزء من ذاته تعالى لكن قوله: «نصر و تأييد وقوة...» لا يلائمه والأرجح ان الروح في العبارة بمعنى يرجع الى التأييد والنصر وتقوية النبيين والصالحين وكأنه اشارة الى مدار بينه وبين السائل ولم يذكر في الرواية.

[٥/٣٠٢] وعن أبيه عن سعد عن ابراهيم بن هاشم ويعقوب بن يزيد عن ابن فضال عن

١. اصول الكافي: ١ / ١١٨.

٢. بحار الانوار، ج ٣ / ٢٥٠ و علل الشرائع: ١ / ٣.

٣. التوحيد / ١٧١ و بحار الانوار: ٣ / ٢٢٨.

ابن بكير عن زرارة عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته وهو يقول في قوله عز وجل: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهاً﴾ قال: هو توحيد هم لله عز وجل.^١
اقول: الظاهر ان الاسلام في الآية اعم من التكويني والاختياري.

[٦/٣٠٣] الكافي: عن احمد بن ادريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن أبي أيوب عن محمد بن مسلم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: إِنَّ الْيَهُودَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: انْشَبْ لَنَا رِبْكَ فَلَبِثَ ثَلَاثًا لَا يَجِيبُهُمْ ثُمَّ نَزَلَتْ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ إِلَى آخِرِهَا^٢ وله سند معتبر آخر في البحار.^٣

[٧/٣٠٤] وعن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى بن عبيد عن الحسن بن محبوب عن ابن رثاب وعن غير واحد عن أبي عبدالله عليه السلام قال: من عبدالله بالتوهم فقد كفر ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ومن عبد الاسم والمعنى فقد أشرك ومن عبد المعنى بايقاع الاسماء عليه بصفاته التي وصف بها نفسه فعقد عليه قلبه ونطق به لسانه في سرائره وعلايته فاولئك اصحاب امير المؤمنين عليه السلام حقا.^٤

اقول: المستفاد من الآثار انه شاع البحث في زمان الائمة عليهم السلام في أن الإسم عين المسمى او غيره، وهو بحث غلط بل واضح البطلان وقد انقرض بعد مدة ظاهراً، والصحيحة ونظايرها ناطرة الى ابطال هذا وأن الاسم غير المسمى.

[٨/٣٠٥] علي بن ابراهيم، عن العباس بن معروف، عن عبد الرحمن بن ابي نجران قال: كتبت الى ابي جعفر عليه السلام (او) قلت له: جعلني الله فداك نعبد الرحمن الرحيم الواحد الاحد الصمد؟ قال: ان مَنْ عبد الاسم دون المسمى بالاسماء فقد اشرك وكفر وجحدو لم يعبد شيئاً بل اعبد الله الواحد الاحد الصمد المسمى بهذا الاسماء دون الاسماء ان الاسماء صفات وصف بها نفسه.^٥

١. بحار الانوار، ج ٣ / ٢٤٠ و التوحيد / ٤٦.

٢. اصول الكافي، ج ١ / ٩١ و بحار الانوار: ٢٢٠ / ٣.

٣. اصول الكافي، ج ١ / ٨٧.

٤. الكافي: ٨٧ / ١ و ٨٨.

٥. نفس المصدر ٨٧ / ١.

[٩/٣٠٦] الكافي: عن علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن عبد الله بن مسكان عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿حَنِيفاً مُسْلِماً﴾ (الروم ٦٥) قال: خالصاً مخلصاً ليس فيه شيء من عبادة الاوثان.^١

[١٠/٣٠٧] وعنه عن أبيه عن النضر بن سويد عن هشام بن الحكم أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن اسماء الله واشتقاقها، الله مما هو مشتق؟ قال فقال لي: يا هشام الله مشتق من اله والإله لهُ يقتضي مألوهاً، والاسم غير المسمى، فمن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ولم يعبد شيئاً ومن عبد الاسم والمعنى فقد كفر وعبد اثنين ومن عبد المعنى دون الاسم فذاك التوحيد أفهمت يا هشام؟ قال: فقلت: زدني، قال: إن لله تسعة وتسعين اسماً فلو كان الاسم هو المسمى لكان كل اسم منها إلهاً، ولكن الله معنى يدل عليه بهذه الأسماء وكلها غيره.

يا هشام الخبز اسم للمأكل والماء اسم للمشروب والثوب اسم للملبوس والنار اسم للمحرق، أفهمت يا هشام فهما تدفع به وتناضل به أعدائنا والمتخذين مع الله جلّ وعزّ غيره قلت: نعم فقال: نفعلك الله به وثبتك يا هشام، قال هشام: فوالله ما قهرني أحد في التوحيد حتى قمت مقامي هذا.^٢

اقول: هكذا رواه في باب المعبود من الكافي ورواه في باب معاني الاسماء واشتقاقها بتفاوت ما.

واعلم أنّ لفظ «أله» (على وزن ضرب)، له معنيان أوّلهما عبد (يفتح عين الفعل) عبادة ثانيها عبد (بتشديد الباء) جعله أو اتخذه عبداً كذا ذكره بعض أهل اللغة، وقال الأئمة، جمعه: الالهة المعبود مطلقاً.

اقول: وعلى هذا. الاله من المعنى الثاني بمعنى المعبود ومن المعنى الاول حسب القياس بمعنى العابد، ومعنى قوله: أله يقتضي مالوها. ان المعبود يقتضي عابداً أو عبداً. وأما أله على وزن علم. بمعنى تحيّر فمصدره الهأ. على وزن كرمأ. فلم يشق

١. الكافي: ١٥ / ٢.

٢. اصول الكافي: ٨٧ / ١.

منه اسم الله.

واعلم ان لفظ الإله (على وزن قيام ونداء) قد ورد في كثير من الآيات والروايات بل ورد في الكلمة الطيبة (لا اله الا الله) واختلف اهل النظر في تفسيره انه بمعنى الخالق او المعبود؟ وقد ذكر كل فريق لمختاره شواهد وليس هنا محل تفصيلها. والآيات القرآنية بعضها استعمل في الاول وبعضها في الثاني وانما الكلام في معناه الحقيقي حتى ينفع الباحث فيما لا قرينة على أحد المعنيين.

[١١/٣٠٨] توحيد الصدوق: ابن الوليد عن الصفار عن ابن عيسى عن ابن ابي عمير عن هشام بن الحكم قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: ما الدليل على الله الواحد؟ قال: اتصال التدبير وتام الصنع كما قال عز وجل: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^١.

اقول: توضيح صدر الحديث محتاج الى اباحات كونية ذكرت في العلوم التجريبية، واما بيان الملازمة بين المقدم والتالي فلم افهمه وفوق كل ذي علم عليم، الا ان يراد بالآلهة المادية. لقرينة كلمة (فيهما) حيث جعل لها الظرف المكاني. ثم الإله يجيء كثيرا بمعنى المعبود وقد يجيء بمعنى الفاعل كما في الآية المباركة ظاهرا.

[١٢/٣٠٩] قصص الانبياء: باسناده عن الصدوق عن ابن المتوكل عن الحميري عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن محمد بن النعمان الاحول عن بريد (يزيد) بن معاوية قال: سمعت ابا جعفر يقول في مسجد النبي صلى الله عليه وآله: ان ابليس اللعين هو أول من صور صورة على مثال آدم عليه السلام ليفتن به الناس ويضلهم عن عبادة الله تعالى وكان وده في ولد قابيل وكان خليفة قابيل على ولده وعلى من بحضرتهم في سفح الجبل يعظمونه ويسودونه فلما أن مات وده جزع عليه اخوته وخلف عليهم ابنا يقال له «سواع» فلم يغن غنا أبيه منهم فاتاهم ابليس في صورة شيخ فقال: قد بلغني ما أصبتم به من موت وده عظيمكم، فهل لكم في أن أصور لكم على مثال وده صورة تستريحون اليها وتأنسون بها قالوا: إفعل فعمد الخبيث الى الآنك (قيل انه بالمد وضم النون الأسرب أو أبيضه أو أسوده أو خالصه) فأذا به حتى صار مثل الماء ثم صور لهم صورة مثال وده في بيته

فتدافعوا على الصورة يلثمونها ويضعون خدودهم عليها ويسجدون لها وأحس سواع ان يكون التعظيم والسجود له فوثب على صورة ودّ فحكّها حتى لم يدع منها شيئاً وهمّوا بقتل سواع، فوعظهم وقال أنا أقوم لكم بما كان يقوم به ودّ وأنا ابنه فان قتلتموني لم يكن لكم رئيس فمالوا الى السواع بالطاعة والتعظيم فلم يلبث سواع أن مات وخلف ابناً يقال له يغوث فجزعوا على سواع فأتاهم ابليس وقال: أنا الذي صورت لكم صورة ودّ فهل لكم أن أجعل لكم مثال سواع على وجه لا يستطيع أحد أن يغيّره؟ قالوا: فافعل فعمد الى عود فنجره ونصبه لهم في منزل سواع وانما سمي ذلك العود خلافاً لأنّ ابليس عمل صورة سواع على خلاف صورة ودّ قال: فسجدوا له وعظّموه وقالوا ليغوث ماناً منك على هذا الصنم ان تكيده كما كاد أبوك مثال ودّ فوضعوا على البيت خراساً وحجاباً ثم كانوا يأتون الصنم في يوم واحد ويعظّمونه أشدّ ما كان يعظّمون سواعاً فلما رأى ذلك يغوث قتل الحرسه والحجاب ليلاً وجعل الصنم رميماً فلما بلغهم ذلك أقبلوا ليقتلوه فتوارى منهم الى أن طلبوه ورأسوه وعظّموه ثم مات وخلف ابناً يقال له يعوق فأتاهم ابليس فقال: قد بلغني موت يغوث وأنا جاعل لكم مثاله في شيء لا يقدر أحد أن يغيّره قالوا: فافعل فعمد الخبيث الى حجر أبيض فنقره بالحديد حتى صور لهم مثال يغوث فعظّموه أشدّ مما مضى وبنوا عليه بيتاً من حجر وتبايعوا ان لا يفتحوا باب ذلك البيت إلّا في رأس كل سنة وسميت البيعة يومئذ لانهم تبايعوا وتعاقدوا عليه فاشتدّ ذلك على يعوق فعمد الى ربطة وخلق فلقاها في الحائر ثم رماها بالنار ليلاً فاصبح القوم وقد احترق البيت والصنم والحرس وارفص الصنم ملقى فجزعوا وهموا بقتل يعوق فقال لهم ان قتلتم رئيسكم فسدت أموركم فكفّوا فلم يلبث حتى مات يعوق وخلف ابناً يقال له نسر فأتاهم ابليس فقال: بلغني موت عظيمكم وأنا جاعل لكم مثال يعوق في شيء لا يبلي فقالوا افعل فعمد الى الذهب او قد عليه النار حتى صار كالماء وعمل مثلاً من الطين على صورة يعوق ثم افرغ الذهب فيه ثم نصبه لهم في ديرهم واشتدّ ذلك على نسر ولم يقدر على دخول تلك الدير فانحاز عنهم في فرقة قليلة من اخوته يعبدون نسرّاً والآخرين يعبدون الصنم حتى مات نسر وظهرت نبوة ادريس فبلغه حال القوم وأنّهم يعبدون جسماً على مثال يعوق

وأن تسراً كان يعبد من دون الله فسار إليهم بمن معه حتى نزل مدينة نسروهم فيها فهزمهم (فهزموهم) وقتل من قتل وهرب من هرب فتفرقوا في البلاد وأمر بالصنم فحمل والقي في البحر فاتخذت كل فرقة منهم صنماً وسموها بأسمائها فلم يزالوا بعد ذلك قرناً بعد قرن لا يعرفون إلا تلك الأسماء ثم ظهرت نبوة نوح عليه السلام فدعاهم إلى عبادة الله وحده وترك ما كانوا يعبدون من الأصنام، فقال بعضهم لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا ودأولاً سواعاً ولا يغوث ولا يعوق ونسراً.^١ ونقله المجلسي رحمه الله في البحار.

اقول: الكلام في اسناد الراوندي إلى الصدوق ذكرناه في كتابنا بحوث في علم الرجال. والذي يوجب الاعتماد عليه في المقام هو ما رواه الصدوق في علل الشرائع عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن ابن النعمان عن بريد العجلي عن أبي جعفر عليه السلام إنما سمي العود خلافاً لأن إبليس عمل صورة سواع على خلاف صورة د، فسمي العود خلافاً. وقال: وهذا في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة.^٢

وهذه الجملة المنقولة بعينها موجودة في رواية قصص الأنبياء المتقدمة ويأتي ما يدل على توحيده تعالى. فتأمل فيه والله العالم.

[١٣/٣١٠] الكافي: محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان بن يحيى عن منصور بن حازم، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: اني ناظرت قوماً فقلت: إن الله جلّ جلاله أجلّ وأعزّ وأكرم أن يُعرف بخلقه بل العباد يعرفون بالله. فقال: رحمك الله.^٣ قيل: يعرفون مبني للفاعل.

[١٤/٣١١] محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن الحسن بن علي بن يوسف بقّاح عن سيف بن عميرة عن إبراهيم بن عمر، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن أمر الله كلّه عجيب إلا أنه قد احتج عليكم بما قد عرفكم من نفسه.^٤ واعلم أن للتوحيد أقساماً:

١. بحار الأنوار: ج ٣ / ٢٥٠ إلى ٢٥٣ و قصص الأنبياء / ٦٧ - ٦٩.

٢. المصدر، ج ٣ / ٢٤٩ و علل الشرائع: ١ / ٤.

٣. أصول الكافي: ج ١ / ٨٦.

٤. الكافي: ج ١ / ٨٦.

فمنها التوحيد في الواجبية ومنها التوحيد في الخلق والابداع ومنها التوحيد في التدبير ومنها التوحيد في الصفات ومنها التوحيد في العبادة ويأتي ما يدل على القسم الرابع منها التوحيد بمعنى البساطة ضد التركيب، ومنها التوحيد الفعلي بمعنى انه لا حول ولا قوة الا بالله لا بمعنى انه لا مؤثر في الوجود الا الله تعالى فان المؤثر غير المستقل موجود كالانسان والجن و سائر الفاعلين المختارين بارادة الله تعالى. واعلم ان جميع الفرق الاسلامية متفقة على انه لا يجوز عبادة غير الله سبحانه وان من عبد غير الله تعالى يصبح مشركا خارجا عن دين الاسلام وهذا بحمد الله واضح وانما الكلام في معنى العبادة والوهابية الضالة قد اخترعت لها معنى فاسدا مخالفا للعقل واللغة فاقدًا للدليل الشرعي عليه ثم كفرت المسلمين على بنائها وتفصيل البحث يطلب من غير هذا الكتاب.^١

٢ - قدمه تعالى ونفي المكان عنه

[١/٣١٢] الكافي: عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال: جاء رجل الى أبي الحسن الرضا عليه السلام من وراء نهر بلخ فقال: إني سائلك عن مسألة فان اجبتني فيها بما عندي قلت بامامتك، فقال ابو الحسن عليه السلام: سل عما شئت، فقال: أخبرني عن ربك متى كان وكيف كان وعلى أي شيء كان اعتماده؟ فقال ابو الحسن عليه السلام: ان الله تبارك وتعالى أين الأين بلا أين وكيف الكيف بلا كيف وكان إعتماده على قدرته فقام اليه الرجل فقبل رأسه وقال: اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وان علياً وصي رسول الله ﷺ والقيّم بعده بما قام به رسول الله ﷺ وأنكم الائمة الصادقون وأنك الخلف من بعدهم.^٢

[٢ / ٠] علل الشرائع: عن الهمداني والمؤدب والوراق جميعاً عن علي عن ابيه عن الفضل بن يونس قال كان ابن ابي العوجاء من تلامذة الحسن البصري فانحرف عن التوحيد، فقليل تركت مذهب صاحبك ودخلت فيما لا اصل له ولا حقيقة. قال: ان صاحبي كان مخلطاً، يقول طورا بالقدر وطوراً بالجبر فما اعلمه اعتقد مذهباً دام عليه...، فقال ابن

١. لاحظ كتابنا (بحوث علمي وديني، ج ٢ أواخره).

٢. اصول الكافي: ج ١ / ٨٨

ابي العوجاء للصادق عليه السلام ذكرت يا ابا عبد الله فاحلت على غائب! فقال ابو عبد الله عليه السلام: ويليكَ كيف يكون غائباً من هو مع خلقه شاهد، واليهما اقرب من حبل الوريد يسمع كلامهم ويرى اشخاصهم ويعلم اسرارهم.

فقال ابن ابي العوجاء: فهو في كل مكان أليس اذا كان في السماء كيف يكون في الارض، واذا كان في الارض كيف يكون في السماء؟ فقال ابو عبد الله عليه السلام: إنما وصفت المخلوق الذي اذا انتقل من مكان اشتغل به مكان وخلا منه مكان فلا يدري في المكان الذي صار اليه ما حدث في المكان الذي كان فيه، فأما الله العظيم الشأن الملك الديان فلا يخلو منه مكان ولا يشتغل به مكان ولا يكون الى مكان اقرب منه الى مكان.^١

ما نقله الفضل من ابن ابي العوجاء مرسل و حذف الواسطة فانه من اصحاب الكاظم عليه السلام ولا رواية له عن الصادق عليه السلام و يبعد بقاء من تلمذ على الحسن البصري الى زمان الكاظم عليه السلام والله اعلم.

[٣/٣١٣] توحيد الصدوق: عن ابيه عن سعد عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن الثمالي قال: سأل نافع بن الازرق ابا جعفر عليه السلام فقال: أخبرني عن الله عز وجل متى كان؟ فقال له: ويليكَ أخبرني أنت متى لم يكن حتى أخبرك متى كان سبحانه من لم يزل ولا يزال فرداً صمداً لم يتخذ صاحبة ولا ولداً.^٢

و رواه الكليني في الكافي عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن الحسن بن محبوب عن ابي حمزة.

[٤/٣١٤] وبالاِسناد عن سعد عن محمد بن الحسين عن صفوان بن يحيى عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾: فقال: استوى من كل شيء فليس شيء أقرب إليه من شيء لم يبعد منه بعيد ولم يقرب منه قريب استوى من كل شيء.^٣

١. بحار الانوار: ج ٣ / ٣٤ و علل الشرائع: ٢ / ٤٠٣ - ٤٠٤.

٢. التوحيد / ١٧٣ و بحار الانوار: ٣ / ٢٨٤ - ٢٨٥ و الكافي: ١ / ٨٨.

٣. بحار الانوار، ج ٣ / ٣٣٧ و التوحيد / ٣١٥.

أقول: تدل الرواية على ان العرش عبارة اخرى عن كل شيء ويأتي بحثه في محله ان شاء الله. في الكافي بسند صحيح: «استوى في كل شيء»^١ وما في التوحيد (من كل شيء) أوضح وأسهل.

[٥/٣١٥] وعن احمد بن محمد العطار عن سعد بن ابن يزيد عن الحسن بن علي الخزاز عن مثنى الحناط عن ابي جعفر. أظنه محمد بن النعمان. قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾، قال: كذلك هو في كل مكان قلت: بذاته؟ قال: ويحك ان الاماكن اقدار فاذا قلت في مكان بذاته لزمك ان تقول في اقدار وغير ذلك ولكن هو بائن من خلقه ومحيط بما خلق علماً وقدرةً واحاطةً وسلطاناً، وليس علمه بما في الارض بأقل ممّا في السماء لا يبعد منه شيء، والأشياء له سواء علماً وقدرةً وسلطاناً وملكاً واحاطةً.^٢

أقول: وهل يكفي ظن الراوي لنا أم لا؟ فيه بحث و على كلّ تدل الرواية على نفي تناهيه تعالى ايضاً، والمراد بالمثنى هو ابن الوليد ظاهراً فان الخزاز روى كتابه كما عن الشيخ فلاحظ.

[٦/٣١٦] وعن أبيه عن علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم قال ابو شاكر الديصاني: إن في القرآن آية هي قوة لنا؟ قلت: وما هي؟ فقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾ فلم أدر بما أجيبه^٣ فحججت فخبرت أبا عبد الله عليه السلام فقال: هذا كلام زنديق خبيث اذا رجعت إليه فقل له: ما اسمك بالكوفة فانه يقول فلان فقل ما اسمك في البصرة فإنه يقول فلان فقل: كذلك الله ربنا، في السماء إله وفي الارض إله، وفي البحار إله وفي كل مكان إله قال: فقدمت فأتيت أبا شاكر فأخبرته، فقال هذا نقلت من الحجاز.^٤ و رواه في الكافي عن علي بن أبيه.

١. الكافي: ١/ ١٢٨.

٢. بحار الانوار ج ٣ / ٣٢٣ والتوحيد / ١٣٢ - ١٣٣.

٣. الشبهة هيئة فتحير مثل هشام بن الحكم في حلها خير دليل على عدم بلوغ الرواة للمكانة العلمية وله شواهد آخر، والغرض ان بعض الفقهاء ربما يعتمدون في استنباطاتهم على علم الرواة وهو خطأ.

٤. بحار الانوار: ج ٣ / ٣٢٣ والتوحيد / ١٣٣ والكافي: ١ / ١٢٨.

أقول: ولآية معنى آخر وأنه تعالى معبود يعبد في السماء والارض.

[٧/٣١٧] الكافي: عن العدة عن احمد البرقي، عن أبيه عن النضر عن الحلبي عن ابن مسكان عن زرارة عن أبي عبدالله عليه السلام: ان الله خلو من خلقه وخلقه خلو منه، وكل ما وقع عليه اسم شيء ما خلا الله فهو مخلوق والله خالق كل شيء تبارك الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير.^١ ورواه الصدوق في التوحيد عن ابن الوليد عن الصفار عن البرقي عن أبيه عن النضر.

[٨/٣١٨] وعلي بن محمد عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن عاصم بن حميد عن ابي بصير عن ابي عبدالله عليه السلام قال: من زعم ان الله من شيء او في شيء او على شيء فقد كفر، قلت فسرلي، قال اعني بالحواية من الشيء له او بامساك له او من شيء سبقه.^٢

[٩/٣١٩] توحيد الصدوق رحمته الله: حمزة العلوي عن علي عن أبيه عن ابن ابي عمير عن ابن اذينة عن ابي عبدالله عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ فقال: هو واحد أحدي الذات بائن من خلقه وبذاك وصف نفسه وهو بكل شيء محيط بالاشراف والاحاطة والقدرة لا يعزب عن علمه ذرة في السموات والارض... بأحاطة العلم بالذات لأن الاماكن محدودة تحويها حدود اربعة، فاذا كان بالذات لزمه الحوابة.^٣

أقول: حمزة ترحم عليه وترضي عنه الصدوق في ١٥ مورد من مجموع ٢٣ مورد اروي عنه فيمكن ان نعتبر قوله واذا فرض كونه شيخ إجازة فالأمر أسهل فتأمل. ورواه الكليني عن علي بن محمد عن عدة من اصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن يعقوب بن يزيد عن ابن ابي عمير، بلا اختلاف.^٤

وقال المجلسي رحمته الله: «والمعنى انه ليست احاطته بالذات، لان الاماكن محدودة فإذا

١. اصول الكافي: ج ١ / ٨٢ و ٨٣ و التوحيد / ١٠٥ و بحار الانوار: ٤ / ١٤٩ مع تفاوت ما.

٢. اصول الكافي: ج ١ / ١٢٨ و أظهر ان أصل السند ومحمد بن يحيى فسقط الواو و حرقت بكلمة (عن).

٣. بحار الانوار: ج ٣ / ٣٢٢ و التوحيد / ١٣١.

٤. الكافي، ج ١ / ١٢٦ و ١٢٧.

كانت احاطته بالذات بأن كانت بالدخول في الأمكنة لزم كونه محاطاً بالمكان كالمتمكن.
وان كانت بالانطباق على المكان لزم كونه محيطة بالمتمكن كالمكان.»
و يأتي ما يدل على الباب عن قريب وعدم تصريح الروايات بنفي الزمان عنه تعالى
لاجل عدم وصول الأفكار اليه حتى من المحصلين لعلوم الدين في العصر الحاضر فضلاً
عن الرواة في تلك الأعصار، أو لاجل تلازم المكان والزمان في التحصل، ولذا جُمعا في
التسمية في اصطلاح أصحاب العلوم التجريبية اليوم بالزمكان. والله العالم.

٣ - نفي رؤيته وإحاطة الوهم به تعالى

[١/٣٢٠] الكافي: عن احمد بن ادريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى
قال: سألتني ابوقرة المحدث أن أدخله على أبي الحسن الرضا عليه السلام فاستأذنته في ذلك فاذن
لي فدخل عليه فسأله عن الحلال والحرام والاحكام حتى بلغ سؤاله إلى التوحيد فقال
أبوقرة: إنا روينا أن الله قسم الرؤية والكلام بين النبيين فقسم الكلام لموسى، ولمحمد
الرؤية، فقال ابوالحسن: فمن المبلغ عن الله الى الثقليين من الجن والانس: ﴿لَا تُدْرِكُهُ
الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾. ولا يحيطون به علما. وليس كمثله شيء. أليس
محمد صلى الله عليه وآله قال: بلى، قال: كيف يجيء رجل الى الخلق جميعاً فيخبرهم أنه جاء من
عند الله وأنه يدعوهم الى الله بامر الله فيقول لا تدركه الابصار، ولا يحيطون به علما. وليس
كمثله شيء ثم يقول انا رأيته بعيني وأحطت به علما وهو على صورة البشر؟ اما
تستحون؟ ما قدرت الزنادقة ان ترميه بهذا أن يكون يأتي من عند الله بشيء ثم يأتي
بخلافه من وجه آخر. قال أبوقرة: فإنه يقول: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾، فقال
ابوالحسن عليه السلام: إن ما بعد هذه الآية ما يدل على ما رأى حيث قال: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا
رَأَى﴾. يقول ما كذب فؤاد محمد ما رأت عيناه ثم أخبر بما رأى فقال: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ
آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ آيات الله غير الله وقد قال الله ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً﴾. فاذا رآته
الابصار فقد أحاطت به العلم ووقعت المعرفة. فقال ابوقرة: فتكذب بالروايات: فقال
ابوالحسن عليه السلام: اذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذبتها وما اجمع المسلمون عليه انه لا

يحاط به علما ولا تدركه الأبصار وليس كمثله شيء.^١

أقول: قوله عليه السلام «فاذا رأته الأبصار فقد احاطت به العلم»، استدلال دقيق عميق لم يلتفت اليه متكلمو الامامية والمعتزلة قررناه في الجزء الثاني من كتابنا (صراط الحق). وحاصله ان ذاته تعالى بسيطة فرويته تستلزم العلم بحقيقته وهذا هو الاحاطة. ثم الرواية تدل على عدم حجية الرواية المخالفة للقرآن ولاجماع المسلمين فتدل على حجية اجماع المسلمين ايضا.

[٢/٣٢١] وعنه عن احمد بن اسحاق قال: كتبت الى ابي الحسن الثالث عليه السلام أسأله عن الرؤية وما اختلف فيه الناس فكتب: لا يجوز الرؤية ما لم يكن بين الرائي والمرئي هواء (لم) ينفذه البصر فاذا انقطع الهواء عن الرائي والمرئي لم تصح الرؤية وكان في ذلك الاشتباه لأنَّ الرائي متى ساوى المرئي في السبب الموجب بينهما في الرؤية وجب الاشتباه وكان ذلك التشبيه لان الاسباب لا بد من اتصالها بالمسببات.^٢

ورواه الصدوق في توحيده عن ابن ادريس عن ابيه عن احمد بن اسحاق.

[٣/٣٢٢] وعن احمد بن ادريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن عاصم بن حميد عن ابي عبدالله عليه السلام ذاكرات أبا عبدالله عليه السلام فيما يروون من الرؤية، فقال: الشمس جزء من سبعين جزء من نور الكرسي والكرسي جزء من سبعين جزء من نور العرش والعرش جزء من سبعين جزء من نور الحجاب والحجاب جزء من سبعين جزء من نور الستر فان كانوا صادقين فليملأوا اعينهم من الشمس ليس دونها سحاب.^٣

ورواه الصدوق في توحيده عن ابن ادريس عن ابيه. أقول: وفيه السر، مكان الستر.

أقول: نور الشمس حسي بخلاف نور غيرها ولعل المراد ان الله لو كان محسوسا فلا بد من أشدية نوره من نور الشمس لأقوائية العلة من معلولها وحيث ان الأبصار عاجزة عن رؤية الشمس فلتعجز عن رؤيته تعالى بطريق أولى. أو انه اذا كان مرئيا فلا بد ان يكون

١. اصول الكافي: ١/ ٩٥ و ٩٦.

٢. الكافي: ١/ ٩٧، التوحيد ١٠٩/ ٤ و بحار الانوار: ٣٤/ ٤.

٣. اصول الكافي: ١/ ٩٨، التوحيد ١٠٨/ ٤ و بحار الانوار: ٤٤/ ٤.

محسوسا. كما تدلّ عليه روايات الرؤية في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما. وحينئذ كان نوره أقوى من نور الشمس بمراتب لا تتناهي والعجز عن ملأ العين من الضعيف دليل على عجزه عن القوي.

[٤/٣٢٣] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن أبي نصر عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لما أسرى بي الى السماء بلغ بي جبرئيل مكانا لم يطأه قط جبرئيل فكشف له فأراه الله من نور عظمته ما أحب^١.
أقول: قوله: (فكشف له) من قول الرضا عليه السلام والضمير راجع الى رسول الله ﷺ. ورواه الصدوق في توحيده عن ابيه وآخره هكذا: فكشف لي فأراني الله عز وجل من نور عظمته ما أحب^٢.

[٥/٣٢٤] وعنه عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن أبي نجران عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾. قال: إحاطة الوهم ألا ترى إلى قوله ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾، ليس يعني بصر العيون، ﴿فَنَ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ﴾، ليس يعني من البصر بعينه. ﴿وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾ ليس يعني عمى العيون، إنما عنى إحاطة الوهم، كما يقال: فلان بصير بالشعر فلان بصير بالفقه وفلان بصير بالدرهم وفلان بصير بالثياب، الله اعظم من أن يرى بالعين^٣.

أقول: الظاهر ان ذيل الرواية (كما يقال...) من كلام الكليني أو أحد من الرواة وعلى كل، يشكل رفع اليد عن ظهور الآية ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ بهذه الرواية وحالها غير حال الآيتين الاخيرتين المذكورتين. فان المراد بدرك الابصار هو رؤية العين دون البصيرة والعلم. ورواه الصدوق عن أبيه بنفس السند.

[٦/٣٢٥] وعنه عن أحمد بن محمد بن عيسى عن أبي هاشم الجعفري عن الرضا عليه السلام قال سألته عن الله هل يوصف؟ فقال: أما تقرأ القرآن قلت: بلى. قال: أما تقرأ قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ

١. اصول الكافي: ١ / ٩٨.

٢. بحار الانوار، ج ٤ / ٣٩ و ٣٨ و التوحيد / ١٠٨.

٣. اصول الكافي: ١ / ٩٨ و التوحيد / ١١٢.

الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ؟ قلت: بلى قال: فتعرفون الابصار قلت: بلى قال: ماهي قلت: أبصار العيون فقال: إِنَّ أَوْهَامَ الْقُلُوبِ أَكْبَرُ مِنْ ابْصَارِ الْعْيُونِ فَهُوَ لَا تَدْرِكُهُ الْأَوْهَامُ وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَوْهَامَ.^١

رواه الصدوق بسند معتبر عن احمد المذكور.^٢ وعلى كل، الرواية لا تدفع ظهور الآية في مدلولها.

[٧/٣٢٦] التوحيد والعيون والامالي للصدوق عليه السلام: عن الهمداني (اي احمد بن زياد بن جعفر) عن علي عن أبيه عن الهروي قال: قلت لعلي بن موسى الرضا عليه السلام: يا ابن رسول الله ما تقول في الحديث الذي يرويه اهل الحديث أن المؤمنين يزورون ربهم من منازلهم في الجنة فقال: يا ابا الصلت ان الله تبارك وتعالى فضل نبيه محمداً عليه السلام على جميع خلقه من النبيين والملائكة وجعل طاعته طاعته ومبايعته مبايعته وزيارته في الدنيا والاخرة زيارته فقال عزوجل: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ وقال النبي عليه السلام: من زارني في حياتي أو بعد موتي فقد زار الله ودرجة النبي في الجنة ارفع الدرجات فمن زاره الى درجته في الجنة من منزله فقد زار الله تبارك وتعالى قال: فقلت: يابن رسول الله فما معنى الخبر الذي رووه أن ثواب لا اله الا الله النظر الى وجه الله؟ فقال: يا أبا الصلت من وصف الله بوجهه كالوجه فقد كفر ولكن وجه الله انبيائه ورسله وحججه صلوات الله عليهم الذين بهم يتوجه الى الله عزوجل والى دينه ومعرفته وقال الله عزوجل ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾ وقال عزوجل ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فالنظر الى أنبياء الله ورسله وحججه عليهم السلام في درجاتهم ثواب عظيم للمؤمنين يوم القيامة وقد قال النبي عليه السلام: من أبغض اهل بيتي وعترتي لم يرني ولم أره يوم القيامة وقال عليه السلام: إن فيكم من لا يراني بعد ان يفارقني يا ابا الصلت ان الله تبارك وتعالى لا يوصف بمكان ولا يدرك بالابصار والاولهام. فقلت: يابن رسول الله فأخبرني عن الجنة والنار هما اليوم مخلوقتان؟ فقال: نعم،

١. الكافي: ١ / ٩٨.

٢. بحار الانوار، ج ٤ / ٣٩ والتوحيد / ١١٢.

وان رسول الله ﷺ قد دخل الجنة وراى النار لما عرج به الى السماء. فقلت له: إن قوما يقولون: أنهما اليوم مقدرتان غير مخلوقتين: فقال: ما اولئك متا ولا نحن منهم، من أنكر خلق الجنة و النار فقد كذب النبي ﷺ وكذبنا وليس من ولايتنا على شيء ويخلد في نار جهنم قال الله عز وجل: ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ يَطُوفُونَ فِيهَا خَالِدِينَ ﴾. وقال النبي ﷺ: لما عرج بي الى السماء أخذ بيدي جبرئيل فأدخلني الجنة فناولني من رطبها فاكلته فتحول ذلك نطفة في صلبى فلما هبطت الأرض واقعت خديجة فحملت بفاطمة حوراء إنسية فكلما اشتقت الى رائحة الجنة شممت رائحة ابنتي فاطمة.^١ أقول: في الرواية مطالب:

أولاً: المراد بالوجه في الآية الاولى (وهي في سورة الرحمن) هو ذاته تعالى كما يدل مابعد الآية: ذوالجلال والاکرام فلعل ذكره من اجتهاد الهروي.
وثانياً: يدل على وجود الجنة فعلاً قوله تعالى: ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ وروايات المعراج وهذه الرواية وأما دلالة قوله تعالى: ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي ﴾ ... عليه فهي منظور فيه لنظارة الآية الى يوم القيامة. وكأنه تصرف ثان عن الهروي في الرواية. والله العالم.

وثالثاً: انكار الجنة والنار مطلقاً انكار لحقيقة المعاد، وهو يوجب خروج المنكر عن الاسلام. وأما انكارهما فعلاً والاعتقاد بخلقهما يوم القيامة أو قبله لشبهة، لا يوجب الكفر، لأن وجودهما ليس من الضروريات الدينية جزمًا، فلا بد من توجيه الحديث بوجه مقبول، وانا أظن أن النقل بالمعنى أوجب هذه المشكلات في الرواية والله العالم.

[٨/٣٢٧] توحيد الصدوق: ابن الوليد، عن الصفار، عن اليقطيني، عن ابن ابي نجران، قال: سألت أبا جعفر الثاني عليه السلام عن التوحيد فقلت: أتوهم شيئاً؟ فقال: نعم غير معقول ولا محدود، فما وقع عليه وهمك عليه من شيء فهو خلافه، لا يشبهه شيء ولا تدركه الأوهام، كيف تدركه الأوهام وهو خلاف ما يعقل وخلاف ما يتصور في الأوهام، إنما يتوهم

شيء غير معقول ومحدود.^١ ورواه الكليني عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن عبدالرحمن بن ابي نجران.^٢

[٩/٣٢٨] التوحيد: ابن الوليد، عن ابراهيم بن هاشم عن ابن ابي عمير عن مرزم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: رأى رسول الله ﷺ ربه عزوجل يعني بقلبه.^٣ المراد من الرؤية، المعرفة القلبية التامة. كما يستفاد من الروايات الأخرى.

٤ - نفى الجسمية والشبه

[١ / ٣٢٩] أمالي الصدوق: عن ابن الوليد، عن الصفار، عن ابن معروف، عن علي بن مهزيار، قال: كتبت إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام: جعلت فداك، أصلي خلف من يقول بالجسم؟ ومن يقول بقول يونس - يعني ابن عبدالرحمن - فكتب: لا تصلوا خلفهم ولا تعطوهم من الزكاة وبرؤوا منهم، برء الله منهم.^٤

[٢ / ٣٣٠] وعنه عن الصفار عن البرقي عن ابي هاشم الجعفري قال: سمعت علي بن موسى الرضا عليه السلام يقول: إلهي بدت قدرتك ولم تبدهيئته (هيئتك - خ) فجهلوك وبه قدروك والتقدير على غير مابه وصفوك وإني بريء يا إلهي من الذين بالتشبيه طلبوك ليس كمثلك شيء إلهي ولن يدركوك وظاهر ما بهم من نعمك دليلهم عليك لو عرفوك وفي خلقك يا إلهي مندوحة أن يتناولوك بل سؤوك بخلقك فممن ثم لم يعرفوك واتخذوا بعض آياتك رباً فبذلك وصفوك تعاليت ربي عما به المشبهون نعتوك.^٥

[٣ / ٣٣١] التوحيد: عن ابن المتوكل عن الحميري عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن حماد عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كذب من زعم أن الله عزوجل من شيء أو في شيء أو على شيء.^٦

١. بحارالانوار: ج ٣ / ٢٩٢ والتوحيد / ١٠٦.

٢. اصول الكافي: ج ١ / ٨٢.

٣. بحارالانوار: ج ٤ / ٤٣ والتوحيد / ١١٦.

٤. بحارالانوار: ج ٣ / ٢٦٦ وأمالي الصدوق / ٢٧٧.

٥. بحارالانوار: ج ٣ / ٢٩٣ وأمالي الصدوق / ٦٠٩.

٦. المصدر: ج ٣ / ٣٣٣ والتوحيد / ١٧٨.

[٤/ ٣٣٢] الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد بن خالد عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن صفوان الجمال عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ قال: من أتى بما أمر به من طاعة محمد صلى الله عليه وآله فهو الوجه الذي لا يهلك وكذلك قال من يطع الرسول فقد اطاع الله.^١

اقول: فالوجه هو طاعة الله وعبوديته تعالى وهذا غير هالك.

[٥/ ٣٣٣] التوحيد والعيون: عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن الحسن بن علي الخزاز عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله يوم القيامة أخذ بحجزة الله ونحن آخذون بحجزة نبينا وشيعتنا آخذون بحجرتنا ثم قال: الحجزة النور.^٢

[٦/ ٣٣٤] التوحيد والعيون والامالي: عن ابن المتوكل عن علي عن ابيه عن الريان بن الصلت عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن ابيه عن آبائه عن امير المؤمنين عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله جلّ جلاله: ما آمن بي من فسر كلامي برأيه وما عرفني من شبهني بخلقي ولا على ديني من استعمل القياس في ديني.^٣

[٧/ ٣٣٥] الكافي: عن علي عن محمد بن عيسى بن عبيد عن يونس عن هشام بن الحكم قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن سبحان الله فقال: أنفة الله (الله - خ)^٤

يعنى تنزيه ذاته عما لا يليق به، يقال انف من الشيء اذا استنكف عنه وكره وشرف نفسه عنه كما قيل.

[٨/ ٣٣٦] توحيد الصدوق: ابن المتوكل عن الحميري عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن يعقوب السراج، قال: قلت لابي عبدالله عليه السلام: ان بعض اصحابنا يزعم ان لله صورة مثل الانسان وقال آخر: انه في صورة أمرد جعد قطط. فخر ابو عبدالله عليه السلام ساجداً ثم رفع رأسه، فقال: سبحان الله الذي ليس كمثله شيء ولا تدركه الأبصار، ولا يحيط به علم لم يلد لأن الولد يشبه أباه، ولم يولد فيشبهه من كان قبله ولم يكن له من

١. اصول الكافي: ج ١ / ١٤٣.

٢. بحار الانوار: ج ٤ / ٢٤، والتوحيد / ١٦٥ و عيون الاخبار: ١ / ١٢٦.

٣. المصدر، ج ٣ / ٢٩١.

٤. الكافي: ج ١ / ١١٨.

خلقه كفواً أحد، تعالى عن صفة من سواه علواً كبيراً^١.

في البحار: الجعد ضد السبط، والسبط في الشعر: المنبسط المسترسل، والقطط الشديدة الجعودة.

[٩/٠] إمامي الصدوق: محمد بن محمد بن عاصم عن الكليني عن علان عن محمد بن الفرخ الرُّخجي، قال: كتبت إلى أبي الحسن علي بن محمد عليه السلام: أسأله عما قال هشام بن الحكم في الجسم وهشام بن سالم في الصورة؟ فكتب عليه السلام: دع عنك حيرة الحيران واستعذ بالله عن الشيطان، ليس القول ما قال: الهشامان.^٢

أقول: قيل محمد بن محمد بن عاصم محرف محمد بن محمد بن عاصم كما هو في نسخة من الأمالي، فإذا فرض كثرة ترحم الصدوق عليه أو ترضيه عنه ثبت اعتبار السند. وتتبع بعض تلامذتي في كتب الصدوق، فكتب لي أن الصدوق ترحم عليه أو ترضى عنه في ١٣ مورداً في مجموع ٢٠ مورداً. هذا وفي الكافي: علي بن محمد رفعه عن محمد بن الفرخ الرُّخجي...

أقول: المستفاد من عبارة الكافي، وقوع الخلل في سند الأمالي فيشكل الاعتماد عليه.

[١٠/٣٣٧] التوحيد ومعاني الأخبار: ابن عاصم عن الكليني عن العلان عن اليقطيني، قال: سألت علي بن محمد العسكري عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾؟ قال: ذلك تعبير الله تبارك وتعالى لمن شبهه بخلقه. ألا ترى أنه قال: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾. ومعناه اذ قالوا: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ جَمِيعاً...﴾ كما قال عز وجل: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ ثم نزه عز وجل نفسه عن القبضة واليمين. فقال: ﴿سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^٣

١. بحار الأنوار، ج ٣ / ٣٠٤ والتوحيد / ١٠٣.

٢. بحار الأنوار، ج ٣ / ٢٨٨، إمامي الصدوق / ٢٧٧ والكافي: ١ / ١٠٥ والتوحيد / ٩٧.

٣. التوحيد / ١٦٠ - ١٦١، معاني الأخبار / ١٤ وبحار الأنوار: ١ / ٤.

ثم ان اعتبار الرواية مبني على حسن ابن عصام لكثرة ترحم الصدوق عليه.
اقول: مَرَّ ما يدل على الباب ويأتي ايضاً.

٥ - علمه وقدرته تعالى

[٣٣٨ / ١] الكافي: عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: كان الله عز وجل ولا شيء غيره ولم يزل عالماً بما يكون، فعلمه به قبل كونه كعلمه به بعد كونه.^١
ورواه الصدوق في توحيده عن أبيه عن محمد بن يحيى.^٢

[٣٣٩ / ٢] وعنه عن سعد بن عبدالله عن محمد بن عيسى عن ايوب بن نوح انه كتب الى ابي الحسن يسأله عن الله عز وجل أكان يعلم الأشياء قبل ان خلق الأشياء وكونها أو لم يعلم ذلك حتى خلقها واراد خلقها وتكوينها فعلم ما خلق عند ما خلق وما كَوَّن عند ما كَوَّن؟ فوقع عليه السلام بخطه: لم يزل الله عالماً بالأشياء قبل أن يخلق الأشياء كعلمه بالأشياء بعد ما خلق الأشياء.^٣

ورواه الصدوق في توحيده عن العطار عن سعد عن ايوب بن نوح وكأن فيه سقطاً.^٤
[٣٤٠ / ٣] توحيد الصدوق: عن ابيه عن سعد عن ابن هاشم عن ابن ابي عمير عن ابن حازم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: أرايت ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة أليس كان في علم الله تعالى قال: فقال: بلى قبل ان يخلق السموات والارض.^٥

[٣٤١ / ٤] وعن ابن الوليد عن الصفار عن اليقطيني عن يونس قال: قلت لابي الحسن الرضا عليه السلام: رَوَّينا ان الله علم لا جهل فيه، حياة لا موت فيه، نور لا ظلمة فيه. قال: كذلك هو.^٦

١. اصول الكافي: ج ١ / ١٠٧.

٢. بحار الانوار: ج ٤ / ٨٦ و التوحيد / ١٤٥.

٣. اصول الكافي: ج ١ / ١٠٧.

٤. بحار الانوار: ج ٤ / ٨٨ و التوحيد / ١٤٥.

٥. المصدر: ج ٤ / ٨٤ و التوحيد / ٧٥.

٦. المصدر و التوحيد / ٨٤.

اقول: ولعل المراد بالنور - والله العالم - هو الوجود ولا يصح تفسيره بالهداية في المقام.

[٥/٣٤٢] وعن ابن المتوكل عن الحميري عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن ابن سنان عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: ان الله علما خاصا وعلما عاما فأما العلم الخاص فالعلم الذي لم يطلع عليه ملائكته المقربين وأنبيائه المرسلين وأما علمه العام فانه علمه الذي إطلع عليه ملائكته المقربين وأنبيائه المرسلين وقد وقع اليينا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ١.

اقول: ليس التقسيم باعتبار حقيقة العلم و علمه لا يقبل القسمة بل بلحاظ متعلقاته و اعلامه للغير و عدمه.

[٦/٣٤٣] وعن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ فقال السموات والارض وما بينهما في الكرسي والعرش هو العلم الذي لا يقدر احد قدره. ٢
اقول: مَر تفسير العرش بكل شيء وهذا تفسير ثان له و لعله بلحاظ إطلاقه حسب الموارد.

[٧/٣٤٤] الكافي: عن علي بن ابراهيم عن اليقطيني عن يونس عن ابن حازم قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام: هل يكون شيء لم يكن في علم الله بالامس؟ قال: لا، من قال هذا فأخزاه الله، قلت: أرايت ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة أليس في علم الله؟ قال: بلى قبل أن يخلق الخلق. ورواه الصدوق في توحيده عن الدقاق عن الكليني. ٣

[٨/٣٤٥] توحيد الصدوق: ابن ادريس عن ابيه عن الاشعري، عن علي بن اسماعيل وابن ابراهيم معاً عن صفوان عن ابن حازم، قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام: هل يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله عز وجل؟ قال: لا بل كان في علمه قبل أن يُنشئ السموات والأرض. ٤

١. المصدر: ٤ / ٨٥ و التوحيد / ١٣٨.

٢. بحار الانوار: ٤ / ٨٩ و التوحيد / ٣٢٧.

٣. المصدر: ٤ / ٨٩ الكافي: ١ / ١٤٨ و التوحيد / ١٣٥.

٤. المصدر: ٤ / ٨٤ و التوحيد / ١٣٤.

[٩ / ٠] بصائر الدرجات: عن عبدالله بن جعفر عن محمد بن عيسى عن ابن ابي عمير عن ربعي عن الفضيل عن ابي عبدالله عليه السلام قال: ان الله علما يعلمه ملائكته وانبيائه ورسله ألا ونحن نعلمه والله علم لا يعلمه ملائكته وانبيائه ورسله.^١

اقول: لا يتصور تعدد العلم لله سبحانه خلافا لجمع من الحكماء والمراد من الرواية وامثالها هو المعلومات ومحصل المعنى ان الانبياء والملائكة لا يعلمون جميع الاشياء بل لهم مجهولات لا علم لهم بها واما الله تعالى فكل ما يصح ان يكون متعلق العلم فهو معلوم له واعلم ان تعلق علمه تعالى بكل شيء موجود، امر واضح عقلا فانه مقتضى الربوبية العامة حدوثا وبقاء وهو خالق علم العلماء فلا يكون فاقده والجهل نقص يجب تنزيه الواجب عنه، وانما الكلام في علمه بالاشياء أزلاً قبل وجودها. والروايات تدل عليه لكن اثباته بحجة عقلية صعب مستصعب لامتناع حصول صور الاشياء في ذاته مع ان الصور ايضا حادثة غير قديمة بل مع فرض امكان قدمها هو اول الكلام،^٢ ولم أر من الحكماء والمتكلمين من اثبته بدليل سوى الحكيم الشيرازي في اسفاره على اساس الكثرة في الوحدة وقد فندناه في كتابنا «صراط الحق» الذي هو اول مؤلفاتي^٣ وقد ذكرنا في ذلك الكتاب وجهها اجماليا لإثبات علمه التفصيلي بجميع الأشياء في مرتبة ذاته تعالى والله العالم وهو الموفق.

واعلم ان سند الرواية معتبرة، لكن الإشكال في مصدرها وهو كتاب بصائر الدرجات، فان الفصل بين زمان مؤلفها - الثقة الجليل محمد بن الحسن الصفار - وبين زمان العلامة المجلسي كثير، وحال الكتاب في هذه الفترة غير معلوم، ولم تصل نسخة الكتاب الى المجلسي بسند معتبر، بل انه حصلها من السوق او الافراد، واطمئنانه بسلامة النسخة، لا ينفعنا ولا يكفي لاعتمادنا عليه، ومثله كتاب المحاسن وغيره كما سنذكر بحثه في آخر هذا الكتاب، وهو بحث لم يلتفت اليه المتأخرون، والحق أحق أن يتبع.

١. بحار الانوار: ٨٩ / ٤ و بصائر الدرجات / ١١٢.

٢. يعني لا دليل على تحقيق صور الحوادث تحققاً ازيلياً.

٣. ورام بعض الفضلاء اثباته من طريق احاطته تعالى العامة ولكنه غير تام الا ان يرجع الى قول صاحب الاسفار فيرد عليه ما يرد عليه.

[١٠/٣٤٦] التوحيد: عن أبيه عن سعد عن البرقي عن ابن يزيد عن حماد بن عيسى عن ربي ابن عبد الله عن الفضيل بن يسار قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول إن الله عز وجل لا يوصف قال: وقال زرارة قال أبو جعفر عليه السلام: إن الله لا يوصف بعجز وكيف يوصف وقد قال في كتابه ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾، فلا يوصف بقدر إلا كان أعظم من ذلك.^١

[١١/٣٤٧] وعن ابن مسرور عن ابن عامر عن عمه عن ابن أبي عمير عن أبان بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام: قال: جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: أيقدر الله أن يدخل الأرض في بيضة ولا تصغر الأرض أو تكبر البيضة؟ فقال له: ويلك إن الله لا يوصف بالعجز ومن أقدر ممن يلطف الأرض ويعظم البيضة.^٢

اقول: متعلق العلم عام يشتمل الممكنات والواجبات واستحالة المحالات ومتعلق القدرة يختص بالممكنات وهي الموضوع للقدرة والعجز والله قادر على كل شيء ممكن، بل وجود الأشياء واقع بارادته وعدمها مستند بعدم ارادته لوجودها، والموجودات مفتقرة إليه حدوثاً وبقاءً، وأمّا ما هو ضروري الوجود أو العدم فيستحيل انقلابه فلا قابلية له لأن يتعلق به القدرة. والرواية تبين هذا المعنى العقلي، وفي رواية أحد رواياتها مجهول قال علي عليه السلام: والذي سألته لا يكون أي أنه ممتنع. فسلام الله على أمير المؤمنين عليه السلام.

[١٢/٣٤٨] توحيد الصدوق: أبي عن سعد عن ابن أبي الخطاب عن البنظري، قال: جاء قوم من وراء النهر إلى أبي الحسن عليه السلام فقالوا له: جئناك نسألك عن ثلاث مسائل، فإن أحببتنا فيها علمنا أنك عالم، فقال: سلوا، فقالوا: أخبرنا عن الله أين كان وكيف كان وعلى أي شيء كان اعتماده؟ فقال: إن الله عز وجل كيف الكيف، فهو بلا كيف، وأين الأين، فهو بلا أين وكان اعتماده على قدرته. فقالوا: نشهد أنك عالم.^٣

[١٣/٣٤٩] وعن حمزة العلوي عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن اذينة عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآبِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ

١. بحار الأنوار: ٤/ ١٤٢ و التوحيد / ١٢٧.

٢. المصدر: ٤/ ١٤٣ و التوحيد / ١٣٠.

٣. التوحيد / ١٢٥ و بحار الأنوار: ٤/ ١٤٣.

سَادِسُهُمْ» فقال: هو واحد أَحَدِيَّ الذات بائن من خلقه وبذلك وصف نفسه وهو بكل شيء محيط بالاشراف والإحاطة والقدرة «لَا يَغْرُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ» بالاحاطة والعلم لا بالذات لأن الاماكن محدودة تحويها حدود اربعة فاذا كان بالذات لزمها الحواية.^١

ورواه في الكافي عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن ابن اذينة.

اقول: علمه عين ذاته فقوله ﷺ لا بالذات. سيق لأجل عدم إشتباه المستمعين وانه ليس بمكاني.

و الرواية تدل على علمه وقدرته وعدم تناهيه ونفي المكان عنه ثم عدم التناهي يستلزم عدم العلم به وبالأولية عدم دركه بالابصار.

واعلم ان الصعوبة في باب العلم انما هي في عموم علمه تعالى بكل شيء أزل كما اشرنا اليه وفي باب القدرة في كيفية قدرته واختياره تعالى وانه مختار بالاختيار الذي يفهمه عموم الناس من امكان الفعل والترك أو بالاختيار الذي يفسره الحكماء والحق هو الاول والبحث حوله طويل جداً حققناه في «صراط الحق» ولا يغني طلاب العلم والتحقيق عن المراجعة إليه.

٦- الصفات الذاتية والفعلية وفيه معنى إرادته تعالى

[١ / ٣٥٠] الكافي: عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى بن عبيد عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر ﷺ انه قال في صفة القديم: انه واحد صمد أَحَدِيَّ المعنى ليس بمعان كثيرة مختلفة، قال: قلت: جعلت فداك يزعم قوم من اهل العراق انه يسمع بغير الذي يبصر ويبصر بغير الذي يسمع، فقال: كذبوا وألحدوا وشبههوا، تعالى الله عن ذلك انه سميع بصير يسمع بما يبصر ويبصر بما يسمع قال: قلت: يزعمون انه بصير على ما يعقلونه، فقال: تعالى الله عنه انما يعقل ما كان بصفة المخلوق وليس الله

١. بحار الانوار، ج ٣ / ٣٢٢، التوحيد / ١٣١ و الكافي: ١ / ١٢٦.

كذلك.^١ ورواه الصدوق في توحيده عن حمزة العلوي عن علي سنداً ومتمناً.^٢
أقول: كأن الراوي لم يقدر على نقل جواب الامام عليه السلام في آخر الرواية فهو مجمل والمراد واضح فان الابصار المعقول عندنا مستلزم للجسمية.

[٢/٣٥١] وعن محمد بن يحيى القطار عن أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري عن الحسين بن سعيد الاهوازي عن النضر بن سويد عن عاصم بن حميد عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قلت: لم يزل الله مريداً؟ قال: إن المريد لا يكون إلا المراد معه، لم يزل الله عالماً قادراً ثم اراد.^٣

[٣/٣٥٢] وعن أحمد بن ادريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى قلت لابي الحسن اخبرني عن الارادة من الله ومن الخلق قال: فقال: الارادة من الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل واما من الله تعالى فارادته إحداثه لا غير ذلك، لانه لا يَرَوِّي ولا يَهْمُّ ولا يَتَفَكَّرُ، وهذه الصفات منفية عنه، وهي صفات الخلق فارادة الله الفعل لا غير ذلك يقول له: كن فيكون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر ولا كيف لذلك كما انه لا كيف له.^٤

ورواه الصدوقي في التوحيد والعيون عن ابن ادريس عن ابيه عن محمد بن عبد الجبار بأدنى تفاوت.^٥

[٤/٣٥٣] وعن العدة عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن اذنية عن محمد بن مسلم عن ابي عبدالله عليه السلام المشية محدثة.^٦

أقول: قوله محدثة إما بصيغة اسم الفاعل ووجهه واضح فان ارادته ومشيته تعالى هو ايجاده واحداثه وإما بصيغة اسم المفعول فمعناه أن ارادته ليست بقديمة.

١. اصول الكافي: ج ١ / ١٠٨.

٢. بحار الانوار: ج ٤ / ٦٩.

٣. اصول الكافي: ج ١ / ١٠٩.

٤. اصول الكافي: ج ١ / ١٠٩ - ١١٠.

٥. بحار الانوار: ج ٤ / ١٣٧.

٦. اصول الكافي: ج ١ / ١١٠.

[٥/٣٥٤] التوحيد: عن ابن الوليد عن الصفار عن اليقطيني عن الجعفري عن الرضا عليه السلام:

المشيئة من صفات الافعال فمن زعم ان الله لم يزل مريداً شائياً فليس بموحد.^١
أقول: القول بقدم الارادة يستلزم قدم العالم كما التزم به الحكماء والعجب من جماعة من اصحابنا حيث فسروا ارادته تعالى، بالعلم الذاتي ومع ذلك قالوا بحدوث العالم ولمزيد البيان ارجع الى «صراط الحق».

[٦/٣٥٥] وعن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن ابي عمير عن ابن اذينة عن ابي عبدالله عليه السلام:

قال: خلق الله المشيئة بنفسها ثم خلق الاشياء بالمشيئة.^٢

اقول: الموجودات توجد بايجاده والايجاد لا توجد بايجاد آخر، وإلا تسلسلت الايجادات بل بنفسه ومرجح الايجاد فينا هو القصد وفيه تعالى علمه بالاصح، فالعلم بالاصح من مقدمات ارادته تعالى لانفسها والارادة حسب دلالة الروايات من الصفات الفعلية دون الذاتية كما زعمه جمع من اهل المعقول ولم ترد رواية حتى بسند ضعيف تدل على انها من الصفات الذاتية على خلاف دعوى بعض الباحثين، وتحقيق المقام في صراط الحق. ج ١. وبالجملة القصد منفي في حق الواجب فارادته راجعة الى العلم او الفعل على القولين. لكن القول الاول يستلزم اضطراره في صدور الفعل عنه تعالى الله عنه ويستلزم قدم العالم الزماني.

[٧/٣٥٦] التوحيد: عن ابن الوليد عن الصفار وسعد معا عن ابن عيسى عن أبيه

والحسين بن سعيد ومحمد البرقي عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقال لي: أتنتعت الله؟ قلت: نعم، فقال: هات. فقلت: هو السميع البصير قال: هذه صفة يشترك فيها المخلوقون! قلت: فيكيف ننعته فقال: هو نور لا ظلمة فيه و حياة لا موت فيه وعلم لا جهل فيه وحق لا باطل فيه. فخرجت من عنده وأنا أعلم الناس بالتوحيد(!!!).^٣

١. بحار الانوار: ٤ / ١٤٥.

٢. الكافي: ١ / ١١٠ و بحار الانوار: ٤ / ١٤٥ و التوحيد / ١٤٧.

٣. المصدر، ج ٤ / ٧٠ و التوحيد / ١٤٦.

اقول: مَرَّ ما يقرب منه.

[٨/٣٥٧] الكافي: عن أحمد بن إدريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن فضيل بن عثمان عن ابن أبي يعفور قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾؟ قلت: أما الأول فقد عرفناه وأما الآخر فبين لنا تفسيره، فقال: انه ليس شيء إلا يبيد أو يتغير أو يدخله التغيير والزوال أو ينتقل من لون إلى لون ومن هيئة إلى هيئة ومن صفة إلى صفة ومن زيادة إلى نقصان ومن نقصان إلى زيادة إلا رب العالمين فانه لم يزل ولا يزال بحالة واحدة هو الأول قبل كل شيء وهو الآخر على ما لم يزل ولا تختلف عليه الصفات والاسماء كما تختلف على غيره مثل الانسان الذي يكون تراباً مرة ومرة لحمًا ودمًا ومرة رفاتاً ورميمًا وكالبُسر الذي يكون مرة بَلَحًا، ومرة بُسرًا، ومرة رطبًا ومرة تمرًا، فتبذل عليه الاسماء والصفات، والله عز وجل بخلاف ذلك.^١

[٩/٣٥٨] التوحيد: عن الهمداني عن علي بن أبيه عن الهروي عن الرضا عليه السلام عن أبيه عن آبائه عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن لله عز وجل تسعة وتسعين إسمًا من دعا الله بها استجاب له ومن أحصاها دخل الجنة.^٢

اقول: واليك ما يستفاد من روايات الباب:

١- العلم والحياة من الصفات الذاتية ويلحق بهما القدرة وإن شئت فألحق بها الوجود، ولعلّه النور في الحديث السابق.

فهذه هي اصول الصفات الذاتية للحق جلّ شأنه. وغيرها يرجع اليها كرجوع الادراك و السمع والبصر الى العلم ورجوع القوة الى القدرة ورجوع الأزلية والقدم والأبدية الى الوجود وهكذا واما الحياة فلم يعلم حقيقتها في حق المجزّد البسيط ولذا أولها المتكلمون والحكماء إلى معانٍ آخر والحق أنّ الحياة على اقسام مختلفة كما بيّن الطب الجديد بعضها و حياة الجن والملك والانسان مختلفة فضلا عن حيات سائر الكائنات في الفضاء و المجرات فحياته قسم آخر لا نعلمه فنؤمن بها من غير تأويل.

١. اصول الكافي: ج ١ / ١١٥.

٢. بحار الانوار: ج ٤ / ١٨٧ و التوحيد / ١٩٥.

٢- الارادة ليست من الصفات الذاتية بل من صفات الفعل ومنه يثبت حدوث ماسوى الله المستند الى ارادته ومن هذا يثبت اختياره تعالى على نحو ما يفهمه اهل الاسلام سوى الفلاسفة.

٣- لا تروى ولا تفكر ولا هم ولا كيف لواجب الوجود فان الاولين مسبوقان بالجهل والآخرين من صفات الجسمانيات.

٤- ليس علمه وحياته سوى ذاته فهو علم وحياة ومعنى كونه عالما وحياليس من قام به العلم والحيوة قياماً حلولياً كما في حقنا بل هو من القيام الذاتى كقولنا النور منور والوجود موجود وامثالهما، ويلحق بهما القدرة كما اشرنا،

٥- ليس هو محلاً للحوادث.

كل ذلك ثابت بالبراهين العقلية وهي من الاصول المهمة في باب التوحيد والمعرفة.

٧ - البداء

[١/٣٥٩] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحجاج عن أبي اسحاق ثعلبة عن زرارة بن أعين عن أحدهما عليه السلام قال: ما عبد الله بشيء مثل البداء.^١ ورواه الصدوق في التوحيد عن ابيه عن محمد العطار عن ابن عيسى.^٢

[٢/٣٦٠] وعن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم وحفص بن البختري وغيرهما عن أبي عبد الله عليه السلام قال في هذه الآية: ﴿يَمْنَحُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ﴾ قال فقال: وهل يمحي إلا ما كان ثابتاً وهل يثبت إلا ما لم يكن.^٣

ورواه الصدوق في التوحيد عن ماجيلويه عن علي عن ابيه.

[٣/٣٦١] وبالسناد عن هشام بن سالم عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام: ما بعث الله نبياً حتى يأخذ عليه ثلاث خصال: الاقرار له بالعبودية وخلع الانداد وأن الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء.^٤

١. اصول الكافي: ج ١ / ١٤٦.

٢. بحار الانوار: ج ٤ / ١٠٧.

٣. اصول الكافي: ج ١ / ١٤٦ و بحار الانوار: ١٠٨ / ٤.

٤. المصدر: ج ١ / ١٤٧.

رواه الصدوق في توحيده عن ماجيلويه عن علي عن ابيه.^١

[٤/٣٦٢] وعن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن حمران عن ابي جعفر عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: قضى أجلاً وأجل مسمى عنده. قال: هما أجلان: أجل محتوم وأجل موقوف.^٢

[٥/٣٦٣] وعن العدة عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن أبي عمير عن جعفر بن عثمان عن سماعة عن أبي بصير وعن وهيب بن حفص عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ان لله علمين علم مكنون مخزون لا يعلمه إلا هو، من ذلك يكون البداء، وعلم علمه ملائكته ورسله وانبيائه فنحن نعلمه.^٣

[٦/٣٦٤] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن الحسن بن محبوب عن عبدالله بن سنان عن ابي عبدالله عليه السلام ما بدا لله في شيء إلا ما كان في علمه قبل ان يبدوله.^٤

[٧/٣٦٥] وعن علي عن أبيه عن الريان بن الصلت قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول ما بعث الله نبياً قط إلا بتحريم الخمر وان يقر لله بالبداء.^٥

ورواه الصدوق في العيون عن الهمداني عن علي عن الريان عن الرضا عليه السلام بلفظ: ما بعث الله نبياً الا بتحريم الخمر وان يقر له بان الله يفعل ما يشاء وان يكون في ترائه الكندر.^٦

والظاهر سقوط كلمة وعن ابيه، بعد كلمة وعن علي، من البحار أو من توحيد الصدوق. [٨/٣٦٦] الكافي: عن علي بن محمد بن عبدالله عن أحمد بن محمد عن غير واحد عن علي بن اسباط عن الحسن بن الجهم قال: قال ابو الحسن عليه السلام: قال ابو جعفر عليه السلام: ان رجلاً

١. بحار الانوار: ج ٤ / ١٠٨.

٢. الكافي: ج ١ / ١٤٧.

٣. المصدر.

٤. اصول الكافي: ج ١ / ١٤٨.

٥. المصدر.

٦. بحار الانوار: ج ٤ / ٩٧. الكُنْدَرُ: صمغ شجرة شائكة ورقها كالأس (يونانية)

من بني اسرائيل كان له ابن وكان له محباً فاتى في منامه فقيل له: ان ابنك ليلة يدخل بأهله يموت قال: فلما كان تلك الليلة وبني عليه ابوه (اي أدخل على أهله) توقع ابوه ذلك فاصبح ابنه سليماً فاتاه ابوه فقال: يا بني هل عملت البارحة شيئاً من الخير؟ قال: لا إلا ان سائلاً أتى الباب وقد كانوا أذخروا لي طعاماً فأعطيته السائل فقال: بهذا دفع الله عنك.^١

[٩/٣٦٧] التوحيد: عن ابن الوليد عن الصفار عن ايوب بن نوح عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: ما عظم الله عز وجل بمثل البداء.^٢

[١٠/٣٦٨] الكافي: محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن ربيعي بن عبدالله عن الفضيل بن يسار، قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: العلم علماً، فعلم عند الله مخزون لم يطلع عليه أحد من خلقه. وعلم علمه ملائكته ورسله، فما علمه ملائكته ورسله فانه سيكون، ولا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله، وعلم عنده مخزون يقدم منه يشاء ويثبت ما يشاء.^٣

[١١/٣٦٩] وبالسناد عن حماد عن ربيعي، عن الفضيل، قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: من الأمور أمور موقوفة عند الله يقدم ما يشاء ويؤخر منها ما يشاء.^٤

[١٢/٣٧٠] وعن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى، عن يونس، عن منصور بن حازم، قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام هل يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله بالأمس؟ قال: لا، من قال هذا فأخزاه الله، قلت ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة، أليس في علم الله قال: بلى قبل ان يخلق الخلق.^٥

اقول: ويأتي في باب آدم عليه السلام ان عمر داود عليه السلام كان أربعين سنة وأن آدم عليه السلام قد زاده من عمره ثلاثين سنة فانفذه الله تعالى.^٦

١. جامع أحاديث الشيعة: ج ١٤ / ٥٠١ و ٥٠٢ والكافي: ج ٦/٤.

٢. بحار الأنوار: ج ٤ / ١٠٧.

٣. الكافي: ج ١٤٧.

٤. نفس المصدر.

٥. نفس المصدر: ص ١٤٨.

٦. بحار الأنوار: ج ٤ / ١٠٢.

واعلم أنه لاشك في مذهب الامامية بأن الله عالم بجميع الاشياء والحوادث أزلاً، وأن علمه هذا لا يوجب جبره وجبر العباد في أفعالهم الاختيارية.

ثم ان الله يعلم كيفية وجود الاشياء وشروطه وموانعه، فيعلم مثلاً ان زيدان لم يرتكب كذا وكذا يبلغ عمره خمسين سنة مثلاً وان ارتكبه لا يتجاوز عن الثلاثين مثلاً وهذا نحو من العلم، وله علم آخر نسّميه بالعلم المخزون المحتوم وهو علمه بان زيداً في الدنيا يفعل ما يوجب ان يبلغ عمره كذا لا أكثر ولا أقل منه، والروايات تنفي البداء في القسم الاخير وهو مقطوع فان البداء فيه مستلزم للجهل، بل بعض الروايات تدل على ان البداء ينشأ منه لا أنه يقع فيه، فيكون البداء في النحو الاول من العلم سواء لم يصل الى مخلوقه او وصل مشروطاً وغير محتوم، وأما اذا وصل اليهم محتوماً فان الله لا يكذب نفسه ورسله وملائكته كما مر في الرواية.

فاذا اطلع نبي او ولي باخبار من الله أو نظر في اللوح مثلاً على وقوع أمر مستند الى شروط فلم يلتفت الى امكان وقوعه بوجه آخر حسب شروط أخرى ثم وقع على غير الوجه الذي اعتقده النبي يقال بدا لله، فالبداء المنسوب الى الله تعالى حقيقة، إبداء ما خفي على عباده وهذا ليس فيه أي محذور فليكن مقبولاً مقطوعاً مسلماً بين جميع المسلمين (لعن الله العصبية الحمقاء).

لا يقال هذا بحسب مقام الثبوت فهل عليه دليل في مقام الاثبات؟ فانه يقال: يدل عليه قوله تعالى: ﴿يَخُودُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ وقوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ وقوله ﴿ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾ وقوله تعالى ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾^١.

فإن قلت: ما السر في تأكيد الائمة عليهم السلام على البداء في روايات كثيرة سبق منها ما اعتبر سنداً في هذا الباب؟ قلت: لو تخيل ان الله سبحانه قد فرغ من الأمر وانه قدر كل شيء ازلاً وقضي به قضاء محتوماً كما توهمه اليهود لم يبق للدعاء والتضرع والتوسل الى الله مجال

١. البداء يجري في التكوين والتشريع واختصاصه بالاول كاختصاص النسخ بالثاني اصطلاح حادث من العلماء.

مع أنّ الدعا مخّ العبادة والقرآن والسنة أكّذاه تأكيداً مكرراً. كما يأتي في محله. واما اذا احتتم العبد تأثير الدعاء في دفع البلايا و جلب بعض النعماء لرغب في الدعاء والتضرّع الى الله، كما انه اذا اعتقد مدخلية بعض الاعمال الصالحة في زيادة الرزق وطول العمر مثلاً أو تأثير بعض المعاصي في ضيق المعاش وقصر العمر لرغب في اتيان الحسنات وترك السيئات فافهم المقام ولا تكن من الجاهلين أو المعاندين. وفي صحيح البخاري (في كتاب الانبياء) عن ابي هريرة أنّه سمع رسول الله ﷺ إنّ ثلاثة في بني اسرائيل أبرص وأقرع، وأعمى بدا الله أن يبتليهم...^١

٨ - النهي عن التفكير والكلام في الكيفية وفيه معنى الصمد

[١ / ٣٧١] اصول الكافي: علي بن ابراهيم عن ابيه، عن ابن ابي عمير عن ابي أيوب عن محمد بن مسلم، قال ابو عبد الله عليه السلام: يا محمد إنّ الناس لا يزال بهم المنطق^٢ حتى يتكلّموا في الله، فاذا سمعتم ذلك، فقولوا: لا إله إلا الله الواحد الذي ليس كمثله شيء.^٣

[٢ / ٣٧٢] عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد عن ابيه عن ابي عمير عن محمد بن حُمران عن أبي عبيدة الحذاء قال: قال ابو جعفر عليه السلام: يا زياد إياك والخصومات فإنّها تورث الشك وتهبط العمل وتُردى صاحبها وعسى أن يتكلّم بالشيء فلا يُغفر له، إنّّه كان فيما مضى قوم تركوا علم ما وُكّلوا به، وطلبوا علم ما كَفَّوه، حتى انتهى كلامهم إلى الله، فتحبّروا حتى إن كان الرجل لَيَدّعي من بين يديه فيجيب من خلفه، ويُدّعي من خلفه فيجيب بين يديه.^٤ ورواه الصدوق في الامالي عن ابيه عن الحميري عن ابن عيسى عن ابيه

اقول: اعتبار الرواية على الاحتياط لاجل والد احمد، ومبني على أنّ محمد بن حمران، هو النهدي وأما سند الامالي ففيه والد احمد الاشعري ولم يثبت حسنه

١. صحيح البخاري: برقم ٣٢٧٧.

٢. قيل: في بعض النسخ: لهم المنطق وفي البحار: بهم الكلام.

٣. الكافي: ج ١ / ٩٢.

٤. الكافي: ١ / ٩٢، بحار الانوار: ج ٣ / ٢٥٩، امالي الصدوق / ٤١٧ و التوحيد / ٤٥٦.

على الأرجح.

[٣/٣٧٣] محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد، عن ابن عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج، عن سليمان بن خالد، قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: **إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾**، فإذا انتهى الكلام إلى الله فامسكوا.^١ ورواه الصدوق أيضاً.

[٤/٣٧٤] محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عيسى، عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة بن أعين، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: **إن ملكاً عظيماً الشأن كان في مجلس له، فتناول الربّ تبارك وتعالى فَقَفِدَ فما يُدْزِي أين هو؟ قيل الملك بكسر اللام.**

[٥/٣٧٥] أحمد بن إدريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن أبي أيوب عن محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: **إن اليهود سألو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا: انسب لنا ربك ثلاثاً لا يجيبهم، ثم نزلت: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾** إلى آخرها.^٢ قيل: أي اذكر نسبه وقرباته فاجاب بالنفي. أو نسبته إلى خلقه فالجواب بيان كيفية النسبة.

[٦/٣٧٦] توحيد الصدوق: ابن الوليد عن محمد بن العطار عن الأشعري عن الميثمي عن صفوان بن يحيى، عن أبي أيوب عن محمد بن مسلم عنه عليه السلام كما في سابقه وزاد: **فقلت: ما الصمد؟ فقال: الذي ليس بمجوف.**^٣

[٧/٣٧٧] عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن ابن فضال عن الحلبي وزرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: **إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَحَدٌ، صَدَمٌ، لَيْسَ لَهُ جُوفٌ وَإِنَّمَا الرُّوحُ خَلَقَ مِنْ خَلْقِهِ، نَصَرُوْهُ تَأْيِيْدَ وَقُوَّةَ يَجْعَلُهُ اللَّهُ فِي قُلُوبِ الرُّسُلِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ.**^٤ المراد بالروح بمناسبة صدر الخبر، هي النفس الناطقة، لكن ذيل الخبر كالصريح في أنه غيرها.

١. الكافي: ج ١ / ٩٢.

٢. المصدر: ج ١ / ٩٣.

٣. بحار الأنوار: ج ٣ / ٢٢٠، الكافي: ج ١ / ٩١.

٤. بحار الأنوار: ج ٣ / ٢٢١ والتوحيد: ج ٣ / ٩٣.

٥. بحار الأنوار: ج ٣ / ٢٢٨ والتوحيد: ج ١ / ١٧١.

[٨ / ٠] الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن عاصم بن حميد قال: قال: سئل علي بن الحسين عليه السلام عن التوحيد فقال: إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ عَلِمَ أَنَّهُ سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ اقْوَامٌ مَتَعَمِّقُونَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، والآيات من سورة الحديد الى قوله: وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ، فمن رام وراء ذلك فقد هلك^١ الرواية مضمرة أو مرسلة.

[٩ / ٣٧٨] التوحيد: عن ابن الوليد عن الصفار عن اليقطيني عن ابن ابي نجران قال: سألت ابا جعفر الثاني عليه السلام عن التوحيد فقلت: أتوهم شيئاً؟ فقال: نعم غير معقول ولا محدود فما وقع وهمك عليه من شيء فهو خلافه لا يشبهه ولا تدركه الأوهام كيف تدركه الأوهام وهو خلاف ما يُعقل وخلاف ما يُتصور في الأوهام إنما يتوهم شيء غير معقول ولا محدود.^٢

ورواه الكليني عن علي عن محمد بن عيسى عن ابن ابي نجران. اقول: تدل الرواية الشريفة على أمور: فمنها انه تعالى شيء لكن لا كالأشياء. أي أنه موجود يطلق عليه الشيء. ومنها انه تعالى لا يعقل ذاته وحقيقته من قبل المخلوق، فكل ما يتصوره العقول والاهوام فهو خلافه.

ومنها انه غير محدود ولا حدوداً نهائية له كما مر فيما تقدم ايضاً. اقول: ذاته وصفاته الذاتية حقيقة الوجود المطلق العارية عن الماهية وهي في العين دون الذهن فلا يناله ذهن ذاهن وان فرض غير متناه فافهم. وأيضاً: ذاته تعالى وصفاته الراجعة الى ذاته غير متناهية ولا محدودة لوجوبها ومشاعر الانسان متناهية ولا يحيط المتناهي بغير المتناهي فلو نجتنب الجزاف من القول لوجب ان نعترف بان طريقنا الى معرفته تعالى هو جملة من المفاهيم العامة كمفهوم واجب الوجود وعلة العلل وخالق الكائنات، العالم، القادر، الحى، المختار، المريد وما

١. الكافي: ٩١ / ١ و بحار الانوار: ٣ / ٢٦٣.

٢. التوحيد / ١٦٠، الكافي: ٨٢ / ١ و بحار الانوار: ٣ / ٢٦٦.

شاكل ذلك.

وللأولياء معرفة قلبية الهامية تدرك ولا توصف وللمؤمنين في معرفتهم الفطرية والاستدلالية درجات متفاوتة وكل ميسر لما خلق لأجله ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾.

وعلى كل، من وقف على آراء الفلاسفة في باب علمه وقدرته واختياره وعلى آراء الأشاعرة والمعتزلة في جملة من الأصول الاعتقادية هان عليه التصديق بما في روايات الباب.

واعلم انه لا يجوز التفكير في ذات الله وصفاته الواجبة ولا التكلم فيها لدلالة هذه الأحاديث عليه.

٩ - المعرفة الفطرية وفيه عالم الذر

[١ / ٣٧٩] معاني الاخبار: أبي عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عن زرارة، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿حُفَّاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ فقلت: ما الحنيفية قال: هي الفطرة.^١

اقول: معرفة الله على أقسام ثلاثة: عقلية، علمية باصطلاح اليوم، لشهادة الفيزياء والكيمياء وعلم الحياة وفيزيولوجيا وغيرها على وجوده وعلمه وقدرته وحكمته تعالى وفطرية كما يرشد اليه قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ﴾ (الروم / ٣٠) الملة الحنفية وهي تمايل الانسان الى الحق فطرية.

[٢ / ٣٨٠] توحيد الصدوق: ابن الوليد عن الصفار عن ابن هاشم عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾؟ قال: التوحيد.^٢ ورواه في الكافي عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير الى آخره.

[٣ / ٣٨١] وبالسناد عن ابن هاشم وابن يزيد جميعاً عن ابن فضال عن (ابن) بكير عن

١. بحار الانوار: ج ٣ / ص ٢٧٦ ومعاني الاخبار / ٣٤٩.

٢. بحار الانوار: ١ / ٢٧٧ والكافي ج ٢ / ١٢ والتوحيد / ٣٢٨.

زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل «فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» قال: فطرهم على التوحيد.^١

٤/١] روضة الكافي: بسنده الآتي في أول احوال نوح عليه السلام عن الباقر عليه السلام: كانت
شريعة نوح أن يعبد الله بالتوحيد والإخلاص وخلع الانداده في الفطرة.^٢

[٣٨٢/٥] **توحيد الصدوق:** عن ابن المتوكل عن علي بن ابراهيم عن اليقطيني عن يونس عن عبدالله بن سنان عنه عليه السلام قال سألته: عن قول الله عز وجل ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾. ما تلك الفطرة؟ قال: هي الاسلام ^٣ فطرهم عليه حين اخذ ميثاقهم على التوحيد، فقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ وفيهم المؤمن والكافر ^٤.

ورواه في الكافي عن علي عن محمد بن عيسى الى اخر السند وفيه فطرهم الله حين أخذ... قال: أألسن...^{هـ}

[٦/٣٨٣] وعن أبيه عن سعد عن أحمد وعبد الله ابني محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن زرارة قال: سألت أبا عبد الله عن قول الله عز وجل: ﴿فَطَرَهُ اللَّهُ أَتًى فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾. قال: فطرهم جميعاً على التوحيد.^٦ ورواه في الكافي عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عليه السلام.

[٣٨٤/٧] وعن أبيه عن سعد عن أحمد عن أبيه عن ابن المغيرة عن ابن مسكان عن زرارَةَ قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أصلحك الله قول الله عز وجل في كتابه: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾. قال: فطرهم على التوحيد عند الميثاق على معرفة أنه ربهم قلت:

١. التوحيد / ٣٢٩ و بحار الانوار: ٣ / ٢٧٧.

٢. الكافي: ٨ / ٢٨٢.

٣. الاسلام هو الفطري ولا يصدق العكس لان الفطري اعم من الاسلام فالمراد ان الفطرة المذكورة في الآية هي الاسلام. ثم الظاهر من ذيل الرواية ان المراد بالاسلام ليس دين الاسلام باصوله وفروعه، بل الاسلام لله تعالى. وهذا هو الصحيح.

٤. يستفاد من الرواية ان كون التوحيد فطر يا انه بنحو الاقتضاء كجملة من الفطريات كحب الاولاد والوالدين والمحسن والاميل الى الغذاء وغير ذلك مما يزول بحدوث المانع كالعداوة والبغض والمرض ونحوها ولذا يحمل اقرارهم - قالوا بلى - على الاقرار بالقولي والصوري الجامع للصادق والكاذب ومن هنا قال بعض العرفاء: من اذ قالوا بلى تشويش دارم!

٥. بحار الانوار: ج ٣/ ٢٧٨ والكافي: ج ٢/ ١٢ والتوحيد / ٣٢٩.

٦. التوحيد / ٣٢٩، الكافي: ١٢/٢ و بحار الانوار: ٣/٢٧٨.

وخطبوه؟ قال: فطأطأ رأسه ثم قال: لولا ذلك لم يعلموا من ربهم ولا من رازقهم.^١

[٨/٣٨٥] أبي عن سعد عن ابن هاشم وابن أبي الخطاب وابن يزيد جميعاً عن ابن أبي عمير عن ابن اذينة عن زرارة عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿حُنَفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ وعن الحنفية فقال: هي الفطرة التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله. قال: فطرهم الله على المعرفة. قال زرارة وسألته عن قول الله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾. قال: اخرج من ظهر آدم ذريته الى يوم القيامة. فخرجوا كالذر فعرفهم وأراهم صنعه ولو لا ذلك لم يعرف احد ربه. وقال: قال رسول الله ﷺ: كل مولد يولد على الفطرة يعني على المعرفة بان الله عز وجل خالقه فذلك قوله: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾.^٢ ورواه في الكافي عن علي عن ابيه عن ابن أبي عمير.

وعلى كل الآية المباركة لا تدل على اخراج جميع الذرية من ظهر آدم والله العالم. و الاصل في الاعتماد هو الفاظ الآية دون عبارات الرواة.

[٩/٠] علل الشرائع: أبي عن سعد عن محمد بن عيسى عن الحسن بن فضال عن ابن بكير عن زرارة ما يقرب من الحديث الذي مر آنفاً^٣

توضيح وتعقيب:

قد يقال: ان معنى قوله تعالى: ﴿فَطَرُ النَّاسِ عَلَيْهَا﴾ انه فطرهم لها اي للفطرة اي للدين وهذا معنى يقرب من قوله تعالى: ﴿مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي﴾، وهذا الوجه يرجع الى انكار كون المعرفة الالهية فطرية وهو خلاف الآية والروايات لاسيما ما دل على انه لولا ذلك ما عرف أحد خالقه.

والحق ان معرفة الله (بالمرتبة التي اشرنا اليها) فطرية اي مجعولة في وجود الانسان، لدلالة الكتاب والسنة عليها، وانما الكلام في معنى كونها فطرية، وعندني انه يحتمل

١. التوحيد / ٣٣٠ و بحار الانوار: ٢٧٨/٣.

٢. التوحيد / ٣٣٠ - ٣٣١، بحار الانوار: ٢٧٩ / ٣ والكافي: ١٢ / ٢.

٣. بحار الانوار: ٢٤٣/٥.

وجهين:

الاول: انها مودعة في الروح على حد سائر الفطريات كحب النفس والاولاد، وكعلاقة جلب النفع ودفع الضرر.^١ الثاني: أنها عرّفت للعقل وأن الله سبحانه أرشد عقول بني آدم الى معرفته، فهي على الاول فطرة القلب وعلى الثاني فطرة العقل. ويشهد للاول ظهور جملة من الروايات أو انصرافها أولاً، وقوله ﷺ فطرهم الله حين أخذ ميثاقهم... ثانياً، فإن المعرفة العقلية لا توقت بحين، وإن شئت فقل إنّ إدراك العقل ذاتي له وأنه يدرك بالذات احتياج المعلول الى العلة. وقوله الحنيفية هي الفطرة بناء على انها هي الميل الى الحق والميل من شأن القلب دون العقل. ويشهد للثاني قوله في صحيح زرارة: «وأراهم صنعه» أولاً وقوله في جملة من الروايات: «ولو لا ذلك لم يدر أو ما عرف أو لم يعرف أحد خالقه»، بداهة ان عدم معرفة الخالق منوطة بعدم ادراك العقل لا بعدم فطرة القلب ثم اعلم ان كون معرفة الله تعالى وتوحيده فطرياً بالمعنى الثاني يمكن اثباته بالحجة العقلية فان العقل مجبول على الاذعان بالعلة عند ادراكه المعلول ولذا ذهب العقلاء كلهم إلى الماشد إلى انتهاء الكائنات الى علة العلل اي موجود مؤثر غير مخلوق وان اختلفوا في مصداقه، وأما بالمعنى الثاني فغاية ما يمكن ان يقال في اثباتها انها امر وجداني أو أنّ البشر من بدو وجودهم معتقدون بالله يعبدونه فليست المعرفة والعلاقة بالعبادة أمراً تلقينياً فتأمل جيداً. وبالجملة يحتمل احتمالاً يعتد به أن مرجع قوله تعالى: ﴿فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾... واحد وهو التدليل على كون المعرفة فطرية العقل، ولا ينافيها تحين الاشهاد بحين فأنه حين إرائة الصنع كما صرح به في رواية زرارة المتقدمة ولكن الانصاف انه لا سبيل لنا الى نفي كونها فطرة القلب لا بحسب الوجدان ولا بحسب الآيات والروايات والله العالم.

ثم انه قد يقال ان الفطريات القلبية قد تكون شعورية كمحبة الأولاد، أو العلاقة بما يعتقد كمالاً وعلماً وشجاعةً وإيثاراً مثلاً وقد تكون لا شعورية وكون التوحيد فطرياً إنّما هو بالمعنى الثاني فهو يسوق الانسان لوخلى وطبعه الى الله تعالى وإن لم يلتفت الانسان

١. ولو على النحو اللاشعور.

إلى فطرته. والله العالم.

١٠ - إِنَّهُ تَعَالَى لَا يُوصَفُ بِمَحْدُودِيَّةٍ

[١ / ٣٨٦] اصول الكافي: محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابن ابي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن ابي حمزة، قال: قال لي علي بن الحسين عليه السلام: يا ابا حمزة إِنَّ اللَّهَ لَا يُوصَفُ بِمَحْدُودِيَّةٍ، عَظُمَ رَبَّنَا عَنْ الصِّفَةِ، فَكَيْفَ يُوصَفُ بِمَحْدُودِيَّةٍ مِنْ لَا يَحْدُ وَلَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يَدْرِكُ الْبَصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ.^١

[٢ / ١٠] وعنه عن الفضل بن شاذان عن حماد بن عيسى عن ربعي بن عبد الله عن الفضيل بن يسار، قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: ان الله لا يوصف، وكيف يوصف؟ وقد قال في كتابه: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ فلا يوصف بقدر الآكان أعظم من ذلك.^٢ اقول: لعل المراد بالوصف هو الوصف الجسماني وكل جسم محدود، وبالجمله لم أجد من الفضلاء والفلاسفة من يقول بمحدودية الواجب الوجود، بل قالوا بانه غير محدود ولا متناه وان الماهية تنتزع من حد الوجود وكل ممكن زوج تركيبى له وجود وماهية والواجب الوجود لا مهية له، لكن استدلا لهم في كتب الفلسفة عليه غير واضح، وقد فصلنا القول فيه وجمع ادلته من المستدلين، في الجزء الاول من «صراط الحق» الذي هو اول تأليفي المطبوع.

نعم ذهب السهروردي وتبعه السبزواري في شرح المنظومة إلى أن الأنوار الاسفهبديّة وما فوقها لا ماهية لها على التحقيق ولا يمكن اثباته بدليل، ولذا أوله بعض المعلقين.

١١ - مَا يَرْجِعُ إِلَى أَسْمَائِهِ تَعَالَى

[١ / ٣٨٧] اصول الكافي: في عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن بن راشد عن عبد الله بن سنان، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن

١. الكافي: ج ١ / ١٠٠.

٢. المصدر: ١ / ١٠٣.

تفسير ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾؟ قال: الباء بهاء الله والسين سناء الله، والميم مجد الله.^١
اقول: وكان المراد بالتفسير هو التأويل.

[٢/٣٨٨] وعلي بن ابراهيم عن ابيه عن النضر بن سويد عن هشام بن الحكم، انه سأل
أبا عبد الله عليه السلام عن اسماء الله واشتقاقها: الله مما هو مشتق؟ فقال: يا هشام، الله مشتق من
إله وإله يقتضي مألوهاً، والإسم غير المسمّى فمن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر، ولم
يعبد شيئاً ومن عبد الاسم والمعنى فقد اشرك وعبد اثنين ومن عبد المعنى دون الاسم
فذاك التوحيد، أفهمت يا هشام؟ قال: قلت: زدني قال: لله تسعة وتسعون اسماً فلو كان
الاسم هو المسمّى لكان كل اسم منها إلهاً ولكن الله معنى يدلّ عليه بهذه الأسماء وكلّها
غيره، يا هشام الخبز إسم للمأكل والماء اسم للمشروب والثوب إسم للملبوس والنار إسم
للمحرّق. أفهمت يا هشام فهماً تدفع به وتناضل به أعدائنا المتخذين مع الله عزّ وجلّ
غيره؟ قلت: نعم. فقال: نفعل الله (به) وثبتك يا هشام. قال: فوالله ما قهرني أحد في
التوحيد حتى قمت مقامي هذا.^٢

أقول: عمدة توجه الامام عليه السلام الى ابطال نظر جمع من الغافلين المتحجرين القائلين
بان الاسم عين المسمّى مع انه بيّن البطلان ولذا انقرض هذا القول وقائلوه من العامة.
قد مرّمتنا دعوى استعمال لفظ الإله في المعبود غالباً كما في كلمة التوحيد، وفي
الخالق احياناً كقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ﴾ وربما يشك في استعماله في واحد
منهما ولا ثمرة عملية له. وأمّا كلمة الجلالة (الله) فهو الآن وحتى في زمان النبي
الاکرم ﷺ علّم لذات واجب الوجود.

[٣/٣٨٩] عدة من اصحابنا عن أحمد بن محمد البرقي عن القاسم بن يحيى عن جده
الحسن بن راشد عن ابي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام قال: سئل عن معنى الله؟ فقال:
إِسْتَوَلَى عَلَى مَا دَقَّ وَجَلَّ.^٣

١. الكافي: ١/ ١١٤ وبقية الرواية مرددة بين الارسال وغيره.

٢. اصول الكافي: ج ١/ ١١٤.

٣. الكافي: ١/ ١١٤ و ١١٥.

أقول: التفسير المذكور تفسير ببعض لوازمه العقلية وليس من التفسير اللغوي بشيء، وقيل في الرواية سقط وأنه تفسير لقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ فالتفسير لفظي وإن العرش في الآية بمعنى كل شيء واستوى بمعنى استولى.

[٤ / ٠] توحيد الصدوق: الهمداني عن علي عن أبيه عن الهروي، عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه عن أبيه عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسماً، من دعا الله بها استجاب له ومن أحصاها دخل الجنة.^١
أقول: بناء على أن الهمداني هو أحمد بن زياد بن جعفر الذي ترجم عليه أو ترضي عنه الصدوق أكثر من مائة وعشرين مرة من مجموع ١٤٨ مرة ذكره في كتبه كما ذكره تلميذلي بعد التتبع في كتب الصدوق.

واعلم أنهم اختلفوا في أن أسماء الله توقيفية أو غير توقيفية، فعلى الأول لا تجوز تسمية الله بأسماء لم ترد بطريق معتبر من الشرع، وعلى الثاني تجوز، إذا لم يكن فيه نقصاً ووهناً بساحة جلاله وعظمته وقد فصلنا المسألة بشكل لا نظير له، في كتابنا «صراط الحق» الموضوع في علم الكلام. أرجع إلى الجزء الثاني منه.



(٥)

كتاب المعارف

١ - اسباب فعله تعالى

[١/٣٩٠] اصول الكافي: علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى، عن يونس عن أبان عن أبي بصير، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: شاء واراد وقدر وقضى؟ قال: نعم. قلت: وأحب؟ قال: لا، قلت: كيف شاء واراد وقدر وقضى ولم يحب؟ قال: هكذا خرج إلينا.^١

أقول: الفرق بين المشيئة والإرادة، اعتباري ظاهراً، فباعتبار اضافتها إلى الفاعل مشيئة، وباعتبار المفعول ارادة، وأما التقدير فهو هندسة المفعول وتحديدده واما القضاء فهو الحكم الحتمي (غزrandن) وهو الإرادة والايجاد ويمكن ان يكون القدر والقضاء بحسب العلم يقومان مقام التصور والتصديق فينا وهذا غير بعيد، بل هو المتعين في القدر، وعليه فالفرق بين القضاء والارادة يصبح واضحاً.

ثم الإرادة التكوينية بمعنى الإيجاد ويستحيل تخلفها عن المراد كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

وحيث ان الارادة التكوينية تتعلّق بافعالنا من طريق أسبابها لا تستلزم الحب والرضا،

فمن قطع رأس مؤمن تتعلق الارادة الإلهية بموتها مع أن الموت والقتل مبغوض له بلحاظ الزجر التشريعي ويعاقب الله القاتل على سوء اختياره وعصيانه، في الافعال الواجبة والمندوبة يجتمع الرضا التشريعي مع الارادة المذكورة، كما ان الحب التكويني - ان صح التعبير - متلازم مع الارادة ولا يعقل في حقه تعالى الاكراه والله غالب على امره. والظاهر ان قصور فهم الراوي هو الذي دعا الامام عليه السلام الى قوله: «هكذا خرج إلينا» فسبحان من تنزه عن عن القبائح والفحشاء ولا يدخل في ملكه إلا ما يشاء فافهم المقام جيداً.

[٢/٠] معاني الاخبار: أبي عن سعد عن أحمد بن محمد عن أبيه عن حماد بن عيسى عن شعيب عن أبي بصير قال: قال ابو عبد الله عليه السلام: شاء واراد ولم يحب ولم يرض. قلت: كيف؟ قال: شاء ان لا يكون شيء إلا بعلمه، واراد مثل ذلك، ولم يحب ان يقال له: ثالث ثلاثة، ولم يرض لعباده الكفر.^١

اقول: معنى مجموع المتن من حيث المجموع يظهر من مما اوضحناه في سابقه، والظاهر ان الرواية نقلت بالمعنى فوقع في متنها اختلال. وعلى كل، ارادته تعالى لا تتعلق بالضروريات، فجملة: «شاء ألا يكون شيء الا بعلمه» محتاجة الى تأويل وتوجيه. ومثله قوله تعالى: ﴿وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾، والظاهر أن متعلق المشية في الآية هو جمع الدواب المبتوثة، دون كونه قادراً، فلا اشكال في البين.

[٣/٣٩١] عقاب الاعمال: العطار عن سعد، عن ابن عيسى عن الاهوازي عن صفوان عن علي بن أبي حمزة عن ابي جعفر عليه السلام يحشر المكذبون يقدر الله، من قبورهم قد مسخوا قردة وخنازير.^٢

اقول: اختصار السند من العلامة المجلسي، وتوضيحه: احمد بن محمد يحيى العطار عن سعد بن عبد الله عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن صفوان الجمال عن علي بن ابي حمزة الثمالي عن أبيه عن الباقر عليه السلام.

١. بحار الانوار: ٩٠ / ٥ ومعاني الاخبار / ١٧٠. وابو احمد مشترك بين البرقي والاشعري المجهول.

٢. بحار الانوار: ١١٨ / ٥ وعلل الشرائع / ٢١٢.

[٤ / ٣٩٢] عن ابن المتوكل عن الحميري عن ابن أبي الخطاب عن ابن محبوب عن هشام بن سالم عن زرارة ومحمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال: نزلت هذه الآية في القدرية: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾^١. أقول: التشديد لأجل استلزام إنكار تقدير الله، نفى قدرة الله تعالى على افعال عباده كما نسب الى بعض المعتزلة، او الى انكار احتياج العبد الى قدرته وارادته تعالى بقاء، كما هو معنى التفويض.

[٥ / ٣٩٣] توحيد الصدوق: أبي عن سعد عن ابن أبي الخطاب عن جعفر بن بشير عن العزمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لعلي غلام اسمه قنبر وكان يحب علياً حباً شديداً، فاذا خرج علي عليه السلام خرج على أثره بالسيف، فرآه ذات ليلة، فقال: يا قنبر مالك؟ قال: جئت لأمشي خلفك، فان الناس كما تراهم يا أمير المؤمنين، فخفت عليك قال: ويحك أمن أهل لسماء تحرسني أم من أهل الارض؟ قال: لا، بل من أهل الارض قال: إن أهل الارض لا يستطيعون بي شيئاً إلا بإذن الله عز وجل من السماء فارجع فرجع^٢. أقول: ان كان العزمي هو عبدالرحمن الابن فهو ثقة وان كان محمد بن عبيد الله الوالد فهو مجهول.

[٦ / ٣٩٤] العيون: بطرق متعددة لا يبعد حصول الاطمينان بمجموعها عن امير المؤمنين عليه السلام في جواب من سأله عن مسيرهم الى الصفيين أنه بقضاء من الله وقدره؟ فقال امير المؤمنين عليه السلام: أجل يا شيخ فوالله ما علوتم تلعة ولا هبطتم بطن واد إلا بقضاء من الله وقدره فقال الشيخ عند الله احتسب عنائي يا امير المؤمنين، فقال: مهلا يا شيخ لعلك تظن قضاء حتماً وقدرًا لازماً لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب والامر والنهي ولسقط معنى الوعد والوعيد ولم تكن على المسيء لائمة ولا لمحسن محمداً ولكن المحسن أولى باللائمة من المذنب، والمذنب أولى بالاحسان من المحسن تلك مقالة

١. بحار الانوار: ٥ / ١١٩ و ثواب الاعمال / ٢١٣.

٢. بحار الانوار: ٥ / ١٠٤ و التوحيد / ٣٣٨.

عبدة الاوثان وخصماء الرحمن وقدرية هذه الأمة ومجوسها. يا شيخ إن الله عز وجل كلف تخييراً ونهى تحذيراً وأعطى على القليل كثيراً ولم يعص مغلوباً ولم يطع مكروهاً ولم يخلق السموات والارض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا.^١

اقول: المتن شاهد آخر على صحة السند. كشهادة متن دعاء كميل على صحة صدوره وملخص الكلام فيه أن القدر والقضا لا ينافيان إختيار العبد في افعاله الاختيارية فانهما متعلقان بها بما انها اختيارية وإرادة العبد محفوظة في طولهما فلا يلزمان جبراً فانه ينافي استحاق الجزاء بل صحة التكليف، والمراد من القدرية في هذه الرواية هم المجبرة دون المفوضة الذين أطلق عليهم لفظ القدرية في بعض الروايات المتقدمة.

وقوله (عليه السلام) «لم يعص مغلوباً» رد على المفوضة وقوله «لم يطع مكراً» رد على المجبرة فهو من أحسن البيان وأقصرها فهو (عليه السلام) أمير العقل والبيان.

[٧/٣٩٥] الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الوشاء عن عبدالله بن سنان عن أبي حمزة عن سعيد بن قيس الهمداني قال: نظرت يوماً في الحرب الى رجل عليه ثوبان فحركت فرسي فاذا هو امير المؤمنين (عليه السلام) فقلت: يا أمير المؤمنين في مثل هذا الموضع؟ فقال: نعم يا سعيد بن قيس إنه ليس من عبد إلا له من الله عز وجل حافظ وواقية معه ملكان يحفظانه من أن يسقط من رأس جبل أو يقع في بئر فاذا نزل القضاء خلتا بينه وبين كل شيء.^٢

اعتبار الرواية مبني على حسن سعيد بن قيس.

واعلم ان المذكورة برقم ٥ وهذه الرواية يتوجه اليهما سؤال ان الأجل على قسمين معلق ومحتوم واختيار الانسان واحتياطه ربما يؤثرون في الأجل المعلق: فلعل امير المؤمنين (عليه السلام) علم من إخبار رسول الله ﷺ بنفي أجله وانه يبقي حتى بعد جهاد النهران مع الخوارج.

١. بحار الانوار: ٩٥/ ٥ و عيون الاخبار: ١/ ١٣٩ - ١٤٠.

٢. اصول الكافي: ٥٨/ ٢ و ٥٩.

٢ - العرش والكرسي^١

[١ / ٣٩٦] الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحجاج عن ثعلبة عن زرارة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ وسعن الكرسي ام الكرسي وسع السموات والارض؟ فقال: بل الكرسي وسع السموات والارض والعرش وكل شيء وسع (شيء في - التوحيد) الكرسي.^٢

ورواه الصدوق في التوحيد عن أحمد بن محمد بن يحيى العطار عن أبيه.^٣
[٢ / ٣٩٧] وعنه عن أحمد بن محمد بن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب عن عبد الله بن بكير عن زرارة بن أعين قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ... السموات والارض وسعن الكرسي او الكرسي وسع السموات والارض فقال: ان كل شيء في الكرسي.^٤

اقول: سؤال زرارة منحط جداً وكأنه لا يعلم النحو، وبعض الفقهاء يعتمدون على مقام بعض الرواة العلمي في استنباطهم للاحكام الشرعية وهذا السؤال من مثل زرارة دليل على خطأ هؤلاء الفقهاء، وعلى كل، مدلول الروايتين أوسع الكرسي من كل شيء حتى من العرش كما هو المنصوص في الرواية الاولى. لكن مر في كتاب التوحيد (ب ٣ ح ٣) أن الكرسي جزء من سبعين جزء من العرش. والله العالم.

[٣ / ٣٩٨] محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن حماد بن عيسى، عن ربيع بن عبد الله، عن الفضيل بن يسار، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ فقال: يا فضيل (كل شيء في الكرسي) السموات والارض

١. گفته شده است كه عرش در لغت به معنای سایه بان و تخت است ولی ظاهراً عرش يك معنى دارد و آن سایه بان است و اطلاق آن بر تخت سلطان به خاطر علو حسی یا معنوی اوست و این موضوع از مفردات راغب به خوبی استفاده می شود: العرش شيء مسقف... عرشت الكرم اذا جعلت له كهينة السقف... وسمى مجلس السلطان عرشاً باعتبار علوه ومع الغض عن الآيات والروایات كان الانسب تفسير الكرسي بالقدرة او تدبير الخلق و تفسير العرش بالملك والعظمة.

٢. اصول الكافي: ١ / ١٣٢.

٣. بحار الانوار: ٥٥ / ٢٣ والتوحيد / ٣٢٧.

٤. اصول الكافي: ١ / ١٣٢.

وكل شيء في الكرسي.^١

اقول: هذا متحد مع ما يلي برقم ٤ ومتنه احسن.

[٣٩٩/٤] التوحيد: عن ابن الوليد عن الصفار عن يعقوب بن يزيد عن حماد عن ربعي عن الفضيل سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ قال: يا فضيل السماوات والارض وكل شيء في الكرسي.^٢

[٤٠٠/٥] وعن أبيه عن علي عن ابيه عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: وسع كرسيه السموات والارض فقال السماوات والارض وما بينهما في الكرسي، والعرش هو العلم الذي لا أحد قدره.^٣

اقول: ليس المراد بالعلم هو علمه الذاتي، بل المعلومات، فان العرش مربوب كما في الايات القرآنية.

[٤٠١/٦] الكافي: عن أحمد بن ادريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى سألني أبو قرّة أن أدخله علي أبي الحسن الرضا عليه السلام... ثم قال له: أفْتَقَرَّ ان الله محمول؟ فقال ابو الحسن عليه السلام: كل محمول مفعول به مضاف الى غيره محتاج، والمحمول اسم نقص في اللفظ، والحامل فاعل وهو في اللفظ مدحة وكذلك قول القائل فوق وتحت واعلى واسفل وقد قال الله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ ولم يقل في كتبه انه المحمول بل قال أنه الحامل في البر والبحر والممسك السموات والارض ان تزولا والمحمول ماسوى الله ولم يسمع أحد من آمن بالله وعظمته قال: في دعائه يا محمول. قال أبو قرّة: فانه قال: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ وقال: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ﴾ فقال ابو الحسن عليه السلام: العرش ليس هو الله والعرش اسم علم وقدرة وعرش فيه كل شيء ثم اضاف الحمل الى غيره خلق من خلقه لانه استعبد خلقه^٤ بحمل عرشه وهم حملة علمه

١. اصول الكافي: ١ / ١٣٢.

٢. بحار الانوار: ٥٥ / ٢٩ و التوحيد / ٣٢٧.

٣. بحار الانوار: ٥٨ / ٢٩ و التوحيد / ٣٢٧.

٤. في المصاحف: والله الاسماء الحسنی.

٥. لعل الصواب خلقا بقرينة ما بعده.

وخلقا يسبحون حول عرشه وهم يعملون بعلمه وملائكة يكتبون أعمال عباده وأستعبد أهل الارض بالطواف حول بيته والله على العرش استوى كما قال والعرش ومن يحمله ومن حول العرش والله الحامل لهم الحافظ لهم الممسك القائم على كل نفس وفوق كل شيء وعلى كل شيء، ولا يقال: محمول ولا أسفل قولاً مفرداً لا يوصل بشيء فيفسد اللفظ والمعنى.

قال أبوقرة: فتكذب بالرواية التي جاءت أنّ الله اذا غضب إنما يُعزَفُ غضبه أنّ الملائكة الذين يحملون العرش يجدون ثقله على كواهلهم فيخروّن سجداً فاذا ذهب الغضب خفّ ورجعوا الى مواقفهم، فقال: أخبرني عن الله تبارك و تعالى منذلعن ابليس الى يومك هذا هو غضبان عليه فمتى رضي؟ وهو في صفتك لم يزل غضبان عليه وعلى أوليائه وعلى أتباعه كيف تجتري أن تصف ربك بالتغيير من حال الى حال وأنّه يجري عليه ما يجري على المخلوقين سبحانه وتعالى لم يزل مع الزائلين ولم يتغير مع المتغيرين ولم يتبدل مع المتبدلين ومن دونه في يده وتديره وكلهم اليه محتاج وهو غني عمن سواه.^١

أقول: مرّ صدر الحديث في الباب الثالث في كتاب التوحيد.

واعلم ان اسم العرش تكرر في القرآن احد وعشرون مرة والمستفاد من مجموع الايات المباركة المذكور فيها العرش أمور:

- ١ - العرش كريم وعظيم ومجيد، وقد وصف الله نفسه في اربعة مواضع بذى العرش
- ٢ - العرش محبوب وانه تعالى رب العرش كما في ستة مواضع.
- ٣ - الملائكة حافون حول العرش.
- ٤ - العرش موجود مستقل عن السموات والارض والكرسي.
- ٥ - العرش محمول وحاملوه يسبحون الله بحمده.
- ٦ - يحمل العرش يوم القيامة ثمانية فوقهم.
- ٧ - العرش كان على الماء.
- ٨ - انه تعالى استوى على العرش بعد خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام

وبعد رفع السموات بغير عمد ترونها.

وقد تقدم تفسير الاستواء بما يطابق الاعتبار العقلي.

والمستفاد من مجموع الايات أن العرش موجود مادي وكذا من بعض الروايات او اكثرها، وبعد فحقيقة العرش مجهولة في الشريعة الاسلامية ولا يصح نسبة ما قيل فيها الى الكتاب والسنة والله العالم.

واما معنى العرش في الروايات المعتبرة المتقدمة:

١ - العلم الذي لا يقدره احد كما في الحديث الرابع.

٢ - العرش في الكرسي كما في الحديث الاول. لكن في الحديث الثالث في الباب الثالث من كتاب التوحيد: ان الكرسي جزء من سبعين جزء من العرش و يدفع التعارض بينهما باختلاف معنى العرش.

٣ - اسم علم وقدرة وعرش فيه كل شيء. والنهاية الحسنى ان نقول: والله العالم بحقيقة العرش والكرسي.

٣ - الروح الإنسانية

[٢ / ٤٠٢] اصول الكافي: عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى، عن ابن ابي عمير عن ابن اذينة عن الاحول، قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الروح التي في آدم عليه السلام قوله: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ قال: هذه مخلوقة، والروح التي في عيسى مخلوقة.^١

[٢ / ٤٠٣] وبالاسناد عن احمد المذكور عن الحجال عن ثعلبة عن حمران قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل «وروح منه» قال: هي روح الله مخلوقة خلقها في آدم وعيسى عليه السلام.^٢

اقول: يظن من لا خبرة له، ويفسر الآية الاولى بان الله ألقى روحه في آدم، فكيف يعذبه في النار وهل يعذب إلا نفسه. او يزعم ايضا ان الروح في بدن الانسان على حد

١. اصول كافي: ١ / ١٣٣.

٢. المصدر.

ظرفية البدن للقلب والكبد والامعاء مثلاً.

ويؤكد قوله بقوله تعالى: ﴿إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ بفرض ارجاع الضمير الى الروح. وقوله تعالى: ﴿فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾

والمشتبهون في تفسير الآية كثير، فنقول مستعيناً بالله تعالى:

اولاً اضافة الروح الى الله ليست بيانية ولا تبعية، فان الله ليس بروح ولا جسم له وليس هو مركب من جسم وروح ولا انه مركب ذو ابعاد بل الاضافة المذكورة تشريفية يشرف الله بها الروح، كما في قوله تعالى «بيتي» و «ناقة الله»، فان الكعبة من احجار جبال مكة ولا خصوصية زائدة فيزيائية لها على غيرها والناقة المذكورة كساير النوق، والحديثان المعبران نعم الدليل على ان الروح غير الله ومخلوقه كسائر المخلوقات.

وثانياً أن الروح مجرد غير داخل في البدن كدخول القلب والكبد وغيرهما فيه ولا خارج عنه كخروج شيء مادي مثل الحجر عنه. والآية المباركة وغيرها لا تدل على ذلك. وبعبارة واضحة ان الروح ليست بمنفوخة في البدن، بل هي منفوخ منها (من روعي) ولم يذكر القرآن المجيد ماهي المنفوخة. واطن - والله العالم - أن المنفوخة، هي الحياة والضمير في كلمة (بلغت) في الايتين الشريفتين المتقدمين يرجع ظاهراً - والله العالم - الى الحياة حين انقطاع تعلق الروح من البدن ابتداءً من كف الرجلين حتى تبلغ التراقي والحلقوم ولذا يبرد رجلى المحتضر قبل ساير اعضائه، فنسبة الحياة الى الروح - على وجه - كنسبة الضوء الى الشمس.

[٣ / ٤٠٤] معاني الأخبار: عن ابيه عن علي عن ابيه عن ابن ابي عمير عن ابن اذينة عن محمد بن مسلم، قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾؟ قال: بروح اختاره الله واصطفاه وخلقاه و اضافه الى نفسه وفضله على جميع الارواح فأمر فنفخ منه في آدم.^١

اقول: يدل الحديث على ما قلنا من اضافة الروح اليه تعالى اضافة تشريفية.

[٤ / ٤٠٥] العلل: عن ابيه عن سعد بن عبدالله عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب

عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن عبد الكريم بن عمرو عن عبد الله بن أبي يعفور عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ الارواح جنود مجتدة فما تعارف منها في الميثاق ائتلف ههنا وما تناكر منها في الميثاق، اختلف ههنا هو في هذا الحجر الأسود.^١

اقول: اعتبار الرواية مبني على الاحتياط لأجل تعارض التوثيق والجرح في عبد الكريم وترجيح التوثيق رجحاناً ما. واعلم أن تجنيد الارواح جاء مكرراً في الاحاديث غير المعتمدة بحيث ربما يحصل الظن القوي بصدوره من الامام عليه السلام.

[٥ / ٤٠٦] الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى، وعدة من أصحابنا عن سهل بن زياد جميعاً عن ابن محبوب عن علي رثاب عن أبي بصير، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: المؤمن أخو المؤمن كالجسد الواحد، ان اشتكى شيئاً منه وجد ألم ذلك في سائر جسده وارواحهما من روح واحدة، وان روح المؤمن لأشدَّ إتصلاً بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها.^٢

[٦ / ٤٠٧] وبالسناد عن أحمد بن ابن محبوب عن ابن رثاب عن بكير، قال: كان ابو جعفر عليه السلام يقول: إن الله أخذ ميثاق شيعتنا بالولاية لنا وهم ذر، يوم أخذ الميثاق على الذر بالاقرار له بالربوبية ولمحمد ﷺ بالنبوة، وعرض الله على محمد ﷺ أمته بالطين وهم أطلّة، وخلقهم من الطينة التي خلق منها آدم وخلق ارواح شيعتنا قبل ابدانهم بألفي عام وعرضهم عليه وعرفهم رسول الله ﷺ وعرفهم علياً ونحن نعرفهم في لحن القول.^٣

ويؤكدّه رواية الصفار الحديث بالسند المعتمد في بصائر الدرجات^٤ ورواية البرقي في محاسنه كذلك وان كان المصدران غير معتبرين عندي كما يأتي في خاتمة الكتاب، وفي نسخة من المحاسن: في الظل مكان في الطين.^٥

١. بحار الانوار: ٦١ / ١٣٩ وفي بعض الطباعات الجزء ٥٨ / ١٤٨ و علل الشرائع: ٢ / ٤٢٦.

٢. اصول الكافي: ٢ / ١٦٦.

٣. اصول الكافي: ١ / ٤٣٧ و ٤٣٨ ويقول المجلسي: في الطين اي حين كان النبي ﷺ في الطين أو الأمة أو هما معاً وهو اظهر ولحن القول اسلوبه وإمالة إلى جهة تعريض وتورية.

٤. بحار الانوار: ج ٢٦ / ١٢١ والمحاسن: ١ / ١٣٥ وبصائر الدرجات ٨٩ / ٨٩.

٥. المصدر: ج ٥ / ٢٥١.

أقول: خلقة الارواح قبل الابدان بألفي عام، قدورد في جملة من الاحاديث ولا يبعد حصول الوثوق بصدور بعضها من الامام عليه السلام ويظهر من المجلسي رحمته الله أنها قريبة من التواتر، لكن الشيخ المفيد ردها بعنوان الخبر الواحد ورده مردود. وعلى كل، هي تنافي كون الروح جسمانية الحدوث وروحانية البقاء كما اختاره صاحب الاسفار. نعم حديث الكافي هذا، لا صراحة فيه ببقاء الارواح حتى الولادة فلعلها تُعدم ثم تحيي لكنه خلاف الظاهر. والسؤال المهم ان الروح ماذا يفعل في الفي عام؟ كيف لا يتذكر الانسان هذا العالم؟ وكيف يقول الله تعالى: ﴿وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْئًا﴾. وفرض وقوع النسيان على الروح حين الولادة كما في بعض الاحاديث وحمل الآية على ما بعد النسيان يصعب قبوله، فانه نوع من التناسخ ورجوع الفعلية الى الاستعداد والله العالم.

[٧/٤٠٨] **العلل والعيون:** عن أبيه ومحمد بن الحسن، عن سعد بن عبدالله وعبدالله بن جعفر الحميري ومحمد بن يحيى العطار وأحمد بن ادريس جميعاً عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي، عن أبي هاشم داؤد بن قاسم الجعفري، عن أبي جعفر محمد بن علي الثاني عليه السلام قال: أقبل أمير المؤمنين عليه السلام ذات يوم ومعه الحسن بن علي عليه السلام وسلمان الفارسي عليه السلام. وأمير المؤمنين متكىء على يد سلمان، ودخل مسجد الحرام. ^١ إذا أقبل رجل حسن الهيئة واللباس فسلم على أمير المؤمنين عليه السلام فرد عليه السلام فجلس، ثم قال: يا أمير المؤمنين أسألك عن ثلاث مسائل، أن أخبرني بهن علمت أن القوم ركبوا من أمرك ما اقضي عليهم أنهم ليسوا مأمونين في دنياهم ولا في آخرتهم، وإن تكن الاخرى علمت أنك وهم شرع سواء. فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: سلني عما بدالك. فقال: أخبرني عن الرجل إذا نام أين تذهب روحه؟ وعن الرجل كيف يذكر وينسي؟ وعن الرجل كيف يشبه ولده الاعمام والاخوال؟

فالتفت أمير المؤمنين عليه السلام إلى أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام فقال: يا أبا محمد أجبه، فقال عليه السلام: أما ما سألت عنه من أمر الانسان اذا نام أين تذهب روحه، فان روحه متعلقة ^٢

١. في العلل والاحتجاج: فجلس.

٢. في العلل معلقة في الموضوعين.

بالريح، والريح متعلقة بالهواء الى وقت ما يتحرك صاحبها لليقظة فان اذن الله عز وجل برّد تلك الروح على صاحبها جذبت تلك الروح الريح وجذبت تلك الريح الهواء، فرجعت الروح فاستكنت^١ في بدن صاحبها، فان لم يأذن الله عز وجل برّد تلك الروح على صاحبها جذب الهواء الريح، فجذبت الريح الروح، فلم ترد على صاحبها الى وقت ما يبعث.

وأما ما ذكرت من أمر الذكر والنسيان: فان قلب الرجل في حق وعلى الحق طبق، فان صلّى الرجل عند ذلك على محمد وآل محمد صلاة تامة انكشف ذلك الطبق عن ذلك الحق فاضاء القلب وذكر الرجل ما كان نسي، وان هو لم يصل على محمد وآل محمد أو نقص من الصلاة عليهم انطبق ذلك الطبق على ذلك الحق فأظلم القلب ونسى الرجل ما كان ذكره.

وأما ما ذكرت من امر المولود^٢ الذي يشبه اعمامه واخواله، فان الرجل اذا اتى اهله فجامعها بقلب ساكن وعروق هادئة وبدن غير مضطرب فاستكنت تلك النطفة في جوف الرحم خرج الولد يشبه أباه وأمه، وان هو أتاها بقلب غير ساكن وعروق غير هادئة وبدن مضطرب اضطربت النطفة^٣ فوقع في حال اضطرابها على بعض العروق فان وقعت على عرق من عروق الاعمام أشبه الولد أعمامه، وان وقعت على عرق من عروق الاخوال أشبه الولد أخواله.

فقال الرجل: أشهد ان لا اله الا الله، ولم ازل أشهد بها، أشهد ان محمدا عبده^٤ ورسوله ولم ازل أشهد بذلك، وأشهد أنك وصي رسوله والقائم بحجته. وأشار إلى أمير المؤمنين عليه السلام. ولم ازل اشهد بها، وأشهد أنك وصيه والقائم بحجته. وأشار الحسن عليه السلام. وأشهد أن الحسين بن علي وصي أبيك والقائم بحجته بعدك، وأشهد على علي بن الحسين أنه القائم بأمر الحسين بعده، وأشهد على محمد بن علي أنه القائم بأمر علي بن الحسين، وأشهد على جعفر بن محمد أنه القائم بأمر محمد بن علي، وأشهد على موسى

١. في العميون فاستكنت.

٢. في العلل: الرجل الذي يشبه ولده اعمامه...

٣. في العلل: اضطربت تلك النطفة في جوف تلك الرحم فوقع على عرق من العروق فان.

٤. في المصادر: رسول الله.

بن جعفر أنه القائم بأمر جعفر بن محمد، وأشهد على علي بن موسى أنه القائم بأمر موسى بن جعفر، وأشهد على محمد بن علي أنه القائم بأمر علي بن موسى، وأشهد على علي بن محمد أنه القائم بأمر محمد بن علي، وأشهد على الحسن بن علي أنه القائم بأمر علي بن محمد، وأشهد على رجل من ولد الحسن^١ بن علي لا يسمي ولا يكتي حتى يظهره امره فيملؤها عدلاً كما ملئت جوراً إنه القائم بأمر الحسن بن علي، والسلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته، ثم قام ومضى. فقال أمير المؤمنين عليه السلام: يا أبا محمد اتبعه فانظر أين يقصد؟ فخرج الحسن بن علي عليه السلام في أثره، قال: فما كان إلا أن وضع رجله خارج المسجد فمادريت أين أخذ من أرض الله عز وجل، فرجعت إلى أمير المؤمنين عليه السلام فاعلمته، فقال: يا أبا محمد أتعرفه؟ قلت: الله ورسوله وأمر المؤمنين أعلم، فقال: هو الخضر.^٢

قال المجلسي رحمته الله: فإن روحه متعلقة بالريح، يحتمل أن يكون المراد بالروح الروح الحيوانية، وبالريح النفس، وبالهواء الهواء الخارج المنجذب بالنفس، وأن يكون المراد بالروح النفس، مجردة كانت أم مادية وبالريح الروح الحيوانية لشباهتها بالريح في لطافتها وتحركها ونفوذها في مجارى البدن، وبالهواء النفس. والحق جمع حقّة بالضم فيهما. وهي وعاء من خشب ولعل الجمعية هنا لاشتغال القلب الصنوبري على تجاويف واغشية أو لاشتغال محله عليها، أو هي باعتبار الأفراد أو الحق مخفف حقّة والطبق. محرّكة: غطاء كل شيء ولا يبعد أن يكون الكلام مبنياً على الاستعارة والتمثيل، فإن الصلوة على محمد وآل محمد لما كانت سبباً للقرب من المبدأ واستعداد النفس لافاضة العلوم عليها، فكان الشواغل النفسانية الموجبة للبعد عن الحق تعالى طبق عليها فتصير الصلاة سبباً لكشفه وتنور القلب واستعداده لفيض الحق إما بافاضة الصورة ثانية أو باستردادها من الخزانة. انتهى كلامه.

ويؤكد الحديث روايته في تفسير القمي والمحاسن مع تفاوت وإن كان المصدران غير

١. في العلل: الحسين.

٢. بحار الأنوار: ٥٨ / ١٣٦ و ١٣٨ وفي بعض طبقات البحار في ج ٦١.

معتبرين عندي كما يأتي بحثه في خاتمة هذه الموسوعة.

وسياتي في باب عالم البرزخ انكار الامام كون ارواح المؤمنين في البرزخ في حواصل طيور خضر حول العرش وقوله عليه السلام لا... ولكن في ابدان كأبدانهم^١. وبعد فقد بقي مطالب ينبغي التنبيه عليها:

١ - اطلاق الحديث الثالث يقتضي تفضيل الروح الانسانية على جميع الارواح ومنها الملائكة ويشير اليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ بناء على ان المراد بهم افراد الانسان فقط كما يدل عليه الآية السابقة عليه. ويشير اليه قوله تعالى: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾. ويدل عليه ايضا الحديث الأخير في هذا الباب. لكن يقيد هذه الافضلية بقوله: ﴿فَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾. فان الآية ظاهرة ظهوراً قوياً في أن الروح الانساني ليس بأفضل من كل المخلوقات والجمع بينه وبين قوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ المشعر بكون الانسان أحسن المخلوقين وبين قوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾، أن جملة من المخلوقين متساوون مع الانسان في الفضيلة، وهي فضيلة تكوينية.

٢ - لا سبيل الى فهم التعارف والتناكر وعلّة ذلك وترتيب التجنيد في الحديث الرابع شيئاً ولا علم لنا بمدة الميثاق ولا بفائدة الميثاق، إلا أن يقال إنه هو السبب للمعرفة الفطرية كما يشير اليه بعض الاحاديث في الباب التاسع من كتاب التوحيد. ثم انه لا صراحة في الحديث على بقاء الارواح أحياء حتى زمان الولادة. فلعل الأرواح انعدموا بعد الميثاق الى حين الولادة. والله يعلم وغيره لا يعلم.

٣ - لا نعلم قوله عليه السلام في الحديث الخامس: «وارواحهما من روح واحدة» كما لا نعلم المراد «من روح الله». إلا أن يحمل على رحمة الله وبها يفسر الروح الواحدة والله العالم.

٤ - لا اختصاص لتقدم الروح على البدن بالفي عام بالشيعة، بل هو جار في جميع افراد النوع، ولعل الامام ذكر الشيعة لترتيب تعريفهم لرسول الله ولعلي عليهما الصلاة في البيان.

٥- اما الحديث الأخير الطويل فلا بد من ردّ علمه الى من صدر عنه، اذ يقطع بعدم تأثير الصلاة في التذكر السارى فى عموم الافراد و الصلاة مخصوص بجمع من الشيعة ثم الرواية ربما يظهر منه كون الروح جسماً لطيفاً لا جوهرها مجردا و على الجملة أظنّ أنّ الرواية رغم اعتبار سندها إمّا معجولة و اما تصرّف فيها المتصرفون.

[٨/٤٠٩] الكافي: عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن فضالة بن أيوب عن عمر بن ابان عن جابر الجعفي قال: تقبضت بين يدي ابي جعفر عليه السلام فقلت: جعلت فداك ربما حزنت من غير مصيبة تصيبني أو أمر ينزل بي حتى يعرف ذلك أهلي في وجهي وصديقي، فقال: نعم يا جابر إنّ الله عزّ وجلّ خلق المؤمنين من طينة الجنان وأجرى فيهم من ريح روحه فلذلك المؤمن أخو المؤمن لأبيه وأمه، فاذا أصاب روحاً من تلك الارواح في بلد من البلدان حزن حزنت هذه لانها منها.^١

اقول: وعلى هذا يلزم دوام حزن المؤمنين وهو خلاف الحس، إلّا أنّ يقال ان ذلك التأثير بقدر زيادة الايمان وصفاء باطنه أو أنّ للتأثير شرائط أخرى كشدة الارتباط بين الروحين مثلاً، لكن اطلاق الرواية بل التعليل فيها تشهدان بخلاف هذه التوجيهات فلا بد من التوقف ومزيد التأمل في الرواية. ولاحظ مامر برقم، ٦، أنفا.

واقول: جابر، حسن ولكن اعتبار الحديث مبني على الاحتياط لاجل محمد بن خالد، وهذا فليكن ببال المحققين الى آخر الكتاب ومثل محمد المذكور، عبد الكريم الخثعمي.

[٩/٤١٠] العلل والخصال: عن أبيه عن سعد بن عبدالله عن محمد بن عيسى البقطيني عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن عن أبي بصير ومحمد بن مسلم عن أبي عبدالله عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام لا ينام الرجل (المسلم - العلل) وهو جنب ولا ينام إلّا على طهور، فان لم يجد الماء فليتمم بالصعيد فان روح المؤمن ترفع الى الله تبارك وتعالى فيقبلها (فليقبلها - علل) ويبارك عليها، فان كان أجلها قد حضر، جعلها في كنوز (مكنون - العلل) رحمته، وان لم يكن أجلها قد حضر، بعث بها مع أمنائه من ملائكته فيردونها في جسدها.^٢

١. اصول الكافي، ج ٢/ ١٦٦.

٢. بحار الانوار: ٣١/ ٦١ وفي طبعة: ٥٨/ ٥٥، علل الشرائع: ٢٩٥/ ١ والخصال: ٦١٢/ ٢.

وفيه ان رسول الله ﷺ قال: يا علي إن ارواح شيعتك لتصعد الى السماء في رقادهم ووفاتهم فتتنظر الملائكة إليها كما ينظر الناس الى الهلال شوقاً إليهم ولما يرون منزلتهم عند الله.^١

[١٠ / ٠] يأتي في باب التوبة قوله عليه السلام: مثل المؤمن عند الله عز وجل كمثل ملك مقرب، وان المؤمن عند الله عز وجل أعظم من ذلك.^٢

[١١ / ٠] وسيأتي من الكافي في باب زيارة القبور عن الصادق عليه السلام: إنهم يأنسون بكم واذا غبتم عنهم استوحشوا.^٣ ولاحظ باب احوال البرزخ في كتاب المعاد.

٤ - سائر الارواح

[١ / ٤١١] الكافي عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن حماد بن عيسى عن ابراهيم بن عمر اليماني عن جابر الجعفي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام يا جابر ان الله تبارك وتعالى خلق الخلق ثلاثة أصناف وهو قول الله عز وجل: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ...﴾ فالسابقون هم رسل الله وخاصة الله من خلقه، جعل فيهم خمسة ارواح، أيدهم بروح القدس فبه عرفوا الاشياء وأيدهم بروح الايمان فبه خافوا الله عز وجل، وأيدهم بروح القوة فبه قدروا على طاعة الله وأيدهم بروح الشهوة فبه اشتهاوا طاعة الله عز وجل، وكرهاوا معصيته وجعل فيهم روح المذرج الذي به يذهب الناس ويجيئون وجعل في المؤمنين واصحاب الميمنة روح الايمان فبه خافوا الله وجعل فيهم روح القوة فبه قدروا على طاعة الله وجعل فيهم روح الشهوة فبه اشتهاوا طاعة الله وجعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس ويجيئون.^٤

أقول: الله يعلم بسلامة الفاظ الامام من قبل الرواة.

١. المصدر: ٥٥ / ٦١.

٢. البحار: ٢١ / ٦.

٣. الكافي: ٢٢٨ / ٣.

٤. اصول الكافي: ١ / ٢٧٢ - ٢٧١. لعل المراد من الروح المدرج هو الروح الحيرانية و مع هذا عدم ذكر الروح الانسانية غريب.

[٢/٤١٢] وعن العدة عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن أبي الصباح الكناني عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾. قال: خلق من خلق الله عز وجل أعظم من جبرئيل وميكائيل كان مع رسول الله ﷺ يخبره ويسدد وهو مع الائمة بعده.^١

[٣/٤١٣] وعن علي بن محمد بن عيسى عن يونس عن ابن مسكان عن أبي بصير قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ قال: خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، كان مع رسول الله ﷺ وهو مع الائمة وهو من الملكوت.^٢

أقول: لعل المراد بالروح المدرج هو الروح الحيوانية وعليه فعدم ذكر الروح الانسانية غريب.

[٤/٤١٤] علي بن إبيه عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب الخزاز عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾. قال: خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل، لم يكن مع أحد ممن مضى غير محمد ﷺ وهو مع الائمة يسددهم وليس كل ما طلب وجد.^٣

ثم الامر في الآية الكريمة: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا﴾ دائر بين التصرف في كلمة (أوحينا) بمعنى أرسلناه والتصرف في كلمة (روحا) بمعنى الوحي. والرواية الثانية والأخيرة نعم الدليل على اختصاص التصرف بكلمة (أوحينا) فمعنى الآية: وكذلك أرسلنا اليك ملكا من أمرنا.. والمتسالم عليه أن رسالة النبي الاكرم ﷺ انما هي بمجيء جبرئيل عليه السلام وهذا الملك حسب تنصيص الحديثين (٢ و ٥) غير جبرئيل وأعظم منه، فوقت ارسال هذ الملك الذي لا يدري النبي ﷺ الايمان والكتاب غير معلوم ولعله حين

١. المصدر: ١ / ٢٧٣.

٢. الكافي: ١ / ٢٧٣.

٣. المصدر.

حصول التمييز قبل البلوغ او حينه وهذا الروح هو الروح المسئول عنها سأل الناس عن رسول الله ﷺ.

ومنه يظهر دفع سؤال آخر وهو أن الروح المعروف عند الناس غير هذا الروح، فالظاهر ان المراد من الروح الذي سأله عن رسول الله ﷺ هو النفس الناطقة الانسانية. وجه الدفع أن النبي الأكرم - حسب القاعدة - ذكر الروح الذي يسده ويخبره وأنه متعلق به ﷺ فبعض الناس سأله عن حقيقته أو أعراضه ومميزاته فأجاب الله تعالى أنه من أمر ربي... وهنا شيء آخر وهو ان ظاهر قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثُمَّ أَمِينٍ﴾ أن جبرئيل أفضل الملائكة وهل يتناقض مع الروايات المقدمة أم لا؟ فلاحظ وتأمل.

في بعض الروايات غير المعتبرة سنداً عن أمير المؤمنين عليه السلام ان جبرئيل من الملائكة والروح ليس منها مستدلاً بقوله تعالى: ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ﴾ ... قال: الروح غير الملائكة.^١

٥ - طينة المؤمن والكافر، والميثاق

[١/٤١٥] الكافي: أبو علي الأشعري ومحمد بن يحيى عن محمد بن اسماعيل عن علي بن الحكم عن ابان بن عثمان عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال: لو علم الناس كيف ابتداء الخلق ماختلف إثنان، إن الله عز وجل قبل أن يخلق الخلق قال: كن ماءً عذباً أخلق منك جنتي وأهل طاعتي وكن ملحاً أجاجاً أخلق منك ناري وأهل معصيتي ثم أمرهما فامتزجا، فمن ذلك صار يلد المؤمن الكافر، والكافر المؤمن، ثم أخذ طيناً من أديم الارض (أي ظاهرها) فعركا شديداً فاذا هم كالذر يدبّون، فقال لأصحاب اليمين: الى الجنة بسلام وقال لأصحاب الشمال الى النار ولا أبالي، ثم أمر ناراً فاسعرت فقال لأصحاب الشمال: ادخلوها فهابوها فقال لأصحاب اليمين: ادخلوها فدخلوها، فقال: كوني برداً وسلاماً، فكانت برداً وسلاماً، فقال أصحاب الشمال: يا رب أقلنا، فقال قد أقلتكم فادخلوها

فذهبوا فهابوها، ثم ثبتت الطاعة والمعصية فلا يستطيع هؤلاء أن يكونوا من هؤلاء ولا هؤلاء من هؤلاء.^١ ورواه البرقي في محاسنه عن علي بن الحكم. وهي مؤيدة للحديث لما مر من الاشكال في وصول نسخة المحاسن بسند معتبر الى المجلسي. أقول: العرك ذلك، ويحتمل هنا معنى التحريك، قيل أديم الارض ظاهرها، ثم ان هنا امورا.

(الاول) ان في الرواية اجمالا ما، ترفعه الرواية التالية فانها أوضح من جهة كما ان هذه الرواية أوضح من جهة أخرى فلاحظ.

(الثاني) الرواية ظاهرة في ان المعصية هي العلة لخلق العصاة من الماء الملح الاجاج دون العكس وكذا في الطاعة وأهلها والماء العذب، وهذا مما لا اشكال فيه عقلا ونقلا. ومنه يظهر الحال في أمر اصحابي اليمين والشمال الى الجنة والنار، فان اصحاب اليمين هم الطائعون وأصحاب الشمال هم الفاسقون، فالسبب في دخول الجنة والنار هو الطاعة والمعصية لا العكس.

(الثالث) أن المراد من قوله ثبتت الطاعة والمعصية هو الثبوت في علمه تعالى الازلي، فإنه عالم ازلأ بكل شيء الى الابد. أو المراد الثبوت في اللوح.

(الرابع) المراد بعدم الاستطاعة في قوله **لَا يَسْتَطِيعُونَ** «فلا يستطيع هؤلاء» بلحاظ علمه تعالى ومتن الواقع وهذا لا يستلزم اضطرارهم وسلب اختيارهم فإنهم بارادتهم وسوء اختيارهم لا يستطيعون ان يصيروا من أهل الطاعة وكذا أهل الطاعة بصرافة ارادتهم لا يستطيعون الرجوع الى المعصية فلا تغفل.

(الخامس) هل الماء العذب والاجاج وطين الارض محمولان على معناهما اللغوي لنقول بامتزاج نطفة افراد الانسان واختلاطها بهما أو أنهما كناية عن خلق دواعي الخير والشرفي طبيعة الانسان كما قيل به؟ وجهان، لكن المعلوم ان دواعيهما معا متحققين في كل بر وفاجر **﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾** فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا الا ان يراد بها

الدواعي الغالبة التي يعقبها الفعل خارجا المعلولة للاختيار.^١

والانصاف ان ترجيح احد الوجهين والجزم به مشكل وتفصيل البحث ذكرناه في الجزء الثاني من «صراط الحق».

[٢/٤١٦] وعن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن ابن اذينة عن زرارة ان رجلا سأل ابا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ» الى آخر الآية فقال وابوه^٢ يسمع: حدثني ابي أن الله عز وجل قبض قبضة من تراب التربة التي خلق منها آدم عليه السلام فصب عليها الماء العذب الفرات ثم تركها أربعين صباحاً ثم صب عليها الماء المالح الاجاج فتركها أربعين صباحاً، فلما اختمرت الطينة أخذها فعرکہا عركاً شديداً فخرجوا كالذر من يمينه وشماله وأمرهم جميعاً أن يقفوا في النار. فدخل أصحاب اليمين، فصارت عليهم برداً وسلاماً وأبي أصحاب الشمال أن يدخلوها.^٣

[٣/٤١٧] وعنه عن أبيه عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن ابان بن عثمان عن محمد بن علي الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله عز وجل لما اراد ان يخلق آدم عليه السلام ارسل الماء على الطين، ثم قبض قبضة فعرکہا ثم فرقها فرقتين بيده ثم ذرأهم فاذا هم يدبون، ثم رفع لهم ناراً فأمر اهل الشمال أن يدخلوها فذهبوا اليها فهابوها فلم يدخلوها ثم أمر أهل اليمين أن يدخلوها فذهبوا فدخلوها فأمر الله جل وعز النار فكانت عليهم برداً وسلاماً، فلما رأى ذلك أهل الشمال قالوا: ربنا أقلنا، فأقالهم، ثم قال لهم: ادخلوها فذهبوا فقاموا عليها ولم يدخلوها فاعادهم طينا وخلق منها آدم عليه السلام وقال ابو عبد الله عليه السلام: فلن يستطيع هؤلاء ان يكونوا من هؤلاء ولا هؤلاء ان يكونوا من هؤلاء، قال: فيرون ان رسول

١. وقد يقال ان النطفة هي التي خلقت من سلالة من الطين فليس الانسان مركبا من الماء والتراب وإنما ذلك هو النطفة ولا نقصد الماء الدافق ولا اسيرماتوزيد على اصطلاح المتأخرين بل هي شيء آخر سميت بالنطفة باصطلاح المتأخرين في داخل اسيرماتوزيد وبها شخصية الجنين فالنطفة التي أخذت واستلت من سهل الارض غير ما أخذت واستلت من حزنها وما أخذ من طين لازب غير ما أخذت من حمأ مسنون وهكذا.

٢. وهذا يدل على ان زرارة ادرك السجاد عليه السلام ولا اذكر من الرجاليين من ذكر ذلك ويحتمل انه روى عن ابي عبد الله بمحضر من الباقر عليه السلام وهذا اوفق بالاعتبار بل هو المنقول من تفسير العياشي والله العالم.

٣. اصول کافی: ٢/ ٧.

الله ﷺ أول من دخل تلك النار فلذلك قوله عز وجل: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَاكِدِينَ﴾^١.

اقول: تدل الرواية على ان الامتحان بدخول النار قبل تكون بدن آدم عليه يحمل الرواية السابقة، ولم يعلم ان الضمير في قوله عليه السلام «فيرون». الى من يرجع؟ والظاهر صحة الرواية المذكورة لتأكيد ما من قبل الامام عليه السلام بالآية واحتمال كون التأكيد من تنمة الرواية مرجوح. ويؤكد الرواية المذكورة ما رواه الكليني بسند صحيح عن ابن محبوب عن صالح بن سهل المجهول عنه عليه السلام عن رسول الله ﷺ: «اني كنت أول من آمن بربي وأول من اجاب حيث اخذ الله ميثاق النبيين واشهدهم على انفسهم الست بربكم؟ (قالوا: بلى - خ) فكنت أول نبي قال: بلى فسبقتهم بالاقرار بالله عز وجل»^٢.

فاعلم ان هذه الاخبار يؤيدها قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كِبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ (النجم / ٣٢) [٤ / ١٠] بشارة المصطفى: عن ابن الشيخ عن ابيه عن المفيد عن ابن قولويه عن ابيه عن سعد عن ابن عيسى عن محمد بن خالد عن فضالة عن أبي بصير عن ابي جعفر عليه السلام قال: انا وشيعتنا خلقنا من طينة عليين وخلق الله عدونا من طينة خبال من حماء مسنون^٣.

اقول: اعتبار الرواية مبني على فرض شهرة نسخة كتاب بشارة المصطفى الى زمان المجلسي رحمه الله سالمة من التحريف وهي لم تثبت لي.

اقول: الخبال كسحاب، النقصان والفساد والهلاك والعنا والكسل والعيال والسم القاتل وصديد أهل النار. والحمأ متحركة الطين الأسود المنتن. والمسنون المنتن كما قيل.

[٥ / ٤١٨] علل الشرائع: عن أبيه عن سعد عن (احمد بن محمد) ابن عيسى عن الحسن بن فضال عن عبدالله بن سنان عن ابي عبدالله عليه السلام في حديث طويل يقول في آخره: مهما

١. المصدر.

٢. الكافي: ١ / ٤٤١.

٣. بحار الانوار: ٦٤ / ١٢٩.

رأيت من نزق اصحابك وخرقهم فهو مما اصابهم من لطخ اصحاب الشمال وما رأيت من حسن شيم من خالفهم ووقارهم فهو من لطخ أصحاب اليمين.^١
 اقول: النزق: الخفة في كل امر، العجلة في جهل وحمق، والخرق: ضعف الرأي وسوء التصرف ضد الرفق، واللطخ كل شيء لوث بغير لونه. والشيم جمع الشيمة بمعنى الخلق والطبيعة.

[٦/٤١٩] وعنه عن سعد عن يعقوب بن يزيد عن ابن أبي عمير عن ابن اذينة عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كنا عنده فذكرنا رجلاً من أصحابنا فقلنا فيه حدة فقال: من علامة المؤمن أن تكون فيه حدة قال: فقلنا له: إن عامة أصحابنا فيهم حدة فقال: إن الله تبارك وتعالى في وقت ما ذرأهم، أمر أصحاب اليمين - وانتم هم - أن يدخلوا النار فدخلوها فأصابهم وهج فالحدة من ذلك الوهج وأمر أصحاب الشمال. وهم مخالفوهم. أن يدخلوا النار فلم يفعلوا فمن ثم لهم سمت ولهم وقار.^٢

أقول: الحدة، البأس وما يعتري عند الغضب، والوهج: إتقاد النار. ولاحظ ما يأتي في كتاب الامامة وما يأتي في الباب الرابع من كتاب النبوة.

[٧/٤٢٠] علل الشرائع: أبي عن سعد عن محمد بن عيسى عن الحسن بن فضال عن ابن بكير عن زرارة، قال: سألت ابا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ قال: ثبتت المعرفة وانسوا الوقت (الموقف - خ) وسيذكرونه يوماً، ولولا ذلك، لم يدر أحد من خالقه ولا من رازقه.^٣

أقول: ذيل الآية الكريمة: ﴿شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ...﴾ يدل على أن الإشهادة والاقرار - بأي وجه كانا - تنتج المعرفة الفطرية - على ما مر - ولو معرفة لا شعورية، وبه يتوجه الانسان - لو خلى وطبعه

١. بحار الانوار: ٥/ ٢٤٠ و علل الشرائع: ١/ ٨٣.

٢. بحار الانوار: ١/ ٢٤١ و علل الشرائع: ١/ ٨٥.

٣. المصدر: ١/ ٢٤٣ و علل الشرائع: ١/ ١١٧.

وارتكازه - الى معرفة الخالق والرازق ولا يسمع منه إدعاء الغفلة وشرك الآباء والأجداد،
اللهم إلا اذا كان قاصراً ثم إن الذرية لم تخرج من ظهر آدم بل من ظهر بني آدم، كما تقدم
وان لم نعلم عددهم ومكانهم وزمانهم، فلا تغفل.

٦ - الكون والخلق

[١ / ٤٢١] روضة الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن
عبدالله بن سنان قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: ان الله خلق الخير يوم الأحد وما كان
ليخلق الشر قبل الخير، وفي يوم الأحد والاثنين خلق الارضين وخلق أقواتها في يوم
الثلاثاء وخلق السموات في يوم الاربعاء ويوم الخميس وخلق أقواتها يوم الجمعة وذلك
قول الله عز وجل: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾^١
اقول: الرواية محتاجة الى بيان وقد تعرض لبعضه المجلسي في بحاره وان ذكر
سندها ناقصا. والأحسن ردّ علمها إلى من صدرت عنه.

[٢ / ٤٢٢] الكافي: محمد بن يحيى عن محمد بن أحمد عن الحسن (الحسين - خ) كا) بن
علي عن عده من أصحابنا عن الثمالي قال: قلت لابي جعفر عليه السلام في المسجد الحرام لأي
شيء سمّاه الله العتيق فقال: انه ليس بيت وضعه الله على وجه الارض الا له رب و سكان
يسكنونه غير هذا البيت فانه لا رب له الا الله عز و جل و هو الحر ثم. قال أبو جعفر عليه السلام: ان
خلق البيت قبل الأرض (الخلق) ثم خلق (الله) الارض من بعده فدحاها من تحته.^٢

ورواه في العلل عن محمد بن الحسن بن وليد عن محمد بن يحيى واحمد بن ادريس
عن محمد بن احمد عن يحيى بن عمران الاشعري عن الحسن بن علي عن مروان بن
مسلم عن أبي حمزة الثمالي. والاحسن ردّ علمها إلى من صدرت عنه.

[٣ / ٤٢٣] روضة الكافي: عن محمد (بن يحيى) عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب
عن العلاء بن رزين عن محمد بن مسلم وعن الحجال عن العلاء عن محمد بن مسلم قال:
قال أبو جعفر عليه السلام: كان كلّ شيء ماء وكان عرشه على الماء فأمر الله جلّ وعزّ الماء فاضطرم

١. بحار الانوار: ٥٤ / ٥٩ والكافي: ١٤٥ / ٨.

٢. المصدر: ٥٤ / ٦٥ والكافي: ١٨٩ / ٤ و علل الشرائع: ٣٩٩ / ٢.

ناراً ثم أمر النار فخدمت فارتفع من خمودها دخان فخلق الله السموات من ذلك الدخان وخلق الأرض من الزماد، ثم اختصم الماء والنار والريح، فقال الماء: انا جند الله الاكبر وقال الريح: انا جند الله الاكبر، وقالت النار: انا جند الله الاكبر فأوحى الله عز وجل الى الريح: أنت جندي الاكبر.^١

اقول: يحتمل ان يكون المراد من هذا الماء هو الطاقة (اي انرژي) او ما هو الطف منها وأصلها وان لم تصل اليه العلوم التجريبية اليوم. ويأتي في صحيح معروف قوله ﷺ: «وهي ريح تخرج من تحت الأرضين السبع». ويأتي في محله قوله ﷺ: «اللهم رب السموات السبع ورب الارضين السبع» ولاحظ ماورد في تلقين المحتضر من لفظ الارضين السبع في كتاب الاموات وقد تقدم ايضا.

[٤٢٤ / ٤] روضة الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن محبوب عن مالك بن عطية عن سليمان بن خالد قال: سألت ابا عبد الله ﷺ عن الحر والبرد ممن يكونان فقال لي: يا ابا ايوب ان المريخ كوكب حار وزحل كوكب بارد فاذا بدء المريخ في الارتفاع انحط زحل وذلك في الربيع، فلا يزالان كذلك كلما ارتفع المريخ درجة انحط زحل درجة ثلاثة أشهر حتى ينتهي المريخ في الارتفاع وينتهي زحل في الهبوط فيجولوا المريخ فلذلك يشتد الحر، فاذا كان في آخر الصيف وأول الخريف بدء زحل في الارتفاع وبدء المريخ في الهبوط فلا يزالان كذلك كلما ارتفع زحل درجة انحط المريخ درجة حتى ينتهي المريخ في الهبوط وينتهي زحل في الارتفاع فيجولوا زحل وذلك في أول الشتاء وآخر الصيف (الخريف - خ) فلذلك يشتد البرد، وكلما ارتفع هذا هبط هذا وكلما هبط هذا ارتفع هذا، فاذا كان في الصيف يوم بارد فالفعل في ذلك للقمر واذا كان في الشتاء يوم حار فالفعل في ذلك للشمس، هذا تقدير العزيز العليم وانا عبد رب العالمين.^٢

اقول: لا بد من تفسير الخبر على ضوء العلوم التجريبية الحديثة.

[٤٢٥ / ٥] الفقيه: عن حريز بن عبد الله انه قال: كنت عند أبي عبد الله ﷺ فسأله رجل

١. بحار الانوار: ٩٨ / ٥٤ والكافي: ٩٥ / ٨ و ١٥٣.

٢. بحار الانوار: ٢٤٦ / ٥٥ والكافي: ٣٠٦ / ٨.

فقال له: جعلت فداك ان الشمس تنقض ثم تَرْكُدُ ساعة من قبل ان تزول؟ فقال: إنَّها تؤامر أتزول أم لا تزول.^١

بيان: انقضا الطائر هوبها ليقع وهذا اسرع ما يكون من طيرانه والمراد هنا سرعة حركة الشمس وركودها ببطء حركتها، والمؤامرة اما من الملائكة الموكلين بها أو هي استعارة تمثيلية شبهت حالة الشمس في سرعتها وركودها ثم اسراعها في الهبوط بمن اتى سلطانا قاهرا... ذكره المجلسي رحمه الله ولا بد من حمل الرواية على محمل صحيح اورد علمها الى اهلها.

[٦ / ٠] روضة الكافي: محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن عبدالرحمن بن ابي هاشم عن عنبسة بن بجاد العابد، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: كنا عنده وذكرنا سلطان بني امية، فقال ابو جعفر عليه السلام: «لا يخرج على هشام أحد إلا قتله قال: وذكر ملكه عشرين سنة. قال: فجزعنا، فقال: ما لكم إذا أراد الله عز وجل أن يهلك سلطان قوم، أمر الملك فاسرع بسير الفلك فقدّر على ما يريد، الحديث.^٢

اسراع الفلك، ونفس الفلك وامر سراحه غير مفهومة لنا. ولذا أوله المجلسي رحمه الله بانه كناية عن تسبیب اسباب دولتهم على الاستعارة التمثيلية^٣ والله العالم.

ثم ان اعتبار الرواية مبني على أنّ عبدالرحمن هو ابن محمد بن ابي هاشم.

[٧ / ٤٢٦] روضة الكافي: عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم (عن ابي ايوب الخزاز) عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن آذر ابا ابراهيم كان منجمًا لنمرود، ولم يكن يصدر إلا عن أمره فنظر ليلة في النجوم، فأصبح وهو يقول لنمرود: لقد رأيت عجباً قال: وما هو؟ قال: رأيت مولوداً يولد في ارضنا يكون هلاكنا على يديه ولا يلبث قليلا حتى يُحمَلَ به، قال: فتعجب من ذلك، وقال: فقل حملت به النساء؟ قال: لا، قال... فوق آذر بأهله وعلقت بابراهيم عليه السلام فظنّ أنّه صاحبه فارسل الى النساء من

١. بحار الانوار: ٥٥ / ١٧١ و ٥٨ / ١٧٢ والفقهاء: ١ / ٢٢٥.

٢. الكافي: ٨ / ٣٩٤.

٣. بحار الانوار: ٥٨ / ٩٨.

القوابل في ذلك الزمان لا يكون في الرحم شيء إلا علمن به، فنظرن فألزم الله عز وجل ما في الرحم الى الظاهر فقلن ما نرى في بطنها شيئاً. وكان فيما اوتي من العلم انه سيحرق في النار، ولم يؤت علم أن الله تبارك وتعالى سينجيهِ.^١

اقول: يدل الحديث على أن علم النجوم يكشف عن الأمر المستقبل في الجملة.

[٨ / ٠] روضة الكافي: علي بن ابراهيم، وعدة من أصحابنا عن سهل بن زياد جميعاً،

عن محمد ابن عيسى، عن يونس، عن ابي الصباح الكناني عن الأصبع بن نباتة قال امير المؤمنين عليه السلام: ان للشمس ثلاثمائة وستين برجاً كل برج منها مثل جزيزة من جزائر العرب، فتنزل كل يوم على برج منها فاذا غابت انتهت الى حد بُطنان العرش فلم تنزل ساجدة الى الغد ثم ترد الى موضع مطلعها ومعها ملكان يهتفان معها وإن وجهها لأهل السماء وقفها لأهل الارض ولو كان وجهها لأهل الارض لأحترقت الارض ومن عليها، من شدة حرّها، ومعنى سجودها ما قال سبحانه وتعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾.^٢

أقول: انا في و جل من الحكم باعتبار الرواية لاحتمال حذف الواسطة بين الكناني والاصبع فلا بد من التتبع وأما الاصبع نفسه فلا بعد في حسنه والله اعلم.

٧ - الملائكة عليهم السلام

[١ / ٤٢٧] العلل: عن ابيه عن سعد عن احمد بن محمد عن الحسن بن علي الوشاء عن

احمد بن عائد عن ابي خديجة عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قلت له: لم سمى البيت العتيق؟ قال: ان الله عز وجل انزل الحجر الاسود لآدم من الجنة وكانت البيت درة بيضاء فرفعه الله الى السماء وبقي اسه فهو بحيال هذا البيت يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يرجعون اليه ابداً فامر الله ابراهيم واسماعيل ببنيان (بنيان) البيت على القواعد، وانما سمى

١. روضة الكافي ٣٦٦ وبحار الانوار ٥٨ / ٢٤٨.

٢. بحار الانوار: ٥٨ / ١٤٢ والكافي: ٨ / ١٠٧.

البيت العتيق لانه اعتق من الغرق.^١

[٢ / ٠] **مجالس ابن الشيخ** عن أبيه عن المفيد عن ابن قولويه عن أبيه عن سعد بن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما خلق الله خلقاً أكثر من الملائكة وانه لينزل كل يوم سبعون ألف ملك فيأتون البيت المعمور فيطوفون به، فإذا هم طافوا به نزلوا فكانوا بالكعبة، فإذا طافوا بها اتوا قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسلموا عليه، ثم اتوا قبر أمير المؤمنين عليه السلام فسلموا عليه ثم اتوا قبر الحسين عليه السلام فسلموا عليه، ثم عرجوا وينزل مثلهم أبداً إلى يوم القيامة.^٢

أقول: الاظهر ان المجالس كلها للشيخ الطوسي رحمته الله دون ابنه، لكنّه رواها عن أبيه، ولكنها حيث لم تكن مشتهرة كاشتهار امالي الصدوق حتى وقع الاشتباه في مؤلفها ولم تصل نسخة منها بطريق معتبر من الشيخ رحمته الله الى الحر والمجلسي (رحمهما الله) لم نعتمد عليها ولا على امالي الشيخ المفيد (قده) كما سيأتي بحثه في آخر الكتاب إن شاء الله.

[٣ / ٤٢٨] **توحيد الصدوق**: عن أبيه عن سعد بن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي عن يونس بن يعقوب عن عمرو بن مروان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان لله تبارك وتعالى ملائكة انصافهم من برود انصافهم من نار يقولون يا مؤلفا بين البرد والنار ثبت قلوبنا على طاعتك.^٣

أقول: اعتبار الرواية مبني على ان المراد بعمره هو الإشكري كما هو غير بعيد.

[٤ / ٤٢٩] **فروع الكافي**: عن العدة عن البرقي عن ابن أبي نجران عن صفوان الجمال عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من عاد مريضاً من المسلمين وَكَلَّ الله به أبداً سبعين ألفاً من الملائكة يَغْشَوْنَ رَحْلَهُ يسبحون فيه ويقدسون ويهلّلون ويكثرون إلى يوم القيامة، نصف صلواتهم لعائد المريض.^٤

١. بحار الانوار: ٥٥ / ٥٧ و علل الشرائع: ٢ / ٣٩٨.

٢. البحار الانوار: ٥٦ / ١٧٦.

٣. المصدر: ٥٦ / ١٨١ و التوحيد / ٢٨٢.

٤. المصدر: ٥٦ / ١٨٧ و الكافي: ٣ / ١٢٠.

٨ - الرياح

[١ / ٤٣٠] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن رثاب وهشام بن سالم، عن ابي بصير، قال: سألت ابا جعفر عليه السلام عن الرياح الاربع: الشمال والجنوب، والصباء، والدبور، وقلت له: ان الناس يذكرون ان الشمال من الجنة والجنوب من النار، فقال: ان الله عز وجل جنودا من رياح يعذب بها من يشاء ممن عصاه، فلكل ريح منها ملك موكل بها، فاذا اراد الله عز ذكره ان يعذب قوما بنوع من العذاب اوحى الى الملك الموكل بذلك النوع من الرياح التي يريد ان يعذبهم بها، قال: فيأمرها الملك فتهيج كما يهيج الاسد المغضب. وقال: ولكل ريح منهم اسم، اما تسمع قوله عز وجل ﴿كَذَّبَتْ غَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ﴾، وقال ﴿الرَّيْحُ الْعَاقِمُ﴾ وقال ﴿رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وقال ﴿فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ وما ذكر من الرياح التي يعذب الله بها من عصاه. وقال: والله عز ذكره رياح رحمة لواقع وغير ذلك ينشرها بين يدي رحمته، منها ما يهيج السحاب للمطر ومنها رياح تحبس السحاب بين السماء والارض، ورياح تعصر السحاب فتمطر باذن الله، ومنها رياح تفرق السحاب، ومنها رياح مما عده (عدالله - خ) الله في الكتاب، فاما الرياح الأربع الشمال والجنوب والصباء والدبور فانما هي اسماء الملائكة الموكلين بها فاذا اراد الله ان يهب شمالا امر الملك الذي اسمه الشمال فهبط على البيت الحرام فقال: على الركن الشامي ف ضرب بجناحه (بجناحيه - خ)، ففترقت رياح الشمال حيث يريد الله من البر والبحر، واذا اراد الله ان يبعث جنوبا امر الملك الذي اسمه الجنوب فهبط على البيت الحرام، فقام على الركن الشامي ف ضرب بجناحه (بجناحيه - خ)، ففترقت رياح الجنوب في البر والبحر حيث يريد الله، واذا اراد الله ان يبعث ريح الصبا امر الملك الذي اسمه الصبا فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي ف ضرب بجناحه (بجناحيه - خ) ففترقت رياح الصبا حيث يريد الله عز وجل في البر والبحر، واذا اراد الله ان يبعث دبوراً امر الملك الذي اسمه الدبور فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي، ف ضرب بجناحه (بجناحيه - خ) ففترقت رياح الدبور حيث يريد الله من البر

والبحر. ثم قال ابو جعفر عليه السلام: اما تسمع لقوله: ريح الشمال، وريح الصبا، (الجنوب - ظ) وريح الصبا، وريح الدبور انما تضاف الى الملائكة الموكلين بها.^١

ورواه في الخصال: عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن العباس بن معروف، عن ابن محبوب مثله، الى قوله «فكيف كان عذابي ونذر و ذكر رياحا في العذاب ثم قال: فريح الشمال وريح الصبا وريح الجنوب وريح الدبور ايضا».^٢

[٢ / ٤٣١] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى، عن احمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عبدالله ابن سنان، عن معروف بن خربوذ، عن ابي جعفر عليه السلام قال: أن الله عز وجل رياح رحمة ورياح عذاب، فان يشاء الله أن يجعل الرياح من العذاب رحمة (ان يجعل العذاب من الرياح رحمة - خ) فعل، قال: ولن يجعل الله الرحمة من الريح عذابا، قال: وذلك انه لم يرحم قوما قط اطاعوه وكانت طاعتهم اياه وبالأعلى عليهم إلا من بعد تحولهم عن طاعته. قال: وكذلك فعل يقوم يونس لما آمنوا رحمهم الله بعد ما كان قدر عليهم العذاب وقضاه، ثم تداركهم برحمته فجعل العذاب المقدر عليهم رحمة فصرفه عنهم وقد أنزله عليهم وغشيههم وذلك لما آمنوا به وتضرعوا اليه. قال: وأما الريح العقيم فانها ريح عذاب لا تلقح شيئا من الارحام ولا شيئا من النبات، وهي ريح تخرج من تحت الارضين السبع، وما خرجت منها ريح قط إلا على قوم عاد حين غضب الله عليهم، فأمر الخزان أن يخرجوا منها على مقدار سعة الخاتم، قال: فعتت على الخزان فخرج منها على مقدار منخر الثور تغيطاً منهما على قوم عاد، قال: فضج الخزان الى الله عز وجل من ذلك فقالوا: ربنا إنها قد عتت عن أمرنا، إنا نخاف ان تهلك من لم يعصك من خلقك وعمار بلادك قال: فبعث الله اليها جبرئيل، فاستقبلها بجناحه، فردها الى موضعها وقال لها: اخرجي على ما أمرت به، قال: فخرجت على ما أمرت به، وأهلكت قوم عاد ومن كان بحضرتهم.^٣

١. الكافي: ٩١ / ٨ و ٩٢.

٢. بحار الانوار: ٦٠ / ١٤ والخصال: ٢٦١ / ١.

٣. الكافي: ٩٢ / ٨ و ٩٣.

مرتبة الريح في الاشداء عند أهل الروم

[٤٣٢ / ٣] الخصال: أبي عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي نجران عن عاصم بن حميد عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام في ما سأل رسول معاوية لأسئلة ملك الروم الحسن بن علي عليه السلام قال: واما عشرة أشياء بعضها أشد من بعض، فأشد شيء خلقه الله عز وجل الحجر، وأشد من الحجر، الحديد يقطع به الحجر وأشد من الحديد، النار تذيب الحديد، وأشد من النار الماء يطفىء النار وأشد من الماء السحاب يحمل الماء وأشد من السحاب الريح يحمل السحاب وأشد من الريح الملك الذي يرسلها وأشد من الملك ملك الموت الذي يميت ملك الموت، وأشد من الموت امر (الله) رب العالمين الذي يميت الموت. ^١ هكذا نقلها المجلسي رحمته الله واما في نفس الخصال، فالرواية طويلة. اقول: ولعل الجواب سيق على مذاق السائلين الروميين.

٩ - المياه

[٤٣٣ / ١] اصول الكافي: عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان وعلي بن ابراهيم عن أبيه جميعاً عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن جبرئيل كرى برجله خمسة أنهار ولسان الماء يتبعه: الفرات ودجلة ونيل مصر ومهران ونهر بلخ فما سقت أو سقى منها فللامام، والبحر المطيف بالدنيا. ^٢ اقول: عن البرجندي ان نهر مهران هو نهر السند، يمر أولاً في ناحية ملتان ثم يميل الى الجنوب ويمر بالمنصورة... وقيل: فما سقت اي بانفسها: اوسقى منها اي سقى الناس منها.

يقول المجلسي: وهذا الخبر رواه في الفقيه بسند صحيح عن ابي البختري وزاد في آخره: وهو افسىكون. ولعله من الصدوق فصار سببا للاشكال لان (افسيكون) معرب أبسكون وهو بحر الخزر ويقال له بحر جرجان وبحر طبرستان وبحر مازندران... وهذا

١. بحار الانوار: ٥٧ / ١٩٩ - ٢٠٠ و الخصال: ٢ / ٤٤٠ - ٤٤٢.

٢. الكافي: ١ / ٤٠٩، الفقيه: ٢ / ٤٦ و بحار الانوار: ٥٧ / ٤٣ - ٤٤.

البحر غير محيط بالدنيا بل محاط بالارض من جميع الجوانب ولا يتصل بالمحيط... وما في الكافي أظهر وأصوب، والمعني: ان البحر المحيط بالدنيا أيضا للامام عليه السلام اقول: ولكن لا يوجد بحر محيط بالدنيا. أي بالكرة الارضية، الا أن يقصد به الابحار المحيطة بالارض القائم عليها الانسان. وإن اريد بالدنيا كل ما سوى الله فهو غير قابل للتملك، ولا ينتفع به أحد من البشر.

١٠ - الارض

[١ / ٤٣٤] الكافي: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن ابان بن تغلب، قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الارض على أي شيء هي؟ قال: على الحوت، قلت: فالحوت على أي شيء هو؟ قال: على الماء، قلت: فالماء على أي شيء هو؟ قال: على الصخرة قلت: فالصخرة على أي شيء هي؟ قال: على قرن ثور أملس، قلت: فعلي أي شيء الثور؟ قال: على الثرى، قلت: فعلي أي شيء الثرى؟ فقال: هيهات! عند ذلك ضل علم العلماء.^١

اقول: الاملس صحيح الظهر، الثرى الندي والتراب الندي وبين ما نقله المجلسي ونفس روضة الكافي تفاوت في تعريف بعض الالفاظ وتنكيرها. والرواية كالتالية لها لا يفهم المراد منها فتردها الى من صدرت عنه.

[٢ / ٤٣٥] روضة الكافي: عن علي بن ابراهيم، عن ابيه، عن ابن ابي عمير، عن حماد بن عثمان، عن ابي عبد الله عليه السلام قال: الارض تُطَوَّى في آخر الليل.^٢

[٣ / ٤٣٦] روضة الكافي ص ٨٩ عن علي بن ابراهيم، عن ابيه، عن ابن ابي عمير، عن جميل بن دراج، عن زرارة عن احدهما عليه السلام قال: ان الله عز وجل خلق الارض ثم أرسل عليها الماء المالح أربعين صباحا والماء العذب أربعين صباحا حتى اذا التقت واختلطت أخذ بيده قبضة فعركها عركا شديدا جميعا ثم فرقها فرقتين، فخرج من كل واحدة منهما

١. الكافي: ٨ / ٨٩ قوله أملس: صحيح الظهر. والثرى: الندي والتراب الذي (خاك نمناك).

٢. الكافي: ٨ / ٣١٤.

عُنُقٌ مثل عنق الذّرّ فأخذ عنقٌ الى الجنة وعنقٌ الى النار.^١

١١ - الرؤيا وتعبيرها

[١ / ٤٣٧] روضة الكافي: علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة أن رجلاً دخل على أبي عبد الله عليه السلام فقال: رأيت كأن الشمس طالعة على رأسي دون جسدي فقال: تنال أمراً جسيماً ونوراً ساطعاً وديناً شاملاً فلو غطت لك لانغمست فيه، ولكنها غطت رأسك، اما قرأت: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي... فَلَمَّا أَفَلَتْ﴾ تبرأ منها ابراهيم عليه السلام قال: قلت جعلت فداك إنهم يقولون أن الشمس خليفة أو ملك. فقال: ما أراك تنال الخلافة ولم يكن في آبائك واجدادك ملك، وأي خلافة وملوكية أكبر (أكثر) من الدين والنور ترجوه به دخول الجنة أنهم يغفلون فقلت: صدقت جعلت فداك.^٢

أقول: صدر الخبر يدل على ان ابن أذينة حاك وذيله يدل على انه المخاطب الا ان تكون جملة: «فقلت» و جملة: «قلت» زائدتين.

[٢ / ٤٣٨] بالاسناد عن ابن أذينة عن رجل رأى كأن الشمس طالعة على قدميه، قال: مال يناله نبات من الارض (من نبات الارض -بحار) من برّ أو تمر يطأه على قدميه ويتسع فيه وهو حلال، إلا أنه يكفّ فيه كما كدّ آدم عليه السلام.^٣ الرواية مضمرة.

[٣ / ٤٣٩] وعن محمد بن يحيى عن ابن فضال عن الحسن بن جهم قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: الرؤيا على ماتعبير فقلت له: إن بعض أصحابنا روى أن رؤيا الملك كانت أضغاث أحلام، فقال ابو الحسن عليه السلام: إن امرأة رأت على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن جذع بيتها قد انكسر فأتت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقصت عليه الرؤيا. فقال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم: يقدم زوجك و يأتي وهو صالح. وقد كان زوجها غائباً تقدم كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم غاب عنها زوجها غيبة أخرى فأتت في المنام كأن جذع بيتها قد انكسر فأتت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقصت عليه الرؤيا فقال لها يقدم زوجك ويأتي صالحاً فقدم على ما قال، ثم غاب زوجها ثالثة فأتت في

١. الكافي: ٨ / ٨٩.

٢. الكافي: ٨ / ٢٩١ و ٢٩٢.

٣. المصدر: ٨ / ٢٩٢.

منامها ان جذع بيتها قد انكسر فلقيت رجلاً أعسر فقصت عليه الرؤيا فقال لها الرجل السوء يموت زوجك، فبلغ (ذلك) النبي ﷺ فقال: ألا كان عتبر لها خيراً.^١
بيان: قيل والمراد هنا بالأعسر الشؤم أو من يعمل باليسار.

[٤ / ٤٤٠] وعن القدة عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن النضر بن سويد عن الحلبي عن ابن مسكان عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: رأيت كأنتي على رأس جبل والناس يصعدون اليه من كل جانب حتى اذا كثروا عليه تطاول بهم في السماء وجعل الناس يتساقطون عنه من كل جانب حتى لم يبق منهم أحد إلا عصابة يسيرة ففعل ذلك خمس مرات في كل ذلك يتساقط عنه الناس و العصابة فما مكث بعد ذلك إلا نحواً من خمس حتى هلك.^٢

وروى الكشي عن حمدويه بن نصير عن محمد بن عيسى عن النضر مثله وفيه: أما ان ميسر بن عبدالعزيز وعبدالله بن عجلان في تلك العصابة فما مكث بعد ذلك إلا نحو من سنتين حتى هلك عليه السلام. وعلى كل: كان تأويل الرؤيا، الفتن التي حدثت بعد الإمام الباقر عليه السلام في الشيعة.

[٥ / ٤٤١] وعن محمد يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى عن معمر بن خلاد قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: ربّما رأيت الرؤيا فاعتبرها والرؤيا على ما تعبر.^٣
[٦ / ٤٤٢] وبالإسناد عن الرضا عليه السلام قال: إنّ رسول الله ﷺ (كان) اذا أصبح قال لأصحابه: هل من مبشرات؟ يعني به الرؤيا.^٤

[٧ / ٤٤٣] وعن علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: رأى المؤمن ورؤياه في آخر الزمان على سبعين جزء من أجزاء النبوة.^٥

١. الكافي: ٨ / ٣٣٥.

٢. الكافي: ٨ / ١٨٢ و ١٨٣، رجال الكشي / ٢٤٣ و بحار الانوار: ٤٦ / ٢١٩ و ٥٨ / ١٦٥.

٣. المصدر: ٨ / ٣٣٥.

٤. المصدر: ٨ / ٩٠.

٥. الكافي: ٨ / ٩٠.

[٨ / ٤٤٤] وبالإسناد عن ابن أبي عمير عن سعد بن أبي خلف، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الرؤيا على ثلاثة وجوه بشارة من الله للمؤمن وتحذير من الشيطان وأضغاث أحلام.^١ استظهر المجلسي ان التحذير تصحيف التحزين لآية النجوى ولقوله: ليحزن الذين امنوا ولغير ذلك.^٢

[٩ / ٤٤٥] وعن العدة، عن أحمد البرقي، عن البرزطي، عن حماد بن عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن رجلاً كان على أميال من المدينة فرأى في منامه فقيل له: انطلق فصلّ على أبي جعفر عليه السلام فان الملائكة تغسله في البقيع فجاء الرجل فوجد أبا جعفر عليه السلام قد توفي.^٣

اقول: يأتي في احوال حياة فاطمة عليها السلام رؤاها في رواية طويلة. ويأتي أيضاً في الباب اللاحق نقلاً عن رسول الله ﷺ: «من رآني في منامه فقد رآني» لأن الشيطان لا يتمثل في صورتني ولا في صورة واحد من أوصيائي ولا في صورة أحد من شيعتهم ورواه المجلسي أيضاً عن العيون والمجالس (الامالي).

اقول: التصديق برؤية النبي ﷺ والامام عليه السلام في المنام إنما يصح لمن رآهما في اليقظة لان الشيطان لا يتمثل بصورتها ولا يصح لغيره ولا يشمل الرواية فرض حسابان النائم في نومه ان ما رآه هو النبي أو الامام لكن الظاهر من رواية ابن فضال شمولها لفرض الحسابان المذكور وهذا هو الأرجح.

[١٠ / ٤٤٦] روضة الكافي: عدة من اصحابنا، عن سهل بن زياد، وعلي بن ابراهيم، عن أبيه (جميعاً)، عن ابن محبوب، عن عبد الله بن غالب، عن جابر بن يزيد، عن أبي جعفر عليه السلام إن رسول الله ﷺ كان يقول: إن رؤيا المؤمن ترق بين السماء والأرض على رأس صاحبها حتى يعبرها لنفسه أو يعبرها له مثله فاذا عبرت لزمت الارض فلا تقصوا رؤياكم إلّا على من يعقل.^٤

١. الكافي: ٨ / ٩٠.

٢. بحار الانوار: ٥٨ / ١٨١.

٣. المصدر: ٥٨ / ١٨٣ و ٤٦ / ٢١٩ والكافي: ٨ / ١٨٣.

٤. الكافي: ٨ / ٣٣٦.

وقد مرّ في باب الروح الانسانية برقم ٩ ما يرتبط بهذا الباب.

خاتمة الباب:

[١١ / ٤٤٧] الكافي: علي بن ابراهيم عن ابيه وحמיד بن زياد، عن الحسن بن محمد جميعاً عن احمد بن الحسن الميثمي عن يعقوب بن شعيب، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: إنّ في ابن آدم ثلاثمائة وستين عرقاً منها مائة وثمانون متحركة، ومنها مائة وثمانون ساكنة، فلو سكن المتحرك لم ينم ولو تحرك الساكن لم ينم، وكان رسول الله ﷺ اذا أصبح قال: الحمد لله رب العالمين كثيراً على كل حال - ثلاثمائة وستين مرة - واذا امسى قال: مثل ذلك.

١٢ - رؤية الانبياء والاولياء في المنام

[١ / ٠] العيون والأمالى: عن محمد بن ابراهيم الطالقاني عن ابن عقده عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال له رجل من الخراسان: يا ابن رسول الله رأيت رسول الله ﷺ في المنام كأنه يقول لي: كيف انتم اذا دفن في أرضكم بعضي (بضعتي - الأمالى) واستحفظتم وديعتي وغيب في ترابكم (تراكم) نجمي؟ فقال له الرضا عليه السلام: أنا المدفون في أرضكم وأنا بضعة من نبيكم وأنا الوديعة والنجم. ألا فمن زارني وهو يعرف ما أوجب الله تبارك وتعالى من حقي وطاعتي فأنا وآبائي شفعاؤه يوم القيامة ومن كنّا شفعاؤه يوم القيامة نجا ولو كان عليه مثل وزر الثقلين: الجن والانس. أقول: نقبل رواية علي عن أبيه الحسن ولا نقبل انكار النجاشي بان علياً يروي عن اخيه عن أبيه. نعم ذيل الرواية محتاج الى التأمل ونرد علمه الى من صدر عنه. ثم قال الرضا عليه السلام: ولقد حدثني أبي عن جدي عن أبيه عليه السلام أن رسول الله ﷺ قال: من رآني في منامه فقد رآني، لان الشيطان لا يتمثل في صورتني ولا من في صورة أحد من أوصيائي ولا في صورة أحد من شيعتهم، وان الرؤيا الصادقة جزء من سبعين جزءاً من النبوة.^١

١. بحار الانوار: ٥٨ / ٢٣٤ وفي نسخة: من زارني فقد زارني مكان من رأني، امالي الصدوق / ٦٤ و عيون الاخبار: ٢ / ٢٥٧.

وللمجلسي في ذيل الحديث مطالب مفيدة فلاحظها ان شئت.

١٣ - نفى أحد عشر شيئاً أو النهي عنها

[١ / ٠] الكافي: محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن محبوب، عن النضر بن قرواش الجمال قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الجمال يكون بها الجرب أعزلها من إبلي مخافة ان يُعديها جربها؟ والدابة ربما صفرت لها حتى تشرب الماء؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام: إن أعرابياً أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله ﷺ إني أصيب الشاة والبقرة والناقة بالثمن اليسير وبها جرب فأكره شراءها مخافة ان يعدي ذلك الجرب إبلي وغنمي؟ فقال له رسول الله ﷺ: يا أعرابي فمن أَعْدَى الاول؟ ثم قال رسول الله: لا غَدَوَى ولا طيرة ولا هامة ولا شؤم ولا صَفَرٌ، ولا رضاع بعد فصال ولا تَعَرَّبٌ بعد هجرة ولا صُمْتُ يوماً الى الليل ولا طلاق قبل نكاح ولا عتق قبل ملك، ولا يتم بعد ادراك.^١

توضيح:

١ - العدوى اسم من الإعداء كالدعوى والتقوى من الإِدعاء والاتقاء ومعناه أن يصيب مثل ما بصاحب الداء.

وحيث أن العدوي لا مجال لانكارها، قال المجلسي يمكن ان يكون المراد نفى استقلالها بدون مدخلة مشيئة الله، بل مع الاستعاذة بالله يصرفه عنه، فلا ينافي الامر بالفرار من المجذوم وأمثاله، لعامة الناس الذين لضعف يقينهم لا يستعيذون به تعالى، وتتأثر نفوسهم بأمثاله...

٢ و ٣ - والمراد بالنهي عن التطير^٢ هو التشؤم بالامور التي يحترز منها العوأم، أولاً تأثير للطيرة مطلقاً أو على وجه الاستقلال، بل مع قوة النفس وعدم التأثير بها والتوكل على الله تعالى يرتفع تأثيرها.

٤ - المراد بالهامة هي الرأس واسم طائر وهو المراد في الحديث، وذلك أنهم يتشأمون

١. الكافي: ١٩٦/٨ وبحار الانوار: ٣١٨/٥٨.

٢. وعن الجرجزي في النهاية: الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء وقد تسكن، هي التشؤم بالشيء، مصدر تطير طيرة، كتحخير خبره، ولم يجيء من المصادر هكذا غيرهما.

بها، وهي من طير الليل، وقيل هي البومة، وقيل أن العرب كانت تزعم أن روح القتيل الذي لا يدرك بثأره تصير هامة فتقول: اسقوني اسقوني، فإذا أدرك ثأره طارت. وقيل: كانوا يزعمون أن عظام الميت وقيل روحه تصير هامة ويسمونه «الصدى» فنفاه الاسلام ونهاهم عنه. وقيل: هي البومة، اذا سقطت على دار أحد رآها ناعية له أو لبعض أهله. وهو بتخفيف الميم على المشهور، وقيل بتشديدها.

وقوله ولا صفر، قيل في توضيحه ان العرب تزعم أن في البطن حية يقال له الصفر، تصيب الانسان اذا جاع وتؤذيه، وأنها تعدي فأبطله الاسلام، وقيل أراد به النسيء الذي كانوا يفعلونه في الجاهلية وهو تأخير المحرم الى الصفر ويجعلون الصفر هو الشهر الحرام. وقيل هو الشهر المعروف زعموا أنه تكثر فيه الدواهي والفتن فنفاه الشارع.

قوله «ولا رضاع بعد فصال» (فطام) أي لاحكم للرضاع بعد سنتين.

قوله «ولا تعرب بعد هجرة»، أي لا يجوز للحقوق بالأعراب بعد الهجرة بل عد في روايات من الكبائر قوله «ولا صمت يوما الى الليل»، يراد به التعبد بصوم الصمت الذي كان في الامم السابقة وقوله «ولا طلاق قبل نكاح» واضح الوجه.

وقوله «لا عتق قبل ملك» يراد اشتراط الملكية في الذي يحرره.

وقوله لا يتم بعد ادراك انه لا يترتب أحكام اليتيم بعد بلوغه ولو بلحظة.

اقول: هذا الحديث لم يثبت بسند معتبر فان النضر بن قرواش مجهول، ولذا لم نذكر له رقما عامًا وانما ذكرناه لأجل هذا التوضيح الطويل فان عدة من جملات الرواية مشهورة عند الناس.

[٤٨ / ٢] الكافي: علي بن ابراهيم عن أبيه عن عبدالله بن المغيرة عن عمرو بن حريث قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: الطيرة على ما تجعلها، ان هونتها تهونت وان شددتها تشددت وان لم تجعلها شيئاً لم تكن شيئاً^١.

أقول: قوله «تشددت»، ظاهر في التشدد الخارجي، ويحتمل ارادة التشدد الذهني وهو الموافق للاعتبار العقلي.

[٣ / ٠] الخصال: عن أحمد بن محمد بن يحيى العطار عن سعد بن عبدالله عن يعقوب بن يزيد عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ رفع عن امتي تسعة: الخطأ والنسيان وما اكرهوا عليه وما لا يعلمون وما لا يطيقون وما اضطروا اليه والحسد والطيرة والتفكر في الوسوسة في الخلق ما لم ينطق بشقة.^١

اقول: استشكل سيدنا الاستاذ في وثاقة أحمد شيخ الشيخ الصدوق عليه السلام وانه لم يثبت صدقه وأجبنا عنه في كتاب بحثنا في علم الرجال بان كثرة ترحم الصدوق تدل على حسنه واستشكل بعض الباحثين في رواية حريز عن الصادق عليه السلام وقد بحثنا عنه في الكتاب المذكور ايضاً.

ثم القدر المتيقن من رجوع القيد (ما لم ينطق بشقة) هو رجوعه الى الجملة الاخيرة وهي التفكير في الوسوسة في الخلق. واما رجوعه الى الحسد والطيرة فهو تابع لاحراز الظهور والله العالم ومع الشك لا يبقى لهما ظهور في مدلولها بل يقيدان بهذا القيد من باب الاجمال. اى لاحتفاف الكلام بما يصلح للقرينية، كما قرر في أصول الفقه.

١٤ - اختلاف الانواع

[١ / ٤٤٩] العلل عن محمد بن ابراهيم الطالقاني، عن ابن عقدة الحافظ عن علي بن الحسن بن فضال، عن أبيه عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: قلت له: لم خلق الله عز وجل الخلق على انواع شتى ولم يخلقه نوعاً واحداً؟ فقال: لئلا يقع في الاوهام أنه عاجز ولا يقع صورة في وهم ملحد إلا وقد خلق الله عز وجل عليها خلقاً لئلا يقول قائل هل يقدر الله عز وجل على أن يخلق صورة كذا وكذا لا إله لا يقول من ذلك شيئاً إلا وهو موجود في خلقه تبارك وتعالى فيعلم بالنظر الى انواع خلقه إنه على كل شيء قدير.^٢

اقول: ظاهران الجواب اقناعي للافهام الساذجة. وبعض الحكماء يقولون ان اختلاف الماهيات ذاتي لها والذاتي لا يعمل ولا تناله يد الجعل نفياً واثباتاً، والله سبحانه أوجدها

١. بحار الانوار: ٥٨ / ٣٢٥ والخصال: ٢ / ٤١٧.

٢. بحار الانوار: ٥٩ / ١ و ٦٠ و علل الشرائع: ١ / ١٤.

والبسها لباس الوجود ومن هنا قيل: ما جعل الله المشمش مشمشا بل أوجدها. واضرب صاحب الاسفار وجعل ارواح الانسان انواعا متعددة وجعل اختلافهم في السعادة والشقاوة ذاتيا لها وهذا هو الظاهر من صاحب كفاية الاصول ايضا والبحث هنا طويل.

١٥ - الشياطين

[١ / ٤٥٠] تهذيب الاحكام: احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن مثنى بن الوليد الحنات عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان الرجل اذا أتى المرأة (دنا من المرأة) وجلس مجلسه حضره الشيطان فان هو ذكر اسم الله تنحى الشيطان عنه، وان فعل ولم يسم أدخل الشيطان ذكره فكان العمل منهما جميعا والنطفة واحدة قلت: فبأي شيء يعرف هذا جعلت فداك؟ قال: بحبنا وبغضنا، والحديث طويل.^١

اقول: يبعد اختصاص العلامة بحبهم وبغضهم فقط، بل هو غير محتمل فالمعيار اما الاستخفاف بالدين و بغض الانبياء والاولياء او الشوق المفرط الى مطلق المعاصي والله العالم.

[٢ / ٠] سيأتي من أصول الكافي صحيح حماد المذكور فيه: ما من قلب الاوله اذنان على أحدهما ملك مرشد وعلى الأخرى شيطان مفتن هذا يأمره وهذا ينهاه، الشيطان يأمره بالمعاصي والملك يزجره عنها وهو قول الله عز وجل: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾.^٢

[٣ / ٤٥١] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام في النطفتين اللتين للآدمي والشيطان اذا اشتركا فقال ابو عبد الله عليه السلام: ربما خلِقَ من أحدهما وربما خلِقَ منهما جميعا^٣ وفي الحديث بحث.^٤ وله توجيه كالحديث الاول.

١. بحار الانوار: ٢٠٢ / ٦٠ و التهذيب: ٤٠٧ / ٧.

٢. بحار الانوار: ٢٠٥ / ٦٠ و ٢٠٦.

٣. المصدر: ٢٠٧ / ٦٠ والكافي: ٥٠٣ / ٥.

٤. المصدر: ج ٦٠ ص ٢٠٧.

[٤٥٢ / ٤] اصول الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل قال: كان الطيار يقول لي: ابليس ليس من الملائكة، وانما أُمِرَت الملائكة بالسجود لآدم عليه السلام فقال ابليس: لا أسجد: فما لإبليس يعصي حين لم يسجد؟ وليس هو من الملائكة قال: فدخلت أنا وهو على أبي عبدالله عليه السلام قال: فَأَحْسَنَ والله في المسألة، فقال: جعلت فداك أرايت مانذب الله اليه المؤمنين من قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ادخل في ذلك المنافقون معهم؟ قال: نعم والضلال وكُلٌّ من أَقَرَّ بالدعوة الظاهرة وكان ابليس ممن أَقَرَّ بالدعوة الظاهرة معهم.^١

ادعى المجلسي رحمه الله تواتر الاخبار على ان ابليس لم يكن من الملائكة ونسبه الى كثير من اصحابنا خلافا للشيخ الطوسي.^٢

[٥٤٣ / ٥] التهذيب: عن محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن صفوان عن العلا عن محمد بن مسلم عن ابي عبدالله عليه السلام انه قال: ليس من عبد الا يوقظ في كل ليلة مرة أو مرتين أو مرارا فان قام كان ذلك والا فَحَجَّ الشيطان فبال في أذنه أو لا يرى أحدكم أنه اذا قام ولم يكن ذلك منه قام وهو متخثر ثقيل كسلان.^٣

[٥٤٤ / ٦] علل الشرائع: عن أبيه عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن الحلبي قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام: لِمَ سَمِيَ الرجيم رجيمًا؟ قال: لَأَنَّهُ يَرْجَمُ، فقلت: فهل ينقلب اذا رجم؟ قال: لا، ولكنه يكون في العلم مرجوما.^٤

بيان: قيل مراد السائل: هل ينقلب الرجيم حيًا بعد رجمه؟ فأجاب الامام انه سيرجم بعد ذلك.

[٧ / ٠] وعن محمد بن موسى عن عبدالله الحميري عن محمد بن الحسين عن أحمد بن محمد البزنطي عن أبان بن عثمان عن أبي بصير عن أحدهما عليه السلام في قول لوط: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ﴾ ... فقال: إبليس آتاهم في صورة حسنة فيه تأنيث عليه ثياب حسنة فجاء الى شباب منهم فأمرهم ان يقعوا به...^٥

١. المصدر: ٦٠ / ٢٦٣ والكافي: ٢ / ٤١٢.

٢. البحار: ١١ / ١٤٤. أقول قول الطيار خطأ، لقوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾.

٣. بحار الانوار: ٦٠ / ٢٦٢ و التهذيب: ٢ / ٣٣٤.

٤. بحار الانوار: ٦٠ / ٢٤٢ و علل الشرائع: ٢ / ٥٢٦.

٥. علل الشرائع: ٢ / ٥٤٧ و بحار الانوار: ٦٠ / ٢٤٧.

[٨ / ٠] الكافي: عن علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن هارون بن خازجة عن زيد الشحام عن ابي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: ان العبد اذا سجد فاطال السجود نادى ابليس: ياويله اطاع وعصيت وسجدوا عليه السلام ^١.

[٩ / ٠] الخصال: عن ابيه عن احمد بن محمد عن محمد البرقي عن عبدالرحمن بن محمد العزرمي عن ابي عبدالله عليه السلام يقول: قال ابليس لعنه الله: ما أعاني في ابن آدم فلم يعيني عنه واحدة من ثلاثة: أخذ مال من غير حلّه، أو منعه من حقّه، أو وضعه في غير وجهه. ^٢

[١٠ / ٤٥٥] وعنه عن سعد بن عبدالله عن محمد بن عيسى اليقطيني عن القاسم بن يحيى عن حده الحسن عن ابي بصير ومحمد بن مسلم عن ابي عبدالله عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال: قال امير المؤمنين عليه السلام... اذا اراد أحدكم ان يأتي أهله فليتوق أول الأهل وأنصاف الشهر، فإن الشيطان يطلب الولد في هذين الوقتين، والشياطين يطلبون الشرك فيهما فيجيئون ويحبسون. ^٣ اقول: في الرواية مطالب لا سبيل لنا الى جوابها.

[١١ / ٠] رجال الكشي: سعد عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير عن هشام بن الحكم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: إن بنانا والسري ويزيعة لعنهم الله، ترانا لهم الشيطان في أحسن ما يكون صورة آدمى من قرنه إلى سرتة. ^٤ وتقدّم تمام الخبر في كتاب الرجال عليه السلام.

[١٢ / ٠] وعنه عن احمد بن محمد بن محمد عن ابيه والحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير ومحمد بن عيسى عن يونس وابن ابي عمير عن محمد بن عمر بن أذينة عن بريد بن معاوية قال: كان حمزة بن عمار البربري لعنه الله يقول لأصحابه: إن ابا جعفر عليه السلام يأتيني في كل ليلة... فقال (ابو جعفر) كذب عليه لعنة الله ما يقدر الشيطان ان يتمثل في صورة نبي ولا وصي نبي. ^٥

١. المصدر: ٦٠ / ٢٢١ والكافي: ٢ / ٧٧.

٢. بحار الانوار: ٦٠ / ٢٢٣ والخصال: ١ / ١٣٢.

٣. بحار الانوار: ٥٩ / ٥٤ والخصال: ٢ / ٦٣٦.

٤. بحار الانوار: ٧٢ / ٢١٣.

٥. المصدر: ٧٢ / ٢١٤.

١٦ - حدوث عالم

العالم بمعنى الكون المادي والاجسام وما يعرضها حسب دلالة الأحاديث الواردة من النبي الاكرم وعترته عليه السلام (وهم أحد الثقلين ويجب التمسك بهم المانع من الضلال)، مسبوق بالعدم الفكي غير المجامع، وهذا هو الحادث المصطلح عند المتكلمين، بل لا يبعد أن يكون العالم بمعنى ما سوى الله تعالى كذلك.

ومجموع هذه الاحاديث قطعية الصدور - بمضمونها المشترك بين أحادها - من النبي الاكرم وائمة أهل البيت أوصياء النبي الخاتم عليه السلام.
ونشير الى نموذج منها:

١ - الأحاديث المتقدمة الواردة في علمه تعالى الدالة على حدوث الاشياء.

٢ - الأحاديث الواردة في ارادته تعالى المتقدمة في محله من هذا الكتاب.

٣ - الاحاديث الكثيرة التي جمعها العلامة المجلسي شكرالله مساعيه في كتابه الكبير بحار الانوار في الجزء السابع والخمسين^١ فقد جمع ذيل عنوان حدوث العالم اكثر من مائة وثمانين رواية دالة على ذلك، أكثرها بل معظمها غير معتبرة سنداً، بل جملة منها متعارضة في خصوصياتها، بل بعضها محتملة أو مظنونة الجعل والوضع والدس، و لكنّها بمجموعها مورثة للعلم القطعي بصدور القول بحدوث العالم منهم عليهم السلام.

والعقل أيضاً يدل على ذلك و ذكرناه في آخر الجزء الأول من «صراط الحق» الذي هو أول مؤلفاتي المطبوعة. والعلم أيضاً يثبت تقريباً اذا ثبت الانفجار العظيم، بل يثبت القانون الثاني من ترموديناميك من تقسيم الحرارة وانتشارها. لكن العلم يثبت حدوث المادة والماديات وعوارضها فقط، دون المجردات و المفارقات الكلية على رأى الفلاسفة و لم يثبت وجودها عندنا.



١. المطبوعة من قبل مؤسسة الوفاء بيروت - لبنان من قبل دار احياء التراث العربي الطبعة الثالثة المصححة ١٤٠٣ هـ وانما ذكرنا ذلك، لان رقم الاجزاء حسب الطباعات المختلفة متفاوتة ولعله لأجل طبع الاجزاء الثلاثة المشتملة على فهارس جميع الاجزاء في آخر الكتاب او في أثنائه.

(٦)

كتاب العدل

سئل أمير المؤمنين عليه السلام على ما في نهج البلاغة، عن التوحيد والعدل؟ فقال: التوحيد أن لا تتوهمه. والعدل أن لا تتهمه.

١- السعادة والشقاوة والخير والشر

[١/٤٥٦] الكافي: العدة عن أحمد بن محمد بن خالد عن ابن محبوب وعلي بن الحكم عن معاوية بن وهب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن مما أوحى الله إلى موسى وأنزل عليه في التوراة: إني أنا الله لا إله إلا أنا، خلقت الخلق و خلقت الخير وأجريته على يدي من أحب فطوبى لمن أجريته على يديه، وأنا الله لا إله إلا أنا خلقت الخلق و خلقت الشر وأجريته على يدي من أريده، فويل لمن أجريته على يديه.^١

أقول: لا يراد بالخير والشر المذكورين التكوينيان فقط كالصحة والمرض والثروة والفقر ونظايرها بقرينة قوله: «من أحب». و«طوبى» و«ويل»، بل المراد المعاصي والطاعات أو ما يعم التشريعي والتكويني معاً، ولا يستلزم الجبر ولا القبيح المنافي لعدله تعالى، فإن المعلول كما يصح إسناده إلى علته القريبة يصح إسناده إلى علته البعيدة والعبد هو

الفاعل القريب للخير والشر والله سبحانه هو الفاعل البعيد لهما وهو خالق كل شيء كما نشير إليه في بيان الأمر بين الأمرين فالمراد بمن أجرى الله الخير على يديه هو العبد العازم على الخير والطاعة وهو محبوبه تعالى والمراد بمن أجرى الله الشر على يديه هو العبد المتمرد او الجاهل كما يظهر من قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ (هود / ١٠٦) وقوله تعالى ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾. وقوله تعالى: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾.

وقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ.... وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فِي الْجَنَّةِ﴾ (هود، ١٠٧،

١٠٨)

ثم الشر قد يكون وجوديا كمثل الوجود وقد يكون عدميا خلافا لمن قال ان الشرور اعدام كلها ونسبة الخلق اليه في الثاني عرضي. ولا يبعد ان يراد بخلق الخير والشر تقديرهما.

[٢ / ٤٥٧] أمالي الصدوق: عن أبيه عن علي عن أبيه عن صفوان بن يحيى عن الكنانى عن الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ في حديث «الشقي من شقي في بطن أمه»^١ اقول: من انعقدت نطفته من الزنا او من الوطئي بالشبهة بل من الغذاء المحرم او من الوطئي المحرم كما في الاحرام ونهار رمضان وايام القرء بل من الوالدين فاسدي الاخلاق ونحو ذلك فقد شقي في بطن أمه، لكن شقاوته هذه مقتضية للمعصية لا علة تامة كما لعله المحسوس. وله معنى آخر يأتي فيما بعد وهو ان الشقي من كتب شقاوته وهو في بطن أمه فلا اشكال فيه ويأتي ما يؤيد او يدل على الشقاوة الإقتضائية في أخبار الطينة. وكذا الشقي من نقص عضوا من بدنه في بطن أمه بسبب جهالة الوالدين أو أحدهما، أو ما يصيبه بسبب الجينات الوراثية بمساعدة البيئة، ثم إنه لا حصر ولا عموم في الرواية وان كل شقي في الخارج كان شقيا في بطن أمه فبعض الأشقياء صار شقيا في الدنيا، وان كان في علم الله شقيا في بطن أمه.... بل قبله: بل الاستفادة من الرواية ان الشقي الكامل من شقي في بطن أمه ومعناه على هذه الاستفادة. هو ما ذكرنا من انعقاد النطفة حرما. او

لوجود الجينات الوراثية.

[٥٨ / ٣] التوحيد: عن ابن الوليد عن الصقار عن ابن يزيد عن صفوان عن ابن حازم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: **إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ خَلَقَ السَّعَادَةَ وَالشَّقَاوَةَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ خَلْقَهُ فَمَنْ عِلْمَهُ اللَّهُ سَعِيداً لَمْ يَبْغُضْهُ أَبَداً وَإِنْ عَمِلَ شَرّاً أَبْغَضَ عَمَلَهُ وَلَمْ يَبْغُضْهُ وَإِنْ عِلْمَهُ شَقِيقاً لَمْ يَحِبَّهُ أَبَداً، وَإِنْ عَمِلَ صَالِحاً أَحَبَّ عَمَلَهُ وَأَبْغُضَهُ لِمَا يَصِيرُ إِلَيْهِ، فَإِذَا أَحَبَّ اللَّهُ شَيْئاً لَمْ يَبْغُضْهُ أَبَداً، وَإِذَا أَبْغَضَ شَيْئاً لَمْ يَحِبَّهُ أَبَداً.**^١

أقول: يحمل خلق السعادة والشقاوة على تقديرهما على اساس العقائد والشرائع السماوية، وعلى اساس قانون العلية العامة ان فرض شمول الحديث على بعد بعيد - للسعادة والشقاوة التكوينيتين، ثم الظاهر أنَّ المراد بالسعيد الذي لم يبغضه هو المؤمن المطيع غالباً والمراد بالشقي الذي لم يحبه هو الكافر الذي قد يعمل صالحاً. ولا يبعد أن يقال: ان هذين القسمين هو القدر المتيقن وبينهما متوسطات ربما يشك في دخولها في أحد القسمين كالمؤمن المرتكب للكبائر الموبقة في غالب عمره وكالمسلم المطيع العاصي الذي غلب عصيانه على طاعته أو ساواها والكافر الخير غالباً اذا كان كفره عن قصور لا عن تقصير أو عناد وهكذا.

[٥٩ / ٤] وعنه عن الصفار وسعد معا عن ايوب بن نوح عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ قال: **يحول بينه وبين أن يعلم ان الباطل حق**^٢
أقول: الرواية ناظرة الى أطافه تعالى فانه ذو فضل عظيم. وقد قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾...

[٦٠ / ٥] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد عن صفوان عن ابان عن فضيل قال: قلت لابي عبد الله عليه السلام: ﴿أَوَلَيْكَ كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ﴾. هل لهم فيما كتب صنع؟ قال: لا.^٣

١. بحار الانوار: ٥ / ١٥٧ والتوحيد / ٣٥٧.

٢. بحار الانوار: ٥ / ١٥٨.

٣. اصول الكافي، ج ٢ / ١٥.

اقول: الكتابة فعل الله فلا صنع للعباد فيها، ثم ان اريد بها المعرفة الفطرية فالامر في عدم الصنع بوجه مطلق واضح و ان اريد بها ما يترتب على فعل العبد وطاعته كما هو ظاهر من الآية المباركة بملاحظة ما قبلها، فالسبب من العبد، والمسبب من الله تعالى بلا مدخلة العبد، وهذا قاعدة كلية في جميع الافعال الاعدادية، بل التوليدية لمن عرف الله الواحد معرفة صحيحة ولا حول ولا قوة الا به.

[٦/٤٦١] توحيد الصدوق: ابي عن سعد عن البرقي عن ابيه عن النضر عن الحلبي عن معلى ابي عثمان عن علي بن حنظله عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قد يسلك بالسعيد طريق الاشقياء حتى يقول الناس كان (كأنه - خ) منهم، ما أشبهه بهم، بل هو منهم، ثم تداركه السعادة وقد يسلك بالشقي طريق السعداء حتى يقول الناس ما أشبهه بهم، بل هو منهم ثم يتداركهم الشقاء. من كتبه الله سعيدا لو لم يبق من الدنيا إلا فواق ناقة ختم الله له بالسعادة^١.

٢ - الجبر والتفويض والأمر بين الأمرين

[١/٤٦٢] أمالي الصدوق: أبي عن سعد، عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن صباح بن عبد الحميد وهشام وحفص وغير واحد، قالوا: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنا لا نقول جبراً ولا تفويضاً^٢. وفي نسخة من الأمالي: أنا لا اقول...

[٢/٤٦٣] الكافي: علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن عبد الرحمن عن غير واحد عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قالوا: إن الله أرحم بخلقه من أن يجبر خلقه على الذنوب ثم يعذبهم عليها والله أعز من أن يريد أمراً فلا يكون، قال: فستلأ هل بين الجبر والقدر منزلة الثالثة؟ قالوا: نعم أوسع مما بين السماء والارض^٣.

[٣/٤٦٤] وعنه عن محمد بن عيسى عن يونس عن عدة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال له رجل: جعلت فداك، أجبر الله العباد على المعاصي؟ ثم يعذبهم عليها فقال: الله أعدل

١. بحار الانوار: ٥ / ١٥٩ و التوحيد / ٣٥٧.

٢. بحار الانوار: ٥ / ٤ و أمالي الصدوق / ٢٧٩.

٣. اصول الكافي: ١ / ١٥٩.

من ان يجبرهم على المعاصي ثم يعذبهم عليها. فقال له: جعلت فداك ففوض الله الى العباد؟ قال: قال: لو فوض اليهم لم يحصرهم بالامر والنهي فقال له: جعلت فداك فبينهما منزلة؟ قال: نعم أوسع مما بين السماء والارض.^١

اقول: المستلزم لبطلان التكليف هو الجبر دون التفويض وليس المراد التفويض في التشريع لأن الرواة يعلمون ضرورة أن النبي ﷺ قد جاء بشريعة الاسلام للناس فالعبارة لا تخلو عن أبهام: الا ان يقال التفويض المصطلح يخرج الفعل عن ملكه تعالى فلا وجه لحصره بالأمر والنهي فتأمل.

ثم إنه لا يحتمل كذب العدة في إخبارهم ليونس فلا يضّر جهالتهم باعتبار الخبر.^٢
[٤/٤٦٥] وعن العدة عن أحمد بن محمد بن البرقي عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الله أكرم من أن يكلف الناس مالا يطيقون والله أعز من أن يكون في سلطانه مالا يريد.^٣

[٥/٤٦٦] التوحيد والعيون: عن أبيه عن سعد عن البرقي عن أبيه عن الجعفري عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: ذكر عنده الجبر والتفويض فقال: ألا أعطيك في هذا اصلاً لا تختلفون فيه ولا يخاصمكم عليه أحد إلا كسرتموه؟ قلنا: إن رأيت ذلك، فقال: إن الله عز وجل لم يطع باكره ولم يعص بغلبة ولم يهمل العباد في ملكه هو المالك لما ملكهم والقادر على ما أقدرهم عليه، فإن ائتمر العباد بطاعته لم يكن الله عنها صادراً ولا منها مانعاً، وإن ائتمروا بمعصيته فشاء أن يحول بينهم وبين ذلك، فعل وإن لم يحل وفعلوه فليس هو الذي أدخلهم فيه ثم قال عليه السلام: من يضبط حدود هذا الكلام فقد خصم من خالفه.^٤

اقول: الجعفري يدور بين كونه أباهاشم داود بن القاسم وسليمان بن جعفر كما يظهر من معجم الرجال وكلاهما ثقة فالسند معتبر.^٥ بل المصرح به في المصدرين هو الثاني

١. المصدر.

٢. وإن كان تبديل لفظ (قال) في الحديث بـ قالوا، لازماً على يونس ولعلّه باعتبار قول كل واحد من الرواة للإمام وهو بعيد أولعّه لرجوع الضمير في قال الى قائل سائل غير العدة والله العالم.

٣. بحار الانوار: ٤/ ٥ والكافي: ١/ ١٦٠.

٤. بحار الانوار: ١٦/ ٥، التوحيد / ٣٦٢ و عيون الاخبار: ١/ ٤٤.

٥. ٢٤/ ٨٨، الطبعة الخامسة.

كما ذكر لي بعض اهل العلم.

أن ما افاده الامام عليه السلام من الاصل في هذا الباب لو يجعله باحث دليلاً على إمامته عليه السلام لم يكن عندي مجازفاً. ثم قوله عليه السلام «لم يطع باكره». رد على الجبر لان الطاعة لا تتحقق بمعناها الحقيقي إلا باختيار المطيع ولعله المراد من قوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ كما عن بعض الاعلام من أساتذتنا.

وقوله: «ولم يعص بغلبة». رد على التفويض، فإنه القادر على كل شيء بل هو المحتاج اليه للعباد في وجودهم وأفعالهم حدوثاً وبقاءً كما تقرر في المعقول وقوله: «ولم يهمل العباد في ملكه»، ناظر الى التفويض بمعناه الآخر رداً على منكري الشريعة. وقوله هو المالك لما ملكهم... بيان لحقيقة الأمر بين الأمرين فأفعال العباد الاختيارية مملوكة لله وللعبد ملكاً طولياً.

وانما يملكه العبد المربوب بتمليك الله المالك لعبده، وهو الذي أعطاه القدرة والاختيار، فسبحان من تنزه عن الفحشاء الذي يرتكبه العباد بسوء إختيارهم ولا يدخل في ملكه إلا ما يشاء لانه المفيض على الكائنات قاطبة أنا فأننا ولحظة فلحظة ثم المظنون أن الرضا عليه السلام أخذ كلامه هذا من جدّه أمير المؤمنين روى له الفداء.

[٦/ ٤٦٧] التوحيد: عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن أبي الخطاب عن ابن اسباط قال: سألت ابا الحسن الرضا عليه السلام عن الاستطاعة فقال: يستطيع العبد بعد أربع خصال أن يكون مخلى السرب صحيح الجسم، سليم الجوارح، له سبب وارد من الله عز وجل قال: قلت: جعلت فداك فسر هالي قال: أن يكون العبد مخلى السرب صحيح الجسم، سليم الجوارح يريد ان يزني فلا يجد امرأة ثم يجدها فإما أن يعصم فيمتنع كما امتنع يوسف عليه السلام أو يخلّى بينه وبين إرادته فيزني فيستمي زانياً، ولم يطع الله باكره ولم يعص بغلبة^١.

اقول: فالسبب الوارد من الله هو العصمة او التخلية.

[٧/ ٤٦٨] وعن أبيه عن سعد (عن أحمد بن محمد بن عيسى) عن الحسين بن سعيد عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام: ما كلف الله العباد كلفة فعل

ولأنها هم عن شيء حتى جعل لهم الاستطاعة ثم أمرهم ونهاهم فلا يكون العبد أخذاً ولا تاركاً إلا باستطاعة متقدمة قبل الأمر والنهي وقبل الأخذ والترك وقبل القبض والبسط.^١

[٤٦٩ / ٨] أصول الكافي: محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان، عن حماد بن عيسى، عن إبراهيم بن عمر اليماني عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله خلق الخلق، فيعلم ما هم صائرون إليه وأمرهم ونهاهم، فما أمرهم به من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى تركه ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلا بأذن الله.^٢

اقول: المراد بهذا الإذن التكويني هو إقداره تعالى العبد وتمكينه من الفعل والترك. ورواه الصدوق في التوحيد كما يأتي عن قريب وزاد بعد قوله: «السبيل» إلى الأخذ به وما نهاهم عنه من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى تركه.^٣ ومتن الكافي ناقص ومتن التوحيد كامل وهو ظاهر.

اقول: الخبر يرد على قول شائع في تلك الأزمنة بأن القدرة مع الفعل ولا تتقدمه وهو قول سخيّف جداً خلاف ما نجده من أنفسنا. ثم المراد بالأمر والنهي، الفعليان لما تقرّر في محلّه من عدم اعتبار القدرة حين الأمر بل المعتبر منها حين عمل المأمور به وترك المنهي عنه.

[٤٧٠ / ٩] وعن أبيه عن سعد عن ابن أبي الخطاب عن المحاملي وصفوان بن يحيى معا عن ابن مسكان عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول وعنده قوم يتناظرون في الافاعيل والحركات فقال: الاستطاعة قبل الفعل ولم يأمر الله عز وجل بقبض وسط إلا والعبد لذلك مستطيع.^٤

[٤٧١ / ١٠] وعن ابن الوليد عن الصفار عن ابن عيسى عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن سليمان بن خالد قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا يكون من العبد قبض ولا

١. بحار الأنوار: ٣٨ / ٥ والتوحيد / ٣٥٢.

٢. الكافي: ١ / ١٥٨.

٣. بحار الأنوار: ٥١ / ٥ والتوحيد / ٣٤٩.

٤. بحار الأنوار: ٣٨ / ٥ والتوحيد / ٣٥٢.

بسط إلا باستطاعة متقدمة للقبض والبسط.^١

[١١ / ٠] التوحيد: عن أبيه عن سعد عن ابن يزيد عن حماد بن عيسى عن إبراهيم بن عمر اليماني عن أبي عبد الله عليه السلام: إن الله عز وجل خلق الخلق فعلم ما هم صائرون إليه وأمرهم ونهاهم، فما أمرهم به من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى الأخذ به وما نهاهم عنه من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى تركه ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلا بأذن الله.^٢

[١٢ / ٤٧٢] عيون الأخبار: بأسانيده الثلاثة التي لا يبعد اعتبار مجموعها عن الفضل بن شاذان في حديث عن الرضا عليه السلام: وإن الله تبارك وتعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها وأن أفعال العباد مخلوقة لله خلق تقدير لا خلق تكوين والله خالق كل شيء ولا نقول بالجبر والتفويض ولا يأخذ الله عز وجل البرئ بالسقيم ولا يعذب الله تعالى الأطفال بذنوب الآباء «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» و«وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى» والله عز وجل أن يعفو ويتفضل ولا يجور ولا يظلم لأنه تعالى منزّه عن ذلك ولا يفرض عن ذلك ولا يفرض الله طاعة من يعلم أنه يضلّهم ويغويهم ولا يختار لرسالته ولا يصطفى من عباده من يعلم أنه يكفر به وبعبادته ويعبد الشيطان دونه.^٣

أقول: يحمل قوله: لا خلق تكوين، على الخلق المنافي لاختيار العبد وارا دته.

[١٣ / ٤٧٣] التوحيد والعيون: عن أبيه وابن الوليد عن سعد عن ابن عيسى عن البرنظي قال: قلت للرضا عليه السلام: إن أصحابنا بعضهم يقول بالجبر وبعضهم يقول بالاستطاعة فقال لي اكتب: قال الله تبارك وتعالى: يا بن آدم بمشيئتي كنت أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء وبقوتي أديت إليّ فرائضي وبنعمتي قويت على معصيتي، جعلتك سمياً بصيراً قوياً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك و ذلك إتي (أنا - خ) أولى بحسناتك منك وأنت أولى بسيئاتك مني وذلك إتي لا أسأل عما أفعل وهم يسئلون، فقد نظمت لك كل شيء تريد.^٤

١. المصدر.

٢. بحار الأنوار: ٥١ / ٥ و التوحيد / ٣٥٩.

٣. بحار الأنوار: ١٠ / ٣٥٣ و عيون الأخبار: ٢ / ١٢٥.

٤. المصدر: ٥٧ / ٥ و التوحيد / ٣٣٨ و عيون الأخبار: ١ / ١٤٥ - ١٤٤.

اقول: الأولوية عرفية كما يأتي ولا تخف إن ثبت العموم في قوله تعالى ﴿وَمَا تَشَاوُنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ فان قصدنا تابع لإفاضته وإيجاده كما مر.

تعقيب و توضيح

العقل يحكم بأن الممكنات بأسرها مقدورة للواجب الوجود بل يحكم بإفتقارها حدوثاً وبقاء الى إفاضة الواجب وإيجاده وإمداده وهذا قطعي واضح اليوم. وعليه فالإنسان في وجوده وأفعاله (بلا فرق بين الطاعات والمعاصي والمباحات) محتاج إلى ربه في جميع أنات وجوده ولحظات حياته بل روحه محتاج اليه تعالى بعد الممات ايضاً وأنه موجود ممكن واليه ينظر قوله ﷺ في صحيحة اليماني المتقدمة: «ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلا بأذن الله»، وما في بعض الروايات المتقدمة من أولوية الله سبحانه بالحسنات وأولوية العبد بالسيئات أولوية عرفية غير عقلية ومن هنا كان القول بالتفويض والقدر باطلاً سواء أريد به استقلال العبد في فعله وعدم إحتياجه إلى الله تعالى أو أريد به أسوء منه وهو عدم مقدورية أفعاله الاختيارية لله تعالى وأما القول بالجبر فبطلانه ضروري وجداني فان كل عاقل يدرك دركاً ضرورياً أن له أن يفعل وله أن لا يفعل فقوته وقدرته وآلات فعله وان كانت بغير اختياره إلا أن أعمال قدرته اختياري له وبارادته فهو مع إحتياجه الى إفاضة ربه في تمام الأحيان والأنات مختار في فعله وتركه وهذا معنى الأمر بين الأمرين الذين بينته الائمة من عترة النبي الخاتم صلى الله عليه وعليهم وذكرناه في الجز الثاني من كتابنا «صراط الحق».

٣ - علة الحزن والسقم والمرض والفقر

[١ / ٤٧٤] أمالي الصدوق: عن العطار عن سعد عن النهدي عن ابن محبوب عن سماعة عن الصادق بن محمد ﷺ انه قال: ان العبد اذا كثرت ذنوبه ولم يجد ما يكفرها به ابتلاه الله عز وجل بالحزن في الدنيا ليكفرها فان فعل ذلك به والّا أسقم بدنه ليكفرها به، فان فعل ذلك به والّا شدد عليه عند موته ليكفرها به فان فعل ذلك به والّا عذب به في قبره ليلقى

الله عز وجل يوم يلقاه وليس شيء يشهد عليه بشيء من ذنوبه.^١

[٢/٠] خصال الصدوق: عن أبيه عن الحميري عن هارون عن ابن زياد عن جعفر بن

محمد عن ابيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لولا ثلاث في ابن آدم ما طأ طأ رأسه شيء:

المرض والفقر والموت وكلهم فيه وأنه معهم لوثاب.^٢

أقول: لاحظ ما يأتي في الباب الاول والثاني من ابواب ما يتعلق بالمرض والاحتضار

في آخر هذه الموسوعة والباب (١٠) من كتاب المعاد.

وسبق ان إتصال السند مبني على بلوغ عمر هارون إلى ١٣٠ سنة وهو وان امكن،

لكنه غير عادي ولا نقبله فالنتيجة عدم اعتبار السند الأخير.

٤ - تقدير المقادير وتدبير التدابير

[١/٤٧٥] العيون: بالاسانيد الثلاثة التي لا يبعد اعتبار مجموعها عن علي بن موسى

الرضا عليه السلام، عن ابيه، عن آبائه عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله قدر المقادير

ودبر التدابير قبل أن يخلق آدم بألفي عام.^٣

وهل هو كناية عن طول الزمان السابق على خلق آدم، أم هو بمعناه دقيقاً؟ فيه

وجهان.

٥ - الابتلاء والاختبار

[١/٠] الكافي: علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن محبوب عن يعقوب السراج وابن

رئاب عن أبي عبد الله عليه السلام: إن أمير المؤمنين صلوات الله عليه لما بويع بعد مقتل عثمان

صعد المنبر وخطب بخطبة ذكرها يقول فيها: الا ان بليتكم قد عادت كهيتها يوم بعث

الله نبيه ﷺ والذي بعثه بالحق لَتَبْلُوكَ لَبْلَةً وَلَتَعْرَبَنَّ عَرَبَلَةً حتى يعود أسفلكم

أعلاكم وأعلاكم أسفلكم وليسبقن سباقون كانوا قصرُوا وليقصرن سباقون كانوا سبقوا،

١. امالي الصدوق / ٢٩٤ و بحار الانوار: ٣١٥ / ٥.

٢. الخصال: ١١٣ / ١ و بحار الانوار: ٣١٦ / ٥.

٣. عيون الاخبار: ١ / ١٤٠ و التوحيد / ٣٧٦.

والله ما كتمت وَسْمَةً ولا كذبت كَذِبَةً ولقد بُنِيتُ بهذا المقام وهذا اليوم.^١

اقول: الوسمة العلامة وقيل: في بعض النسخ الوشمة بمعنى الكلمة وفسر بعضهم البلبلة بالاختلاط بالهَم والحزن ووسوسة الصدر من البلبلة والغربة يجوز من الغربال ويجوز بمعنى القطع من قولهم غربلت اللحم اى قطعته كما في البحار^٢ ونقله النعماني بتفاوت ما سنداً ومتناً عن الكافي فلاحظ.

[٤٧٦ / ٢] و عدة من اصحابنا عن أحمد بن محمد عن معمر بن خلاد قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: «الم * أَحْسَبُ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ». ثم قال لى: ما الفتنة؟ قلت: جعلت فداك الذي عندنا الفتنة في الدين فقال: يفتنون كما يفتن الذهب ثم قال: يخلصون كما يَخْلَصُ الذهب.^٣

وفي القرآن: «وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ. إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا. وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا. وَلِنَبْلُوَنَكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ»

لا يقال: ان الله سبحانه لعلمه الازلي لا يحتاج الى الامتحان والابتلاء. قلت: هذا سؤال من لا خبرة له، فان الابتلاء ليس لمجرد التمييز عنده او عند الخلق كما اجاب جماعة من الباحثين بل الابتلاء للتكامل المعنوي وذلك لان فعلية الثواب والعقاب موقوفة على فعلية القرب والبعد منه عز شأنه وفعلية القرب والبعد موقوفة على فعلية الشقاوة والسعادة وفعليتهما موقوفة على صدور الطاعات والمعاصي والاحتساب عند المصاعب والمصائب اختياراً، لا على تقديرهما فلا اثر لعلمه تعالى بكفر الكافرين وايمان المؤمنين على تقدير خلقهما ولعله غير خفي.

١. اصول الكافي: ١ / ٣٦٩.

٢. بحار الانوار: ٥ / ٢١٨ و ١٤ / ٣٢ و غيبة النعماني / ٢٠١ - ٢٠٢.

٣. الكافي: ١ / ٣٧٠. لاصلة للباب بكتاب العدل الإلهي فنعوياً من القارئ، و يأتي ذكر الحديث الاول فى احوال أميرالمومنين عليه السلام إن شاء الله تعالى.

٦ - الرزق

[١ / ٤٧٧] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد وعدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن ابن محبوب عن ابي حمزة الثمالي عن ابي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع: ألا إن الروح الأمين نفث في روعي انه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها، فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحملنكم إستبطاء شيء من الرزق أن تطلبوه بشيء من معصية الله، فان الله تعالى قسم الارزاق بين خلقه حلالاً ولم يقسمها حراماً، فمن اتقى الله عز وجل وصبر أتاه رزقه من حلّه، ومن هتك حجاب ستر الله عز وجل (الستر وعجل) وأخذه من غير حلّه قُصَّ به من رزقه الحلال وحوسب به يوم القيامة.^١

بيان: الروع بالضم العقل والقلب. والاجمال في الطلب ترك المبالغة فيه كما قيل ويأتي الحديث بسند آخر ومتن متغاير.

[٢ / ٤٧٨] الفقيه: عن محمد بن زياد الأزدي عن أبان بن عثمان الأحمر عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام انه جاء اليه رجل فقال له: بأبي أنت وأمي يا بن رسول الله ﷺ علمتني موعظة فقال له: إن كان الله تبارك وتعالى قد تكفل بالرزق فاهتمامك لماذا؟ وان كان الرزق مقسوماً فالحرص لماذا؟ وان كان الحساب حقاً فالجمع لماذا؟ وان كان الخلف من الله عز وجل حقاً فالبخل لماذا؟ ان كانت العقوبة من الله عز وجل النار فالمعصية لماذا؟ وان كانت الموت حقاً فالفرح لماذا؟ وإن كان العرض على الله عز وجل حقاً فالمكر لماذا؟ وان كان الشيطان عدواً فالغفلة لماذا؟ وان كان الممر على الصراط حقاً فالعجب لماذا؟ وان كان كل شيء بقضاء من الله وقدره فالحزن لماذا؟ وان كانت الدنيا فانية فالطمأنينة اليها لماذا؟^٢ ويأتي في كتاب النبوة ما يتعلق بالمقام.

٧ - من لم يتم عليهم الحجة في الدنيا

[١ / ٤٧٩] معاني الاخبار: عن أبيه عن سعد عن أحمد بن محمد عن أبيه عن حماد عن

١. الكافي: ٨٠ / ٥

٢. الفقيه: ٣٩٣ / ٤

حريز عن زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام: هل سئل رسول الله ﷺ عن الأطفال؟ فقال: قد سئل فقال: الله أعلم بما كانوا عاملين، ثم قال: يا زرارة هل تدري ما قوله: «الله أعلم بما كانوا عاملين؟» قلت: لا قال: الله عز وجل فيهم المشيئة، إنه إذا كان يوم القيامة أتى بالاطفال والشيخ الكبير الذي قد أدرك السن (النبى - خ) ولم يعقل من الكبر والخرف والذي مات في الفترة بين النبيين والمجنون والأبله الذي لا يعقل فكل واحد يحتاج على الله عز وجل فيبعث الله تعالى إليهم ملكاً من الملائكة ويؤجج ناراً فيقول: إن ربكم يأمركم أن تشبوا فيها. فمن وثب فيها كانت عليه برداً وسلاماً ومن عصاه سيق الى النار.^١

أقول: الصحيح هو النسخة التي فيها: «النبى»، مكان: «السن» ظاهراً ورواه في الكافي عن علي عن ابيه عن حماد فالسند معتبر وان لم يفرض حسن والد أحمد في سند المعانى.

معنى مشيئة الله في الاطفال، ظاهراً انه تعالى إن شاء الله امتحنهم بالامر بدخول النار فان عصوا فدخلهم النار كسائر الاصناف التي يمتحنون في القيامة كما في روايات الباب وان شاء لا يمتحنونهم بل يجعلهم خدام أهل الجنة أو يقيمونهم في الاعراف أو يعدمونهم هذا في اطفال الكفار.

واما اطفال المؤمنين فيلحقهم بأبائهم في الجنة، ولا يبعد تعين الالحاق فى اطفال المؤمنين لاطلاق الآية الكريمة: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾. ويرجى إلحاق الذرية الصغار التي لم يؤمنوا لصغرهم، بأبائهم في الجنة من فضله وكرمه من دون إمتحان. والله العالم.

[٢ / ٤٨٠] الفقيه: عن حريز عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام قال: اذا كان يوم القيامة احتج

الله على سبعة: على الطفل والذي مات بين النبيين والشيخ الكبير الذي أدرك النبي ﷺ وهو لا يعقل والأبله والمجنون الذي لا يعقل والأصم والأبكم كل واحد منهم يحتاج على الله عز وجل قال: فيبعث الله عز وجل إليهم رسولاً فيؤجج لهم ناراً فيقول: إن ربكم يأمركم

ان تثنوا فيها فمن وثب فيها كانت عليه برداً وسلاماً ومن عصى سيق الى النار.^١
 [٤٨١ / ٣] غيبة الشيخ الطوسي: باسناده عن ابن ابي عمير عن جميل بن دراج عن
 زرارة عن جعفر بن محمد عليه السلام انه قال: حقيق على الله أن يدخل الضلال الجنة، فقال
 زرارة: كيف ذلك جعلت فداك؟ قال: يموت الناطق ولا ينطق الصامت فيموت المرء بينهما
 فيدخله الله الجنة.^٢

إطلاق الرواية يشمل الجاهلين القاصرين بالامامة والنبوة، فيسهل إلحاق الجاهلين
 القاصرين بواجب الوجود بهم أيضاً.

[٤٨٢ / ٤] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن
 النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن ابن مسكان عن زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن
 الولدان؟ فقال: سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن الولدان والاطفال فقال: الله أعلم بما كانوا
 عاملين.^٣

ظاهر الرواية مجازاتهم بعملهم المعلوم عند الله والالتزام به ممنوع فلا بد من رد علم
 الحديث إليهم عليهم السلام ويؤكد الرد إليهم عليهم السلام الحديث التالي.

[٤٨٣ / ٥] وعن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عمر بن أذينة عن زرارة قال: قلت
 لأبي عبد الله عليه السلام: ما تقول في الاطفال الذين ماتوا قبل ان يبلغوا؟ فقال: سئل عنهم
 رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: الله أعلم بما كانوا عاملين، ثم أقبل عليّ فقال: يا زرارة هل تدري ما
 عنى بذلك رسول الله صلى الله عليه وآله قال: قلت: لا، فقال: إنما عنى كفوا عنهم ولا تقولوا فيهم شيئاً
 ورددوا علمهم الى الله.^٤

[٤٨٤ / ٦] الفقيه: عن الحسن بن محبوب عن علي بن رثاب عن الحلبي عن ابي
 عبد الله عليه السلام قال: ان الله تبارك وتعالى كفل ابراهيم وسارة اطفال المؤمنين يغذونهم
 بشجرة في الجنة لها أخلاف كأخلاف البقر في قصر من درة فاذا كان يوم القيامة ألبسوا و

١. بحار الانوار: ٣١٨ / ٥ والفقيه: ٣ / ٤٩٢.

٢. بحار الانوار: ٢٩٠ / ٥ والغيبة للشيخ / ٤٦٠ - ٤٦١.

٣. الكافي: ٢٤٩ / ٣ وبحار الانوار: ٢٩٢ / ٥.

٤. الكافي: ٢٤٩ / ٣ وبحار الانوار: ٢٩٢ / ٥.

طَيَّبُوا وَأَهْدُوا إِلَى آبَائِهِمْ فَهُمْ مَلُوكٌ فِي الْجَنَّةِ مَعَ آبَائِهِمْ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^١.

تعرف المراد منه مما قلنا في الحديث الاول. ولاحظ كتاب المعاد.

[٧ / ٤٨٥] و عن جميل بن دراج أنه سئل أبا عبد الله عليه السلام عن أطفال الانبياء عليه السلام فقال:

ليسوا كأطفال الناس.^٢

لكن في صحة اسناد الصدوق الى الجميل بحث ذكرناه في كتابنا «بحوث في علم الرجال».

[٨ / ٤٨٦] الكافي: علي عن أبيه عن ابن ابي عمير عن هشام عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل عَمَّنْ مَاتَ فِي الْفِتْرِهٖ وَ عَمَّنْ لَمْ يَدْرِكِ الْجَنَّةَ وَ الْمَعْتُوهُ، فقال: يحتج الله عليهم يرفع لهم نارا فيقول لهم: ادخلوها فمن دخلها كانت عليه بردا و سلاما و من أبي قال: ها انتم قد أمرتكم فعصيتُموني.^٣

[٩ / ٤٨٧] الفقيه: روي جعفر بن بشير عن عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن اولاد المشركين يموتون قبل ان يبلغوا الجنة، قال: كفار و الله اعلم بما كانوا عاملين يدخلون مداخل ابائهم^٤

و لعله مركب من الخبرين. لا يمكن الالتزام باطلاقه، و قدمر تقييده بالعصيان عند الامتحان.

اقول: لا يبعد إلحاق الجاهل القاصر بالمعارف و هو اكثر الناس في مثل اعصارنا بالطوائف المتقدمة فكل من لم يتم الحجة عليه في الدنيا أمامه الاختبار يوم القيامة و لمزيد البحث لابد من مراجعة الجزء الثاني من كتابنا «صراط الحق».

ثم العصاة عند امتحان هؤلاء الطوائف المذكورة هل دخولهم في النار الى الأبد أو على نحو الموقت ثم إخراجهم منها إلى الأعراف، أو الانعدام؟ لامجال لإظهار النظر، بل

١. بحار الانوار: ٣١١ / ٥ و الفقيه: ٤٩٠ / ٣.

٢. بحار الانوار: ٣١١ / ٥ و الفقيه: ٤٩٠ / ٣.

٣. فروع الكافي: ٢٤٩ / ٣ و بحار الانوار: ٢٩٢ / ٥ و ٢٩٣.

٤. الفقيه: ٤٩١ / ٣ و بحار الانوار: ٢٩٥ / ٥.

المتعين ان يقال: والله العالم.

٨- الهداية والإضلال

[١ / ٤٨٨] الكافي: عن علي عن أبيه عن أبي عمير عن محمد بن حمزان عن سليمان بن خالد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال: ان الله عز وجل اذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور وفتح مسامع قلبه و وكل به ملكاً يسدده و اذا أراد بعبد سوءً نكت في قلبه نكتة سوداء و سد مسامع قلبه و وكل به شيطاناً يضلّه ثم تلا هذه الآية ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾^١.

أقول: الهداية الاولى عامة للجميع والهداية الثانية. (وهي الخاصة) للمطيعين فقط و تركها إضلال منه تعالى ولا يضل به إلا الفاسقين. ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ وقال: ﴿إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَ زِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ وقال: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ فافهم المقام.

[٢ / ٤٨٩] الكافي: علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جعفر بن عثمان عن سماعة عن أبي بصير و غيره قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنّ القلب ليكون الساعة من الليل والتهار مافيه كفر و لا ايمان كالثوب الخلق. ثم قال لي: أما تجد ذلك من نفسك؟ قال ثم: تكون النكتة من الله في القلب بما شاء من كفر و ايمان^٢

أقول: و ثقة جعفر مبنية على كونه هو الرواسي.
لعل المراد من تلك الساعة ساعة الغفلة و مثلها اليوم أو ساعة عدم إرادة العصيان و الطاعة.

[٣ / ٤٩٠] وعنه عن العمري بن علي عن علي بن جعفر عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال: إنّ الله خلق قلوب المؤمنين مطويةً مبهمه على الايمان فاذا اراد استنارة ما فيها نضحها

١. اصول الكافي: ١ / ١٦٦.

٢. الكافي: ٢ / ٣٠٢.

بالحكمة وزرعها بالعلم، وزارعها والقيّم عليها ربّ العالمين.^١

[٤/٥] وعن علي عن أبيه عن محمد بن عيسى عن يونس عن أبي المغيرة عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول إنّ القلب يكون في الساعة من الليل والنهار فيه ليس إيمان ولا كفر أما تجد ذلك ثم تكون بعد ذلك نكتة من الله في قلب عبده ان شاء بإيمان وان شاء بكفر.^٢

اقول: هذا هو الحديث الاول كما لا يخفى. لاحظ مامر.

[٥/٤٩١] معاني الاخبار عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن الحسن بن فضال عن ثعلبة عن زرارة عن عبد الخالق بن عبد ربه عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عزّ وجلّ: ﴿وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا﴾. فقال: قد يكون ضيقاً وله منفذ يسمع منه و يبصر والحرّج هو الملتأّم الذي لا منفذ له يسمع به ولا يبصر منه.^٣

[٦/٤٩٢] الكافي: علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن محمد بن حمران عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الله عزّ وجلّ اذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة بيضاء وفتح مسامع قلبه ووكّل به ملكاً يسدّه و اذا أراد بعبد سوء نكت في قلبه نكتة سوداء و سدّ مسامع قلبه ووكّل به شيطاناً يضلّه.^٤

اقول: الظاهر ان ابن حمران هو النهدي الثقه.

[٧/٤٩٣] وبالاسناد عن ابن أبي عمير عن عبد الحميد بن ابي العلاء عن ابي عبد الله عليه السلام قال: ان الله عزّ وجلّ اذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور فاضاء لها سمعه و قلبه حتى يكون أحرص علي ما في أيديكم منكم و اذا أراد بعبد سوء نكت في قلبه نكتة سوداء فأظلم لها سمعه و قلبه، ثم تلا هذه الآية: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾^٥

١. المصدر: ٢/ ٢٤١.

٢. الكافي: ٢/ ٢٤١.

٣. بحار الانوار: ٥/ ٢٠٠ و معاني الاخبار / ١٤٥.

٤. الكافي: ٢/ ٢١٤.

٥. اصول الكافي: ١/ ١٦٦.

اقول: لا يبعد كون عبدالحميد هو حفيد عبدالملك الثقة والله العالم.
ثم اعلم أن كل ما في هذه الاحاديث من الهداية والاضلال مكافاة ومجازاة على قبول الهداية الأولى والمعصية الأولى باختيار المكلفين فلا تنافيان عدالة الخالق الحكيم فانهم السبب القريب والله تعالى هو السبب البعيد.

٩ - ان للقلب أذنين ينفث فيهما الملك و الشيطان

[١ / ٤٩٤] الكافي: على بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن حماد عن ابي عبدالله عليه السلام قال: ما من قلب إلا وله أذنان على إحداهما ملك مرشد و على الأخرى شيطان مفتن، هذا يأمره و هذا يزجره، الشيطان يأمره بالمعاصي والملك يزجره عنها و هو قول الله عز وجل: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ * مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾^١.
اقول: يظهر من الرواية ان الملك الكاتب هو الامر والمشوق ايضا وان الرقيب العتيد واحد فتأمل و يأتي ما ينافيه في كتاب المعاد.

[٢ / ٤٩٥] وعن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة عن ابان بن تغلب عن ابي عبدالله عليه السلام قال: ما من مومن إلا و لقلبه أذنان في جوفه: أذن ينفث فيها الوسواس الخناس و أذن ينفث فيها الملك فيؤيد الله المومن بالملك فذلك قوله: ﴿وَ أَيْدُهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾^٢.
اقول: و يؤكد قوله تعالى: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَ تَقْوَاهَا. وَ هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾.

١٠ - حال ولد الزنا

[١ / ٤٩٦] ثواب الاعمال: عن ابن الوليد عن الصقار عن ابن عيسى عن الوشاء عن أحمد بن عائذ (عابد - خ) عن أبي خديجة عن ابي عبدالله عليه السلام لو (أن) كان أحد من ولد الزنا نجا نجا سائح بني اسرائيل فقيل له: و ما سائح بني اسرائيل؟ قال: كان عابداً فقيل له: إن ولد الزنا لا يطيب أبداً و لا يقبل الله منه عملاً، قال: فخرج يسبح بين الجبال و يقول ما ذنبني؟^٣

١. الكافي: ٢ / ٢٦٦.

٢. الكافي: ٢ / ٢٦٧.

٣. بحار الانوار: ٥ / ٢٨٦ و ثواب الاعمال / ٢٦٤.

اقول: لم يعلم القائل للعابد المذكور لكن الظاهر من الرواية تصديقه من قبل الامام عليه السلام ثم ان ولد الزنا مختار مكلف حاله كحال سائر الناس وان كان ميله الى المعاصي اكثر و عليه يحمل نفي الطيب و الخيرية فيه. و لا مانع من قبول عمله كما يقتضيه عدله تعالى و لا يصح الأخذ بما يدل على خلاف عمومات الكتاب و الاصول العقلية ثم الحديث مع قطع عما قلنا فيه، غير مناف لعدله تعالى فان عدم قبول العمل بمعنى عدم الإثابة و اخره عدم دخوله الجنة و هو غير واجب عليه تعالى حتى للانبياء عقلا.

[٢ / ٤٩٧] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: لا خير في ولد الزنا و لا في بشره و لا في شعره و لا في لحمه و لا في دمه و لا في شيء منه، عجزت عنه السفينة و قد حمل فيها الكلب و الخنزير.^١

و لاحظ علامات ولد الزنا في باب العلامات من كتاب الكفر و الضلال...

١١ - باب نادر فيه المتفرقات

[١ / ٤٩٨] الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن علي بن عطية عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كنت عنده و سأله رجل عن رجل يجيء منه الشيء على حد الغضب يؤاخذ الله به؟ فقال: الله اكرم من ان يستغلق عبده.^٢

أي يكلفه و يجبره فيماله يكن له فيه اختيار كما قيل. و راجع ما تقدم في كتاب اصول الفقه.

[٢ / ٤٩٩] العيون: بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عليه السلام عن امير المؤمنين عليه السلام قال: لا تجد في أربعين أصلع رجل سوء، و لا تجد في (اربعين - ط) كوسجا رجلا صالحا، و اصلع سوء احب (خير من - خ) الى من كوسج صالح.^٣

اقول: لا يبعد الاعتماد على مجموع الأسانيد و ان ضعف كل واحد منها و يمكن تأثير

١. الكافي: ٣٥٥ / ٥.

٢. بحار الانوار: ٣٥٥ / ٥ و الكافي: ٢٥٤ / ٨.

٣. المصدر: ٢٨٠ / ٥ و عيون الاخبار: ٤٥ / ٢.

عدم نبت اللحية في الاخلاق وانا فيه متوقف والأحسن رد علمه الى قائله.

[٣ / ٠] اصول الكافي: عدة من أصحابنا عن احمد بن محمد عن ابن ابي نصر عن

حماد بن عثمان عن أبي عبيدة الحذاء قال: سألت ابا جعفر عليه السلام من الاستطاعة.^١

أقول: هكذا في البحار والسند المذكور كما ترى صحيح لكن في الكافي نفسه: عدة من

أصحابنا عن احمد بن محمد بن أبي نصر، بحذف الواسطة (احمد بن محمد) بين القعدة و

البرزنطي فيكون السند مرسلا و الرواية طويلة و بعض فقراتها محتاجة إلى التأويل او

التوضيح و لذا لم نذكر متنها هنا. ولا بدّ من تتبع نسخ الكافي.

[٤ / ٥٠٠] علل الشرائع: أبي و ابن الوليد عن سعد عن ابراهيم بن هاشم عن ابن ابي

عمير، عن جميل، عن ابي عبد الله عليه السلام انه سأله عن شيء من الحلال و الحرام، فقال: انه لم

يجعل شيء إلا لشيء (بشيء)^٢

أقول: الحديث تدل على حكمته و عدله تعالى و أنّ أفعاله التكوينية و أحكامه

التشريعية تابعة للمصالح و المفسد و لها أغراض و أهداف، صنع الله الذي أتقن كل شيء.



١. المصدر: ١٩٥ / ٥ و الكافي: ٤٢٩ / ١.

٢. بحار الانوار: ١١٠ / ٦ و علل الشرائع: ٩ / ١.

(٢)

كتاب المعاد

١- الأجلان

تقدم في باب البداء في كتاب التوحيد ما يدل عليهما

٢- كتابة الملكين

[١ / ٥٠١] تهذيب الاحكام: باسناده عن محمد بن علي بن محبوب عن اليقطيني عن الحسن بن علي عن ابراهيم بن عبد الحميد، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن أمير المؤمنين عليه السلام كان إذا أراد قضاء الحاجة وقف علي باب المذهب، ثم التفت يمينا و شمالاً إلى ملكيه، فيقول أميطاعني فلكما الله علي أن لا أحدث حدثاً حتى أخرج إليكما.^١

أقول: على باب المذهب أي باب الكنيف وأميطا اي أبعدا.

[٢ / ٠] يأتي في صحيح معاوية قول الصادق عليه السلام: (أنه تعالى) يُنْسي ملكي العبد المؤمن التائب ما كتب عليه من الذنوب...^٢

١. بحار الأنوار: ٣٢٧ / ٥ والتهذيب: ٣٥١ / ١.

٢. الكافي: ٤٣٠ / ٢.

[٣/٥٠٢] اصول الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن فضل بن عثمان المرادي، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: أربع من كن فيه لم يهلك على الله بعدهن إلا هالك؟ يَهْمُ العبد بالحسنة فيعملها، فإن هو لم يعملها كتب الله له حسنةً بحسن نيته وإن هو عملها كتب الله له عشرين يَهْمُ بالسيئة أن يعملها، فإن لم يعمل لم يكتب عليه شيء وإن هو عملها أجل سبع ساعات، وقال صاحب الحسنات لصاحب السيئات وهو صاحب الشمال: لا تعجل عسى أن يتبعها بحسنة تمحوها، فإن الله عز وجل يقول: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ أو الاستغفار، فإن هو قال: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو، عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم، الغفور الرحيم ذو الجلال والإكرام وتوب إليه، لم يكتب عليه شيء وإن مضت سبع ساعات ولم يتبعها بحسنة وإستغفار، قال صاحب الحسنات لصاحب السيئات: أكتب على الشقي المحروم.^١

أقول: يستفاد من الحديث أمور:

١- أن مجرد القصد لا عقاب عليه، كما يقتضيه إطلاق (شيء) أي من جهة القصد ولا من جهة نفس السيئة. وأمّا إذا تجرّء وهم بحرام وشرب ماء باعتقاد الخمر مثلاً فلا يبعد انصراف إطلاق الرواية عنه، ومقتضى حكم العقل وبعض الروايات المعتمدة حول التجريء^٢ استحقاق الشارب مثلاً للعقاب.

٢- أن صاحب السيئات على شمال المكلف فيكون صاحب الحسنات على يمينه.

٣- مقتضى الحديث، محو السيئة بمجرد إتيان الحسنة من دون التوبة وهذا من سعة فضله تعالى ولا كتنى لا أتجرّء على الفتوى به. لا سيّما إذا كانت الحسنة تعد جزئية بالقياس إلى السيئة.

٤- أن الاستغفار كالتوبة وإتيان الحسنة مسقطاً مستقلاً للعقاب، تفضلاً وكرماً منه تعالى وقد ذكرنا جملة من المسقطات في «حدود الشريعة» في واجباتها في حرف التاء أو

١. اصول الكافي: ٢ / ٤٣٠.

٢. لاحظ حدود الشريعة في محرماتها في مادة التجري في حرف الجيم.

حرف الغين.

٥- ان الملك المؤكل بكتابة الحسنات فوق صاحبه و أمر له.

٦- الظاهر كفاية مجرد الاستغفار للاطلاق (فتأمل) وان كان الأحسن قراءة الصيغة الماثورة المذكورة و تدل عليه صحيحة أبي بصير و صحيحة زرارة الآيتين في محلّهما^١ و كذا غيرهما.

٧- مقدار الساعة الشرعية او الرائجة في زمان الرسول الأكرم ﷺ أو الامام الصادق عليه السلام وإن لم يكن معلوماً إلّا أنّ المستفاد من بعض الروايات المعتبرة سنداً أنه (اي مقدار سبع ساعات) أقلّ من طول يوم، لكن في صحيحة زرارة المشار اليها في محلّها: أنّ العبد اذا أذنب ذنباً أجّل من غدوة الى الليل، فان إستغفر الله لم يكتب عليه^٢.

٣- حكمة الموت

[١/٥٠٣] أمالي الصدوق: عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إنّ قوماً أتوا نبياً لهم فقالوا أدع لنا ربك يرفع عنا الموت، فدعا لهم فرفع الله تبارك و تعالى منهم الموت و كثروا حتى ضاقت بهم المنازل و كثر النسل و كان الرجل يصبح فيحتاج أن يطعم أباه وأمه و جدّه و جدّ جدّه و يوضيهم و يتعاهد هم فشغلوا عن طلب المعاش فاتوه فقالوا: سل ربك ان يردنا الى آجالنا التي كنا عليها فسأل ربه عزّوجلّ فردّهم الى آجالهم^٣.

و رواه الكافي عن علي عن ابيه عن ابن ابي عمير بأدنى تفاوت.

أقول: يوضيهم بمعنى ينظفهم و في نسخة «يرضيهم»، ثم الظاهر انه تمثيل لواقع الحال و يبعده كونه إخباراً عما وقع لبعده حياة النبي المذكور تلك المدة و لبعده تغيير قضاء الله و قدره بمثل هذه الاقتراحات.

[٢/٥٠٤] معاني الاخبار: عن ابن الوليد عن الصفار عن احمد بن محمد عن أبيه عن

١. الكافي: ٢/ ٤٣٧.

٢. بحار الانوار: ٦/ ١١٦.

٣. بحار الانوار: ٦/ ١١٦، أمالي الصدوق: ٥١٠/ ٣ والكافي: ٣/ ٢٦٠ و التوحيد: ٤٠١.

فضالة عن أبان الاحمر قال: سأل بعض أصحابنا ابا الحسن عليه السلام عن الطاعون يقع في بلدة و أنا فيها أتحوّل عنها؟ قال: نعم، قال: ففي القرية و أنا فيها أتحوّل عنها؟ قال: نعم، ففي الدار و أنا فيها أتحوّل عنها؟ قال: نعم، قلت: فإنّا نتحدث أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال: الفرار من الطاعون كالفرار من الزحف، قال: إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله إنّما قال هذا في قوم كانوا يكونون في الثغور في نحو العدو فيقع الطاعون فيخلون أما كنهم و يفرون منها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك فيهم.^١

اقول: بمثل فوت هذه الخصوصيات و القرائن من الاحاديث، يقع التعارض فيها و هو أحد العلل الكثيرة للتعارض، و يدل عليه ايضا الحديث التالي.

[٣ / ٥٠٥] معاني الاخبار: عن أبيه عن سعد عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن يونس بن يعقوب عن شعيب العرقوفي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام شيء يروى عن أبي ذر رحمه الله. إنه كان يقول: ثلاثة يبغضها الناس و أنا أحبها: أحب الموت و أحب الفقر و أحب البلاء، فقال: ان هذا ليس على ما ترون إنّما عنى: الموت في طاعة الله أحب إليّ من الحياة في معصية الله و الفقر في طاعة الله أحب إليّ من الغني في معصية الله و البلاء في طاعة الله أحب إليّ من الصحة في معصية الله.^٢

[٤ / ٥٠٦] مجالس المفيد و أمالي الطوسي: عن المفيد عن الصدوق عن ماجيلويه عن عمّه عن البرقي عن أبيه و محمد بن سنان معاً عن محمد بن عطية عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الموت كفارة لذنوب المؤمنين.^٣

[٥ / ٠] الكافي: بسند يأتي في محله عن المعلّى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: قال الله عزّ وجلّ... و ما ترددت في شيء أنا فاعله كترددتي في عبيد المومن إني أحب لقاءه فيكره الموت فاصرفه عنه و انه ليدعوني في الامر فاستجيب له بما هو خير له.^٤

١. بحار الانوار: ٦ / ١٢١ - ١٢٢ و معاني الاخبار / ٢٥٤.

٢. بحار الانوار: ٦ / ١٣٠ و معاني الاخبار / ١٦٥.

٣. بحار الانوار: ٦ / ١٥١ و الامالي الطوسي / ١١٠ - و انما ذكرت هذه الرواية لوجودها في مصدرين و ان لم اعتمد على كل منهما، لما يأتي في آخر الكتاب.

٤. الكافي: ٢ / ٢٥٤.

أقول: التردد بمعناه الحقيقي محال في حقه تعالى فلا بد من تفسيره بوجه معقول مقبول.

[٦/٥٠٧] العيون: بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لما نزلت هذه الآية ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ قلت: يا رب أيموت الخلائق و يبقى الانبياء فنزلت: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾^١ ثم إنه ﷺ متيقن بموت الانبياء عليهم السلام.
أقول: في المتن بحث و هو أن الآية الاولى لا إشعار فيها ببقاء الانبياء حتى يسأل النبي ذاك السؤال، بل صريحة في انه ﷺ يموت.

[٧/٥٠٨] الكافي: علي عن أبيه عن بكر بن محمد الازدي عن أبي عبد الله عليه السلام: ﴿إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ﴾. الى قوله: ﴿تَعْمَلُونَ﴾ قال: تعد (بعد) السنين ثم تعد (بعد) الشهور ثم تعد (بعد) الايام ثم تعد (بعد) الساعات ثم تعد (بعد) النفس ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾.^٢

٤- ملك الموت

[١/٥٠٩] العيون: بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لما أسري بي الى السماء رأيت في السماء الثالثة رجلاً قاعداً رجل له في المشرق و رجل (له) في المغرب، و بيده لوح ينظر فيه و يحرك رأسه. فقلت: يا جبرئيل من هذا فقال: ملك الموت.^٣

[٢/٥١٠] و بالأسانيد قال رسول الله ﷺ: اذا كان يوم القيامة يقول الله عز وجل لملك الموت: يا ملك الموت و عزتي و جلالي و ارتفاعي في علوي لأذيقنك طعم الموت كما أذقت عبادي.^٤

[٣/٥١١] الكافي: علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم قال: قال ابو

١. بحار الانوار: ٦/ ٣٢٨ و ٧٩/ ١٧٥ و عيون الاخبار: ٢/ ٣٢.

٢. الكافي: ٣/ ٢٦٢ و بحار الانوار: ٦/ ١٤٥.

٣. بحار الانوار: ٦/ ١٤٢ و عيون الاخبار: ٢/ ٣٢.

٤. المصدر: ٦/ ١٤٢ و عيون الاخبار: ٢/ ٣٢.

عبداللّٰه ﷺ: ما أهل بيت شغري ولا وبرٍ إلا و ملك الموت يتصفّحهم في كل يوم خمس مرات.^١

أقول: قال الله تعالى ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾. سكرة الموت غمرتها وشدائدها وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ﴾. وقال تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً * فَأَدْخِلِي فِي عِبَادِي * وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾.

هـ- حالات و سكرات الموت و هول مابعده و رؤية المعصوم

[١/٥١٢] أمالي الصدوق: عن أبيه عن سعد عن النهدي عن ابن محبوب عن جميل بن صالح عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر ﷺ: انه سئل عن قول الله عز وجل ﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾؟ قال: ذاك قول ابن آدم اذا حضره الموت قال: قال هل من طبيب هل من دافع (راق -خ) وقال ﴿وَوَظَنَ أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾. يعني فراق الأهل و الأحبة عند ذلك. ﴿وَالْتَفَتَ الشَّاقُّ بِالشَّاقِ﴾. قال: التفت الدنيا بالآخرة قال: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسَاقُ﴾. الى رب العالمين يومئذ المصير.^٢

[٢/٥١٣] الأمالي و عيون الاخبار: عن الطالقاني عن ابن عقدة عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه عن الرضا عن آبائه ﷺ قال: لما حضرت الحسن بن علي الوفاة بكى فقبل: يا بن رسول الله أتبكي و مكانك من رسول الله ﷺ مكانك الذي أنت به و قد قال فيك رسول الله ﷺ ما قال و قد حججت عشرين حجة ماشياً و قد قاسمت ربك مالك ثلاث مرات حتى النعل و النعل؟ فقال ﷺ: إنما أبكي لخصلتين لهول المطلع و فراق الأحبة.^٣

[٣/٥١٤] الكافي: علي عن أبيه عن محمد بن عيسى عن يونس عن أدريس القمي قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَأْمُرُ مَلَكَ الْمَوْتِ فَيَرُدُّ نَفْسَ الْمُؤْمِنِ لِيَهْوَنَ عَلَيْهِ و يخرجها من أحسن وجهها فيقول الناس لقد شدد على فلان الموت، و ذلك تهوين

١. الكافي: ٢٥٦/٣.

٢. بحار الانوار و أمالي الصدوق / ٣٠٧.

٣. أمالي الصدوق / ٢٢٢، عيون الاخبار: ٣٠٣/١ و بحار الانوار: ١٥٩/٦.

من الله عز وجلّ عليه و قال: يصرف عنه اذا كان ممن سخط الله عليه أو ممن أبغض الله أمره أن يجذب الجذبة التي بلغتكم بمثل السفود من الصوف المبلول فيقول الناس لقد هون على فلان الموت.^١

[٤/٥١٥] و عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن سليمان بن داود عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام قوله عز وجلّ: ﴿فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾. الى قوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فقال: انها اذا بلغت الحلقوم (ثم) أرى منزله في الجنة فيقول رُدوني إلى الدنيا حتى أخبر أهلي بما أرى فيقال له: ليس الى ذلك سبيل.^٢

اقول: هكذا السند في البحار و رواه ابن سعيد في كتابه عن النضر بن سويد لكن الكتابين المذكورين لم يصلا بطريق معتبر الى المجلسي.

[٥/٠] و عن علي عن ابيه عن ابن محبوب عن أبي أيوب عن يزيد الكناسي عن ابي جعفر عليه السلام قال: إنّ فتية من أولاد ملوك بني إسرائيل كانوا متعبدّين و كانت العبادة في أولاد ملوك بني اسرائيل و أنهم خرجوا يسيرون في البلاد ليعتبروا فمروا بقبر على ظهر الطريق قدسفى عليه السافي ليس يتبين منه إلآ رسمه، فقالوا: لو دعونا الله الساعة فينشر لنا صاحب هذا القبر فسالناه كيف وجد طعم الموت فدعوا الله و كان دعاؤهم الذي دعوا الله به: انت إلهنا يا ربنا ليس إله غيرك و البديع الدائم غير الغافل الحي الذي لا يموت لك في كل يوم شان تعلم كلّ شيء بغير تعليم انشر لنا هذا الميت بقدرتك. قال: فخرج من ذلك القبر رجل أبيض الرأس و اللحية ينفض رأسه من التراب فزعاً شاخصاً بصره الى السماء فقال لهم: ما يوقفكم على قبري؟ فقالوا: دعوناك لنسئلك كيف وجدت طعم الموت؟ فقال: لهم لقد سكنت (مكثت خ) في قبري تسعة و تسعين سنة ما ذهب عني ألم الموت و كربه و لا خرج مرارة طعم الموت من حلقي فقالوا له ميتٌ يوم ميتٌ و أنت على ما نرى أبيض الرأس و اللحية؟ قال: لا و لكن لما سمعت الصيحة: أخرج. اجتمعت تربة

١. بحار الانوار: ١٦٦/٦ و الكافي: ٣/١٣٦.

٢. بحار الانوار: ١٦٩/٦ و ٢٠٠ و الكافي: ٣/١٣٥.

عظامي الى روعي فبقيت فيه فخرجت فزعا شاخصاً بصري مهطعا الى صوت الداعي فابيض لذلك رأسي و لحيتي.^١

اقول: السافي الريح التي تسفى التراب و هطع كمنع: أسرع مقبلاً خائفاً. واعلم ان في وثاقة يزيد الكناسي كلاماً فان تم إتحاده مع يزيد أبي خالد القمط الكوفي فهو ثقة وإلا فهو مجهول ولا أذكر رواياته في هذا الكتاب بعد هذا.

[٦ / ٠] الخصال: حديث الأربعمائة قال أمير المؤمنين عليه السلام: تمسكوا بما أمركم الله به فما بين أحدكم وبين أن يغتبط و يرى ما يحب إلا أن يحضره رسول الله ﷺ وما عند الله خير و أبقى و تأتيه البشارة من الله عز وجل فتقر عينه و يحب لقاء الله.^٢

[٧ / ٥١٦] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن فضال عن يونس بن يعقوب عن سعيد بن يسار انه حضر أحداً بني سابور وكان لهما فضل وإخبات فمرض أحدهما ولا أحسبه إلا زكريا بن سابور قال: فحضرت (نه) عند موته فبسط يده ثم قال: أبيضت يدي يا علي قال: فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام وعنده محمد بن مسلم قال: فلما قمت من عنده ظننت ان محمداً يخبره بخبر الرجل فاتبعني رسول فرجعت اليه، فقال: اخبرني عن هذا الرجل الذي حضرته عند الموت اي شيء سمعته يقول؟ قال: قلت: بسط يده ثم قال: ابيضت يدي يا علي فقال ابو عبد الله عليه السلام راه والله راه والله راه والله.^٣

اعتبار الرواية مبنية على إنصاف اسم سعيد بن يسار الى الضبيعي العجلي الأعرج دون بيع السابري لأن الأول أكثر رواية. فلاحظ.

[٨ / ٥١٧] الكافي: محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن عبد الرحمن بن أبي هاشم عن سالم بن أبي سلمة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: حضر رجلاً الموت... فقال (رسول الله) ﷺ: يا ملك الموت كف عن الرجل حتى أسأله فأفاق الرجل فقال النبي ﷺ: ما

١. بحار الانوار: ٦ / ١٧١ والكافي: ٣ / ٣٦٠ - ٣٦١.

٢. بحار الانوار: ٦ / ١٥٣ و ١٨٣ والخصال: ٢ / ٦١٢.

٣. بحار الانوار: ٣٩ / ٢٣٧ و ٢٣٨ و ٦ / ١٩٢ والكافي: ٣ / ١٣٠.

رأيت؟ قال: رأيت بياضاً كثيراً و سواداً كثيراً فقال: فأيهما أقرب إليك؟ فقال: السواد، فقال النبي ﷺ قل: اللهم اغفر لي الكثير من معاصيك و اقبل مني اليسير من طاعتك، فقال له ثم أغمي عليه فقال: يا ملك خفف عنه ساعة حتى أسأله، فأفاق الرجل فقال: ما رأيت؟ قال: رأيت بياضاً كثيراً و سواداً كثيراً قال: فأيهما كان أقرب إليك؟ فقال: البياض، فقال رسول الله ﷺ: غفر الله لصاحبكم قال: فقال أبو عبد الله عليه السلام: إذا حضرتم ميتاً فقولوا له هذا الكلام ليقوله.^١

اقول: الظاهر ان المراد بالسالم هو ابو خديجة الثقة و لا يبعد كون كلمة (ابن) زائدة و ان أبا سلمة كنية سالم نفسه لانه كنية أبيه.

[٩ / ٠] الخصال: حديث الأربعمائة عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: ما من الشيعة عبد يقارف أمراً نهيناه عنه، فيموت حتى يبتليه ببليّة تمحص بها ذنوبه، إمّا في مال و إمّا في ولد و إمّا في نفسه، حتى يلقي الله عزّ وجلّ و ماله من ذنب و أنّه ليبقي عليه شيء فيشدّ به عليه عند موته.^٢

أقول: بعض الروايات تدل على حضور النبي ﷺ و بعض الاثمه عليه السلام عند المحتضر المؤمن، و بعضها على أنهم أمامه و بعضها على رؤية المحتضر إياهم و هناك روايات غير معتبرة سنداً تدل أيضاً على الرؤية و تحقيق المقام في صراط الحق.

٦- كل نفس ذائقة الموت و موت عزرائيل

[١ / ٠] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب عن أبي المغرا قال: حدثني يعقوب الأحمر قال: دخلنا على أبي عبد الله عليه السلام نعزيه باسماعيل، فترحم عليه، ثم قال: ان الله عزّ وجلّ نعي الى نبيه ﷺ نفسه فقال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَ إِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ و قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾. ثم انشأ يحدث فقال: انه يموت أهل الارض حتى لايبقي أحد ثم يموت أهل السماء حتى لايبقي أحد إلّا ملك الموت و حملة العرش و جبرئيل و ميكائيل، قال: فيجيئ ملك الموت حتى يقوم

١. المصدر: ٦ / ١٩٦ و الكافي: ٣ / ١٢٤ - ١٢٥.

٢. الخصال: ٢ / ٦٣٤ و بحار الانوار: ٦٤ / ٢٣٠.

بين يدي الله عز وجل فيقال له: من بقي؟ وهو أعلم فيقول يا رب لم يبق إلا ملك الموت و حملة العرش و جبرئيل و ميكائيل، فيقال: قل لجبرئيل و ميكائيل: فليموتا فيقول الملائكة عند ذلك: يا رب رسولاك و أميناك، فيقول: إني قد قضيت على كل نفس فيها الروح الموت، ثم يجيء ملك الموت حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيقال له: من بقي؟ وهو أعلم. فيقول: يا رب لم يبق إلا ملك الموت و حملة العرش فيقول: قل لحملة العرش فليموتا قال: ثم يجيء كئيباً حزيناً لا يرفع طرفه فيقال له: من بقي؟ فيقول: يا رب لم يبق إلا ملك الموت. فيقال له: مت يا ملك الموت فيموت ثم يأخذ الأرض بيمينه و السماوات بيمينه و يقول: أين الذين كانوا يدعون معي شريكاً؟ أين الذين كانوا يجعلون معي الها آخر.^١

اقول: الكلام في حال الاحمر طويل، و الحق انه مجهول، فانا لانعتمد على توثيقات الشيخ المفيد العامة و لاعلى اشتمال بعض نسخ النجاشي المشتمل على توثيقه بعد خلو سائر النسخ عنه و على كلى لابد من تقييد الحديث بغير من شاء الله استثنائه من الفزع و الصعق فتأمل.

٧- عذاب القبر و سؤاله

[١ / ٥١٨] الكافي: عن علي عن ابيه عن حماد عن حريز عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام أرايت الميت اذا مات لم تجعل معه الجريدة؟ قال: يتجافى عنه العذاب و الحساب مادام العود رطباً، قال: و العذاب كله في يوم واحد في ساعة واحدة قدر ما يدخل القبر و يرجع القوم، و انما جعلت السَّعَفَتَانِ لذلك فلا يصيبه عذاب و لا حساب بعد جفوفهما إن شاء الله.^٢

و رواه الصدوق في الفقيه عن زرارة وفيه: إنما الحساب و العذاب كله في يوم واحد. [٢ / ٥١٩] و عنه عن أبيه عن عبد الله بن المغيرة عن حريز و فضيل و عبد الرحمن بن ابي عبد الله قالوا: قيل لأبي عبد الله عليه السلام لاي شيء يوضع مع الميت الجريدة؟ قال: انه يتجافى

١. بحار الانوار: ٦ / ٣٢٩ و الكافي: ٣ / ٢٥٦ - ٢٥٧.

٢. الكافي: ٣ / ١٥٢ و الفقيه: ١ / ١٤٥.

(العذاب) عنه مادامت، رطوبة.^١

[٣/ ٥٢٠] أمالي الصدوق: عن ابن الوليد عن سعد عن البرقي عن ابن ابي نجران و الحسين بن سعيد معاً عن حماد عن حريز عن أبان بن تغلب عن الصادق عليه السلام قال: من مات ما بين زوال الشمس يوم الخميس الى زوال الشمس من يوم الجمعة من المؤمنين أعاده الله من ضغطة القبر.^٢

[٤/ ٥٢١] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن بريد بن معاوية عن محمد بن مسلم قال أبو عبد الله عليه السلام: لا يسأل في القبر إلا من محض الايمان محضاً أو محض الكفر محضاً.^٣ وله ثلاثة أسانيد أخرى وفي آخر متونها يلهون عنهم واما ما سوى ذلك فيلهي عنه و كلها في الكافي.

[٥/ ٥٢٢] وبهذا الاسناد عن يحيى الحلبي عن هارون بن خازجة عن أبي بصير قال: قال ابو عبد الله عليه السلام: يسأل و هو مضغوط.^٤

[٦/ ٥٢٣] و عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس قال: سألته عن المصلوب يعذب عذاب القبر؟ قال: فقال: نعم ان الله عز وجل يأمر الهواء ان يضغطة.^٥ [٧/ ٥٢٤] و عن حميد بن زياد عن الحسن بن محمد بن سماعة عن غير واحد عن ابان عن ابي بصير عن احدهما عليه السلام قال: لما ماتت رقية ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله قال رسول الله الحقي بسلفنا الصالح عثمان بن مظعون وأصحابه قال: وفاطمة على شفير القبر تنحدر دموعها في القبر و رسول الله صلى الله عليه وآله يتلقاه بثوبه قائم (قائماً - خ) يدعو. قال: اني لأعرف ضعفها و سألت الله عز وجل ان يجيرها من ضمة القبر.^٦

١. الكافي: ١٥٣/ ٣ و بحار الانوار: ٢١٥/ ٦.

٢. بحار الانوار: ٢٢١/ ٦ و ٢٦٥/ ٨١ و أمالي الصدوق / ٢٨١.

٣. الكافي: ٢٣٦/ ٣.

٤. الكافي: ٢٣٦/ ٣.

٥. بحار الانوار: ٢٦٦/ ٦ و الكافي: ٢٣٦/ ٣.

٦. المصدر.

[٨/٥٢٥] **العلل وعقاب الاعمال:** عن محمد بن الحسن عليه السلام عن الصفار عن السندي بن محمد عن صفوان بن يحيى عن صفوان بن مهران بن الحسن (الجمال) عن ابي عبد الله عليه السلام ان رجلا من الاحبار أقعد في قبره فقيل له انا جالدوك مأة جلدة من عذاب الله عز وجل قال: لا أطيقها فلم يزالوا به حتى ردوه الى واحدة فقال: لا أطيقها فقالوا: لا بد منها قال: فيما تجلدوننيها قالوا نجلدك بانك صليت يوما بغير وضوء و مررت على ضعيف فلم تنصره فجلدوه جلدة من عذاب الله تعالى فامتلا قبره نارا.^١

[٩/٠] **أمالي الصدوق:** احمد بن محمد بن يحيى عن سعد عن ابن ابي مسروق عن ابن محبوب عن سماعة بن مهران عن الصادق عليه السلام: ان العبد اذا كثرت ذنوبه و لم يجد ما يكفرها به ابتلاه الله بالحزن في الدنيا.... وإلا عذبه في قبره ليلقى الله عز وجل يوم يلقاه و ليس شيء يشهد عليه بشيء من ذنوبه.^٢ و يأتي تمام الحديث في ابواب ما يتعلق بالمرض و الاحتضار.

[١٠/٥٢٦] **الكافي:** محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام: اذا حمل عدو الله الى قبره...^٣ (الحديث طويل) لكن عمرو بن عثمان مشترك لم أقدر على تمييزه فلم أذكر متنه هنا و ان كان له سند ثان عن أبي جعفر عليه السلام و سند ثالث عن ابي عبد الله عليه السلام فلعل هذه الأسانيد الثلاثة في الكافي يوجب الاطمينان بصدوره فلاحظ و تأمل.

٨- احوال البرزخ

[١/٥٢٧] **الكافي:** عن علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان المؤمن ليزور أهله فيرى ما يحب و يستر عنه ما يكره و أن الكافر ليزور أهله فيرى ما يكره و يستر عنه ما يحب. قال: و منهم (فيهم - خ) من يزور كل جمعة و

١. جامع الاحاديث ٢/٢٧٧.

٢. بحار الانوار: ٣/ ٨٧ و أمالي الصدوق / ٢٩٤.

٣. بحار الانوار: ٦/ ٢٥٨ و ٢٥٩ و الكافي: ٣/ ٢٣٤ - ٢٣٣.

منهم من يزور على قدر عمله.^١

[٢/٥٢٨] وعن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن عبد الرحمن بن أبي هاشم عن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مامن قبر إلا وهو ينطق كل يوم ثلاث مرات: أنا بيت التراب أنا بيت البلى (البلاء) أنا بيت الدود قال: فإذا دخله عبد مومن قال: مرحباً وأهلاً أما والله لقد كنت أحبك وأنت تمشي على ظهري فكيف إذا دخلت بطني؟ فستري (مالك) ذلك قال: فيفسح له مد البصر ويفتح له باب يرى مقعده من الجنة قال: ويخرج من ذلك رجل لم تر عيناه شيئاً أحسن منه فيقول: يا عبد الله ما رأيت شيئاً قط أحسن منك فيقول: أنا رأيك الحسن الذي كنت عليه وعملك الصالح الذي كنت تعمله قال: ثم تؤخذ روحه فتوضع في الجنة حيث رأى منزله ثم يقال له: ثم قرير العين فلا تزال نفحة من الجنة تصيب جسده يجد لذتها وطيبها حتى يبعث قال: و... وإذا دخل الكافر قالت: لا مرحباً بك ولا أهلاً أما والله لقد كنت أبغضك وأنت تمشي على ظهري فكيف إذا دخلت بطني؟ ستري ذلك فتضم عليه فتجعله رميماً ويعاد كما كان ويفتح له باب إلى النار فيرى مقعده من النار ثم قال: ثم انه يخرج منه رجل أقبح من رأى قط قال: فيقول: يا عبد الله من أنت؟ ما رأيت شيئاً أقبح منك! قال: فيقول أنا عمك السيء الذي كنت تعمله ورأيك الخبيث قال: ثم تؤخذ روحه فتوضع حيث رأى مقعده من النار ثم لم تزل نفحة من النار تصيب جسده فيجد المها وحزها (في جسده) إلى يوم البعث ويسلط (الله) على روحه تسعة وتسعون تيناً تنهشه ليس فيها تين تنفخ على ظهر الارض فتنبت شيئاً.^٢

اقول: صحة الرواية سنداً مبنية أولاً على ان عبد الرحمن هو ابن محمد بن أبي هاشم الثقة وثانياً على ان سالماً هو ابن أبي خديجة كما هو غير بعيد ثم الرواية تدل على تجسم العمل والعقيدة ولا بد من حمل الجسد على الجسم البرزخي.

[٣/٥٢٩] وعن علي بن ابراهيم عن أبيه عن الحسن بن محبوب عن أبي ولاد الحنات عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: جعلت فداك يروون أن أرواح المؤمنين في حواصل

١. فروع الكافي: ٣/ ٢٣٠.

٢. فروع الكافي: ٣/ ٢٤١ و ٢٤٢.

طيور خُضِرَ حول العرش، فقال: لا المومن أكرم على الله من ان يجعل روحه في حَوْصَلَة طير (و) لكن في أبدان كأبدانهم.^١

[٤ / ١٠] الخصال: عن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن ابي نجران عن ابن حميد عن ابن قيس عن ابي جعفر عليه السلام قال: ...سأل الشامي الذي بعثه معاوية ليسأل عما بعث اليه ابن الأصفر، الحسن بن علي عليه السلام عن العين التي تاوي إليها أرواح المشركين؟ فقال: هي عين يقال لها سلمى.^٢

[٥ / ٥٣٠] الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد وسهل بن زياد و عن علي بن ابراهيم عن أبيه جميعاً عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن ضريس الكناسي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام: أن الناس يذكرون أن فراتنا يخرج من الجنة فكيف هو و هو يقبل من المغرب و تصب فيه العيون و الأوية؟ قال: فقال أبو جعفر عليه السلام و أنا اسمع: ان لله جنة خلقها الله في المغرب و ماء فراتكم يخرج منها و اليها تخرج ارواح المؤمنين من حفرهم عند كل مساء فتسقط على ثمارها و تأكل منها و تتنعم فيها و تتلاقى و تتعارف فاذا طلع الفجر هاجت من الجنة فكانت في الهواء فيما بين السماء و الأرض تطير ذاهبة و جائية و تعهد حفرها اذا طلعت الشمس و تتلاقى في الهواء و تتعارف، قال: و ان لله ناراً في المشرق خلقها ليسكنها أرواح الكفار و يأكلون من زقومها و يشربون من حميمها ليلهم، فاذا طلع الفجر هاجت الى وادها ليمن يقال له برهوت أشد حرّاً من نيران الدنيا كانوا فيه يتلاقون و يتعارفون فاذا كان المساء عادوا الى النار فهم كذلك الى يوم القيامة قال: قلت: أصلحك الله ما حال الموحدين المقربين بنبوّة محمد صلى الله عليه وآله من المسلمين المذنبين الذين يموتون و ليس لهم إمام و لا يعرفون ولايتكم؟ فقال أما هؤلاء فانهم في حفرهم لا يخرجون منها، فمن كان منهم له عمل صالح و لم تظهر منه عداوة، فانه يخذ له خد إلى الجنة التي خلقها الله في المغرب فيدخل عليه منها الروح في حفرته إلى يوم القيامة، فيلقى الله فيحاسبه

١. الكافي: ٣ / ٢٤٤ و في رواية عبدالله بن مسعود كما في سنن ابن ماجه في حق ارواح الشهداء: أرواح كطير خضر تسرح في الجنة في أيها شانت ثم تاوي الى قناديل معلقة بالعرش ص ٣٨٧ ج ٢ المترجمة بالاردو و في ص ٦٠٠ في طير خضر تعلق بشجر الجنة.

٢. بحار الانوار: ٦ / ٢٧٤ و الخصال: ٢ / ٤٤١ - ٤٤٠.

بحسناته وسيئاته، فإما إلى الجنة أو إلى نار، فهؤلاء موقوفون لأمر الله، قال: وكذلك يفعل الله بالمستضعفين والبله والأطفال وأولاد المسلمين الذين لا يبلغوا الحلم. فأما النصاب من أهل القبلة، فإنهم يخذلهم خذ إلى النار التي خلقها الله في المشرق، فيدخل عليهم منها اللهب والشرر والدخان وفورة الحميم إلى يوم القيامة، ثم مصيرهم إلى الحميم ثم في النار يسجرون ثم قيل لهم: اينما كنتم تدعون من دون الله، أين إمامكم الذين اتخذتموه دون الامام الذي جعله الله للناس اماماً.^١

اقول: مبدأ نبع الفرات في أرمنية احدي المستعمرات السوفيتية السابقة ثم يجري في جبال طوروس من تركيائهم يجتاز السورية والعراق ثم يتحد بدجلة فيكون منهما شط العرب فينصب في بحر العمان كما قيل فلا بد من تأويل الرواية من هذه الجهة.

[٦/٠] وفي صحيح محمد بن مسلم الآتي في باب كيفية الصلاة على جنازة المنافق والعدو و جاحد الحق، عن أحدهما عليه السلام قال: ان كان جاحداً للحق فقل اللهم إملأ جوفه ناراً وقبره ناراً وسلط عليه الحيات والعقارب وذلك قاله أبو جعفر عليه السلام لامرأة سوء من بني أمية صلتى عليها أبي، وقال هذه المقالة: واجعل الشيطان لها قريناً. قال محمد بن مسلم: فقلت: لأي شيء يجعل الحيات والعقارب في قبرها فقال: ان الحيات يعرضنها والعقارب يلسعنهما والشياطين تقارنهن في قبرها. قلت: تجدألم ذلك قال: نعم شديداً وتدل عليه ايضاً^٢ احاديث الباب.

اقول: العذاب في الرواية الاخيرة جسمانية فهو مادام الجسم باقيا وينتهي بفنائه ثم ان روايات الباب من حيث دوام البرزخ وانقطاعه مختلفة واما القرآن فيستفاد من جملة من آياته نفي عذاب البرزخ للكافرين وقد ذكرنا تفصيله في كتابنا (فوائد دمشقية) الموضوع في التفسير الموضوعي، وقد طبع قبل سنوات. وكذا في كتابنا «الروح». ولاحظ قصة عذاب قابيل في احوال آدم عليه السلام وفي حال برزخ الاطفال في كتاب العدل.

[٧/٥٣١] محمد عن احمد عن الحسين بن سعيد عن أخيه الحسن عن زرعة عن ابي

١. بحار الانوار: ٦/ ٢٨٩ إلى ٢٩١ والكافي: ٣/ ٢٤٦ و ٢٤٧.

٢. جامع الاحاديث: ٣/ ٤٩٩ والكافي: ٣/ ١٨٩.

بصير، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: انا نتحدث عن ارواح المؤمنين أنها في حواصل طيور خُضرٍ ترعى في الجنة و تأوي الى قناديل تحت العرش؟ فقال: لا، اذن ماهي في حواصل الطير، قلت: فأين هي قال: في روضة كهينة الاجساد في الجنة.^١

٩- ما يلحق الرجل بعد موته من الأجر

[١ / ٥٣٢] الخصال: أبي عن الحميري عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ليس يتبع الرجل بعد موته من الأجر إلا ثلاث خصال: صدقة أجراها في حياته فهي تجري بعد موته إلى يوم القيامة، صدقة موقوفة لا تورث، سنة هدى سَنَّها و كان يعمل بها و عمل بها من بعده غيره، أو ولد صالح يستغفر له.^٢

و رواه في الكافي عن علي عن ابيه عن ابن ابي عمير عن حماد عن الحلبي، كما يأتي في كتاب الوقوف و الصدقات و فيه: ولد صالح يدعوله.
أقول: يؤكدُه أربعة روايات أخرى^٣ و يدل عليه ايضا ماورد في تسنين السنة الحسنة و السنة السيئة فان مثل أوزار العاصين و ثواب العاملين يصل الى من سنَّهما و سيأتي في محله. ثم في بقاء الحصر في الحديث و تخصيصه بحث مذكور في محله.

١٠- حشر الاجساد في كَرَّة الحساب

[١ / ٥٣٣] أمالي الصدوق: الهمداني عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل بن دراج عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال: اذا أراد الله عزوجل أن يبعث الخلق أمطر السماء (على الارض) أربعين صباحا فاجتمعت الاوصال و نبتت اللحوم.^٤
[٢ / ٥٣٤] علل الشرائع: عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب قال: حدثني أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام لما رأى ابراهيم ملكوت السموات و

١. الكافي: ٣ / ٢٤٥.

٢. بحار الانوار: ٦ / ٢٩٣.

٣. بحار الانوار: ٦ / ٢٩٣ - ٢٩٤ الكافي: ٧ / ٥٦ و الخصال: ١ / ١٥١.

٤. بحار الانوار: ٧ / ٣٣ و امالي الصدوق / ١٧٧.

الأرض..... ثم التفت فرأى جيفة على ساحل البحر بعضها في الماء و بعضها في البر
تجيء سباع البحر فتأكل ما في الماء ثم ترجع، فيشتمل بعضها على بعض فيأكل بعضها
بعضاً، و تجيء سباع البر فتأكل منها فيشتمل بعضها على بعض فيأكل بعضها بعضاً، فعند
ذلك تعجب ابراهيم عليه السلام مما رأى، و قال: يا رب أرني كيف تحيي الموتى؟ هذه أمم يأكل
بعضها بعضاً، قال: اولم تومن؟ قال: بلي ولكن ليطمئن قلبي. يعني حتى أرى هذا كما
رأيت الأشياء كلها. قال: خذ أربعة من الطير فقطّعهن و اخلطهن كما اختلطت هذه الجيفة
في هذه السباع التي أكل بعضها بعضاً فخلط ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ثم
ادعهن ياتينك سعيّاً فلما دعاهن أجبنه و كانت الجبال عشرة قال: و كانت الطيور: الديك و
الحمامة و الطاووس و الغراب.^١

و رواه في روضة الكافي عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى و عن علي
بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبي ايوب الخزّاز الى قوله: و كانت الجبال عشرة.
و فيه: فيشدّ بعضها على بعض فيأكل... و فيه و قال: رب أرني كيف تحيي الموتى، قال:
كيف تخرج ما تناسل الذي أكل بعضها بعضاً؟

[٣/٥٣٥] الكافي: عن محمد بن يحيى عن محمد بن احمد عن احمد بن الحسن عن
عمرو بن سعيد عن مصدق بن صدقة عن عمار بن موسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال: سئل
عن الميت يبلى جسده؟ قال: نعم حتى لا يبقى (له) لحم و لا عظم إلا طينته التي خلق
منها فانها لا تبلى، تبقى في القبر مستديرة حتى يخلق منها كما خلق أول مرة.^٢

بيان: يقول العلامة المجلسي رحمته الله مستديرة أي بهيئة الاستدارة او متبدلة متغيرة في
أحوال مختلفة ككونها رميماً و تراباً و غير ذلك فهي محفوظة في كل الاحوال، و هذا يؤيد
ما ذكره المتكلمون من أنّ تشخص الانسان إنّما هو بالاجزاء الأصلية و لا مدخل لسائر
الاجزاء و العوارض فيه.

اقول: هذا المعنى مروي في روايات اهل السنة أيضاً في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله:

١. بحار الأنوار: ٤١/٧ و ١٢ و ٦٢ و الكافي: ٣٠٥/٨ و علل الشرائع: ٥٨٥/٢ - ٥٨٦.

٢. الكافي: ٢٥٩/٣ و بحار الأنوار: ٤٣/٧ و ٥٧/٣٥٧.

ليس من الانسان شيء إلا يبلى إلا عظماً واحداً وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق. و
عنه عليه السلام: كل ابن آدم يأكله التراب إلا عجب الذنب ومنه يركب الخلق.^١

[٤/٥٣٦] وعنه عن احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن الحسين عن عبد الرحمن
بن أبي هاشم عن أبي خديجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: تنوقوا في الاكفان فانكم
تبعثون بها.^٢

[٥/٥٣٧] الخصال: عن أبيه عن سعد عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن غير واحد عن
أبي عبد الله عليه السلام: يخرج قائمنا أهل البيت يوم الجمعة وتقوم القيامة يوم الجمعة...^٣

[٦/٥٣٨] معاني الاخبار: عن أبيه عن محمد العطار عن أحمد بن محمد عن موسى بن
القاسم عن ابن أبي عمير عن أبان بن عثمان عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن أبي
عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَشَاهِدْ وَمَسْهُودٍ﴾. قال: الشاهد يوم الجمعة
والمشهد يوم عرفة والموعود يوم القيامة.^٤

[٧/٥٣٩] الكافي: علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عبد الله بن مسكان عن محمد بن
مسلم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ﴾، فقال: يا محمد ما من أحد يمنع من زكاة ماله شيئاً إلا جعل الله ذلك يوم القيامة
ثعباناً من نار مطوقاً في عنقه ينهش من لحمه حتى يفرغ من الحساب ثم قال: هو قول
الله عز وجل: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يعني: ما بخلوا به من الزكاة.

[٨/٥٤٠] وعنه عن أبيه عن محمد بن خالد عن خلف بن حماد عن حريز قال: قال:
أبو عبد الله عليه السلام: ما من ذي مال ذهب او فضة يمنع زكاة ماله إلا حبسه الله عز وجل يوم
القيامة بقاع قفر (قفر - خ) وسلط عليه شجاعاً أقرع يريد به وهو يحيد عنه فإذا رأى انه لا
يتخلص منه أمكنه من يده فقمضهما كما يقضم الفجل ثم يصير طوقاً في عنقه وذلك قول

١. صحيح مسلم: ٦/٤٧٥.

٢. الكافي: ٣/١٤٩ و بحار الانوار: ٧/٤٣.

٣. بحار الانوار: ٧/٥٩ و الخصال: ٢/٣٩٨.

٤. بحار الانوار: ٧/٦٠ و معاني الاخبار: ٢٩٩.

٥. الكافي: ٣/٥٠٢ و بحار الانوار: ٧/١٩٦.

الله عز وجل: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَجَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ وما من ذي مال إبل أو غنم أو بقر يمنع من زكاة ماله إلا حبسه الله يوم القيامة بقاع قفر (قرر - خ) يطؤه كل ذات ظلف بظلفها وينهشه كل ذات ناب بنابها وما من ذي مال نخل أو كرم أو زرع يمنع زكاتها إلا طوقه الله ربيعة أرضه الى سبع أرضين الى يوم القيامة.^١

أقول: الظاهر من اول الرواية ان العذاب، في القيامة وعليه فلا مفهوم لآخر الرواية (الى يوم القيامة) فيحتمل انه زيادة من بعض الرواة أو أن العذاب الأخير المتوجه الى تارك زكاة الكرم والزرع يبدأ في البرزخ وهو بعيد. وعلى كل، يظهر ان سبع أرضين كناية عن تمام أرض كرة الحساب.

[٩/٥٤١] ثواب الاعمال: عن ابن الوليد عن الصفار عن احمد بن محمد عن ابن فضال عن الميثمي عن اسماعيل الجعفي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لا يبغضنا أهل البيت أحد إلا بعثه الله أجذم.^٢

[١٠/٥٤٢] أمالي الصدوق: عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن الحسين بن سعيد عن علي بن الحكم عن داود بن النعمان عن اسحاق عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال: اذا كان يوم القيامة وقف عبدان مؤمنان للحساب كلاهما من أهل الجنة: فقير في الدنيا وغني في الدنيا فيقول الفقير: يا رب على ما اوقف؟ فوعزتك انك لتعلم انك لم تولني ولاية فاعدل فيها او اجور ولم ترزقني مالا فأؤدي منه حقاً أو أمتنع ولا كان رزقي يأتيني منها إلا كفافاً على ما علمت وقدرت لي فيقول الله جل جلاله: صدق عبدي خلوا عنه يدخل الجنة ويبقي الآخر حتى يسيل منه من العرق ما لو شربه اربعون بغيراً لكفاهائم يدخل الجنة فيقول له الفقير: ما حبسك؟ فيقول: طول الحساب ما زال الشيء يجيئني بعد الشيء يغفر لي ثم أسأل عن شيء آخر حتى تغمدني الله عز وجل منه برحمة والحقني بالتائبين فمن أنت؟ فيقول: انا الفقير الذي كنت معك أنفاً فيقول: لقد غيرك النعيم بعدي.^٣

١. بحار الانوار: ١٩٦/٧ والكافي: ٥٠٦/٣.

٢. ثواب الاعمال / ٢٠٤ و بحار الانوار: ٧/٢١٢.

٣. بحار الانوار: ٧/٢٥٩ و أمالي الصدوق / ٣٦٠.

اقول: اعتبار الرواية مبني على ان اسحاق هو الساباطي او ابن حيان أو ثقة غيرهما والله العالم.

[١١ / ٥٤٣] تهذيب الاحكام باسناده عن الحسين بن سعيد عن فضالة عن حسين بن عثمان عن سماعة عن أبي بصير قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: أول ما يحاسب به العبد الصلاة فان قبلت قبل ماسواها...^١

١١ - الحد والمصيبة مكفران للعقاب

[١ / ٥٤٤] الكافي عن علي بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن يونس عن ابن بكير عن زرارة عن حمران قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن رجل اقيم عليه الحد في الرجم أيعاقب (عليه) في الآخرة؟ قال: ان الله اكرم من ذلك.^٢

[٢ / ٠] عن عدة أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن ابن محبوب عن هشام بن سالم عن أبان بن تغلب قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن المؤمن ليَهْوَلَ عليه في نومه فيغفر له ذنوبه وإنه ليمتهن في بدنه فيغفر له ذنوبه.^٣

اقول: مهنة: خدمه وضربه وجهده. وامتهنه اى استعمله للمهنة فامتهن فهو لازم ومتعد كما قيل.

[٣ / ٥٤٥] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن معاوية بن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله عز وجل: ما من عبد أريد أن أدخله الجنة إلا أبتليته في جسده فان كان ذلك كفارة لذنوبه وإلا شددت عليه عند موته حتى يأتيني ولا ذنب له، ثم أدخله الجنة. وما من عبد أريد أن أدخله النار إلا صححت له جسمه فان كان ذلك تماماً لطلبته عندي وإلا أمنت خوفه من سلطانه، فان كان ذلك تماماً لطلبته عندي وإلا وسعت عليه في رزقه فان كان ذلك تماماً لطلبته عندي وإلا هونت عليه موته حتى يأتيني ولا حسنة له عندي ثم أدخله النار.^٤

١. بحار الانوار: ٢٦٧/٧ و التهذيب: ٢ / ٢٣٩.

٢. الكافي: ٢ / ٤٤٣.

٣. الكافي: ٢ / ٤٤٤ - ٤٤٥.

٤. الكافي: ٢ / ٤٤٦.

[٤٦٥ / ٤] وعن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن أبي الصباح الكناني قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدخل عليه شيخ فقال: يا أبا عبد الله عليه السلام اشكو اليك ولدى وعقوقهم واخواني وجفاهم عند كبير سنّي فقال أبو عبد الله عليه السلام: يا... يا هذا إنّ للحق دولة وللباطل دولة وكلّ واحد منهما في دولة صاحبه ذليل وأنّ أدنى ما يصيب المؤمن في دولة الباطل العقوق من ولده و الجفاء من إخوانه و ما من مؤمن.... يصيبه شيء من الرفاهية في دولة الباطل إلّا أبتلي قبل موته، إمّا في بدنه وإمّا في ولده وإمّا في ماله حتى يخلصه الله مما اكتسب في دولة الباطل ويوفر له حظّه في دولة الحق فاصبر و**أُبشّر**.^١

اقول: ومن مزيلات العقاب، التوبة والاستغفار وبعض الاعمال الصالحة كما تدلّ عليهما روايات (زايداً على المصيبة والعفو والشفاعة). ولاحظ الباب الثالث من كتاب العدل وقد ذكرنا اكثر المكفرات في كتابنا «حدود الشريعة» في واجباتها في مادة الاستغفار.^٢

١٢ - سعة رحمة الله الرحيم

[٥٤٧ / ١] **ثواب الاعمال:** عن أبيه عن سعد عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان آخر عبد يؤمر به الى النار يلتفت فيقول الله عز وجلّ اعجلوه فاذا اوتي به قال له: يا عبدي لم التفت، فيقول: يا رب ما كان ظنّي بك هذا، فيقول الله جلّ جلاله: عبدي ما كان ظنّك بي؟ فيقول: يا رب كان ظنّي بك أن تغفر لي خطيئتي وتسكنني (وتدخلني - خ) جنتك، فيقول الله: ملائكتي وعزّتي وآلاتي وبلائي وارتفاع مكاني ما ظنّ بي هذا ساعة من حياته خيراً قطّ ولو ظنّ بي ساعة من حياته خيراً ما روّعته بالنار، أجزوا له كذبه وادخلوه الجنة. ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: ما ظنّ عبد بالله خيراً إلّا كان الله عند ظنّه به ولا ظنّ به سوء إلّا كان الله عند ظنّه به وذلك

١. المصدر: ٢ / ٤٤٧.

٢. حدود الشريعة: ٢ / ٦٢ - ٦٠٦.

قوله عز وجل: ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُم مِّنَ الْخَاسِرِينَ﴾^١.
[٢/٥٤٨] العيون: عن النقاش والقطان والطالقاني عن أحمد الهمداني عن علي بن الحسن بن فضال عن ابيه عن الرضا عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسَنْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾، قال: ان احسنتم احسنتم لأنفسكم وان اسأتم فلها رب يغفر ذنبها.^٢

اقول: الآية في سورة بني اسرائيل والخطاب لبني اسرائيل فيبعد تقدير (رب يغفر ذنبها) الا بوجه بعيد وكان الراوى اشتبه فى التلقي، والله العالم.

[٣/٥٤٩] روضة الكافي: عن ابي علي الاشعري عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن ابي اليسع عن ابي شبّل، قال: صفوان ولا اعلم إلاّ اني قد سمعت عن ابي شبّل قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: من أحبكم على ما أنتم عليه دخل الجنة وان لم يقل كما تقولون.^٣ ويأتي في كتاب النكاح عن الفقيه عن عمّار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أكثر أهل الجنة من المستضعفين النساء علم الله عز وجل ضعفهن فرحمهن.^٤ ولا حظ الباب السابع عشر في كتاب الاسلام والايمان والمؤمن ففيه ما يناسب هذا الباب.

١٣ - المشرک لا يحاسب

[١/٥٥٠] عيون الاخبار: بالاسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله عز وجل يحاسب كل خلق إلاّ من أشرك بالله عز وجل، فانه لا يحاسب (يوم القيامة) ويؤمر به إلى النار.^٥

١٤ - من إثم بإمام في الدنيا فهو تابع له في القيامة

[١/٥٥١] أمالي الطوسي: عن المفيد عن احمد بن الوليد عن ابيه عن سعد عن ايوب

١. بحار الانوار: ٢٨٨ / ٧ و ٢٨٧ و ثواب الاعمال / ١٧٣.

٢. بحار الانوار: ٦٨ / ٢٤٤ و عيون الاخبار: ١ / ٢٩٤ و امالي الصدوق / ٧٣.

٣. الكافي: ٨ / ٢٥٦، الفقيه: ٣ / ٢٩٩ و التهذيب: ١ / ٤٦٨.

٤. الفقيه: ٣ / ٤٦٨ الطبعة المتحققة.

٥. عيون الاخبار: ٢ / ٣٤ و بحار الانوار: ٧ / ٣٦٠.

عن صفوان عن أبان عن أبي عبدالله جعفر بن محمد عليه السلام قال: اذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان العرش: أين خليفة الله في أرضه؟ فيقوم داود النبي عليه السلام فيأتي النداء من عند الله عز وجل: لسنا اياك أردنا وان كنت لله تعالى خليفة. ثم ينادي ثانية: أين خليفة الله في أرضه؟ فيقوم أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام فيأتي النداء من قبل الله عز وجل: يا معشر الخلائق هذا علي بن أبي طالب خليفة الله في أرضه وحجته على عباده فمن تعلق بحبله في دار الدنيا فليتعلق بحبله في هذا اليوم يستضيء بنوره وليتبعه إلى الدرجات العلى من الجنات. قال: فيقوم الناس الذين قد تعلقوا بحبله في الدنيا فيتبعونه إلى الجنة.

ثم يأتي النداء من عند الله جل جلاله: ألا من إئتم بامام في دار الدنيا فليتبعه إلى حيث يذهب به. فحينئذ تبرء الذين اتبعوا من الذين أتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنْ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَّبِعُ مَنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾^١.

ورواه في مجالس المفيد أيضا عن الصدوق عن أبيه عن سعد عن أيوب بتفاوت ما. أقول: كل واحد من المصدرين (امالي الشيخ الطوسي ومجالس الشيخ المفيد رضوان الله عليهما) وان لم اعتمد عليه لما يأتي في آخر الكتاب، لكن وجود رواية واحدة بالفاظ واحدة فيهما، دليل على سلامة الرواية وأنها غير مدسوسة فيهما، ويؤكداه أيضا وجود الرواية في كشف الغمة نقلاً عن كتاب بن طلحة عن جعفر بن محمد عليه السلام.

١٥ - الشفاعة

[١ / ٥٥٢] علل الشرايع: عن أبيه عن أحمد بن ادريس عن حنان قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: لا تسألوهم فتكلفونا قضاء حوائجهم يوم القيامة.^٢
ثم ان حناناً عمراً طويلاً فلا تظنّ بالرواية إرسالاً وضعفاً بالسند والله العالم.
[٢ / ٥٥٣] وبهذا الاسناد عنه عليه السلام: لا تسألوهم الحوائج فتكونوا لهم الوسيلة إلى رسول

١. امالي الطوسي / ٦٣ - ٦٤، أمالي المفيد / ٢٨٥ و بحار الانوار: ١٠ / ٨.

٢. علل الشرائع: ٢ / ٥٦٤ و بحار الانوار: ٩٣ / ١٥٠ و ٥٥ / ٨.

الله ﷻ يوم القيامة.^١

اقول: في الخبرين اشكال، اولاً أن حناناً هل روى عن الباقر عليه السلام كما يقول السيد الاستاذ في معجم رجاله، أم لا؟ كما صرح به الكشي^٢ و ثانياً أن حنان بن سدير هل روي عنه أحمد بن ادريس فيه تردد وإن صرح النجاشي انه عمّر طويلاً، والاحتياط في محله.

[٣ / ٠] الخصال: في حديث الأربعمئة قال: امير المؤمنين عليه السلام: لا تعنونا في الطلب والشفاعة لكم يوم القيامة فيما قدّمتم. وقال عليه السلام: لنا شفاعة ولأهل مودتنا شفاعة.^٣

[٤ / ٥٥٤] ثواب الاعمال: ابي عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن ابن محبوب عن ابي ولاد عن ميسر عن ابي عبدالله عليه السلام: إن المؤمن منكم يوم القيامة ليمر به الرجل له المعرفة به في الدنيا وقد أمر به الى النار، الملك ينطلق به، قال: فيقول له: يا فلان أغثني فقد كنت أصنع اليك المعروف بالدنيا وأسعفك في الحاجة تطلبها متي، فهل من عندك اليوم مكافاة؟ فيقول المؤمن للملك الموكل به: خلّ سبيله، قال: فيسمع الله قول المؤمن فيأمر الملك أن يجيز قول المؤمن فيخلّى سبيله.^٤

اقول: اعتبار الرواية مبني على كون ميسر هو ابن عبدالعزيز للانصراف وسيأتي في محله ما يتعلّق بالشفاعة لأصحاب الكبائر.

١٦ - الصراط

[١ / ٥٥٥] عيون اخبار الرضا عليه السلام: بالطرق الثلاثة (التي لا يبعد الاعتماد على مجموعها) عن الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام في حديث طويل: و تؤمن بعذاب القبر ومنكر ونكير والبعث بعد الموت والميزان والصراط.^٥

١. بحار الانوار: ٥٥ / ٨ و علل الشرائع: ٢ / ٥٦٤.

٢. معجم رجال الحديث: ٣١٦ / ٧، الطبعة الخامسة.

٣. بحار الانوار: ٣٤ / ٨ و الخصال: ٦١٤ / ٢.

٤. بحار الانوار: ٤٠ / ٨ و ثواب الاعمال ١٧٢.

٥. العيون: ١٢٥ / ١ و بحار الانوار: ٢٦٣ / ٦٥.

[٢/٠] الفقيه: مر في الباب (٥) من كتاب العدل قول الصادق عليه السلام وان كان الممر على الصراط حق فالعجب لماذا؟ وربما يأتي في كتاب الامامة ما يدل عليه.

أقول: يقول المجلسي رحمه الله في جواب الشيخ المفيد رحمه الله الذي فسر الصراط بالطريق المسلول الى جهنم والجنة دون جسر جهنم خلافا للشيخ الصدوق: وتأويل الظواهر الكثيرة بلا ضرورة غير جائز و سنورد كثيراً من اخبار هذا الباب في باب أن امير المؤمنين قسيم الجنة والنار.^١

و قد أورد في بحاره ١٩ خبراً ذيل عنوان الصراط. لكن الروايات المشتملة على الصراط من دون قرينة على كونه جسراً على متن جهنم لا يكفي لرد كلام المفيد رحمه الله فانه بمعنى الطريق دون الجسر كما صرح به المفيد.

ويمكن ان يقال ان ارض الحساب والجنة والنار ثلاث كرات (بل الجنات بنفسها كرات) كبيرة، أوليها كرة الحساب وثانيتها كره النار وثالثتها كرة الجنة او كراتها. والصراط طريق فضائي من كرة الحساب الى كرة الجنة وفي وسطهما كرة جهنم، وبيانه خارج عن مناسبة هذا الكتاب، ذكرناه في كتابنا «متافيزيك از نظر رئاليزم» نعم الصراط بمعنى الجسر على متن جهنم هو المعروف بين الشيعة وأهل السنة كما يظهر من شرح المواقف للجرجاني وكلام المجلسي وغيره. والله العالم.

١٧ - الجنة والنار موجودتان

[١/٥٥٦] التوحيد والأمالى والعيون: عن الهمداني عن علي عن أبيه عن الهروي، قال: قلت للرضا عليه السلام: يابن رسول الله أخبرني عن الجنة والنار أهما اليوم مخلوقتان؟ فقال: نعم وان رسول الله ﷺ قد دخل الجنة ورأى النار لما عرج به الى السماء قال: فقلت له: فان قوما يقولون: انهما اليوم مقدرتان غير مخلوقتين فقال: ما اولئك (لا هم - عيون الاخبار) منا ولا نحن منهم، من انكر خلق الجنة والنار فقد كذب النبي ﷺ وكذبنا وليس من ولايتنا على شيء وخلق في نار جهنم، قال الله عز وجل: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي

يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ* يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ»، وقال النبي ﷺ: لما عرج بي الى السماء أخذ بيدي جبرئيل فأدخلني الجنة فناولني من رطبها فأكلته فتحول ذلك نطفة في صلبي فلما هبطت الى الارض واقعت خديجة فحملت بفاطمة ففاطمة حوراء إنسية فكلما اشتقت الى رائحة الجنة شممت رائحة ابنتي فاطمة.^١

اقول: انكار وجود الجنة والنار فعلاً لا يوجب الخلود مطلقاً بل بعد العلم باخبار النبي ﷺ أو الامام به والآية الشريفة (هذه جهنم) لا دلالة لها على المقصود بل الظاهر منها توجه الخطاب الى منكري المعاد في القيامة، نعم يستفاد وجود الجنة من قوله تعالى: ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ وقوله ﴿وَلَقَدْ رَأَوْهُ نَزَلَ أُخْرَى* عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى* عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ وقوله ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ وغير ذلك من الآيات وقد نقل ذلك أي وجود الجنة والنار فعلاً عن جمهور المسلمين إلا شر ذمة من المعتزلة ولم ينسب انكاره الى احد من الامامية الا ما ينسب الى السيد الرضي ﷺ. وعلى كل أنا من روايات الهروي في تردّد.

١٨ - الركبان واللواء

[١/٥٥٧] العيون: بالأسانيد الثلاثة (التي لا يبعد الاعتماد على مجموعها وان كان كل واحد منها غير معتبر) عن الرضا عليه السلام عن آبائه عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: يا علي ليس في القيامة راكب غيرنا ونحن أربعة، فقام اليه رجل من الأنصار، فقال: فذاك أبي وأمي، ومن هم؟ قال: أنا على دابة الله البراق وأخي صالح على ناقة الله التي عقرت وعمي حمزة على ناقتي العضباء وأخي علي بن ابي طالب على ناقة من نوق الجنة وبيده لواء الحمد، (واقف بين يدي العرش)، ينادى: لا اله الا الله، محمد رسول الله، فيقول الآدميون: ما هذا إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو حامل عرش رب العالمين. فيجيبهم ملك من تحت بطنان العرش: يا معاشر الآدميين: ما هذا ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا ولا حامل عرش، هذا الصديق الأكبر، هذا علي بن ابي طالب.^٢

١. بحارالانوار: ١١٩/٨، التوحيد / ١١٧ و عيون الاخبار: ١/١١٥.

٢. بحارالانوار: ٢٣٤/٧ و عيون الاخبار: ٢/٤٨.

اقول: ويؤيده وجوده في امالي الشيخ الطوسي رحمته الله بسنده.

[٢/٥٥٨] بالاسانيد السابقة: قال رسول الله ﷺ: يا علي اني سألت فيك خمس خصال فأعطانيها:....أحدها ان يجعلك حامل لوائي وهو لواء الله الاكبر، مكتوب عليه: المفلحون هم الفائزون بالجنة.^١

١٩ - دعاء الناس باسماء أمهاتهم

[١/٥٥٩] علل الشرايع: أبي عن سعد عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن أبي ولاد عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن الله تبارك وتعالى يدعو الناس باسم أمهاتهم يوم القيامة: أين فلان بن فلانة سترأ من الله عليهم.^٢

٢٠ - الحوض

[١/٠] الخصال: في حديث الأربعمائه، قال أمير المؤمنين عليه السلام: أنا مع رسول الله ومعي عترتي (وسبطي - خ) على الحوض فمن ارادنا فليأخذ بقولنا وليعمل بعلمنا فان لكل أهل بيت نجيب (نجيبا - خ)^٣ ولنا شفاعاة ولأهل مودتنا شفاعاة فتنافسوا في لقائنا على الحوض، فإننا ندود عنه اعدائنا ولنسقي منه احتائنا وأولياءنا ومن شرب منه لم يظمأ بعدها أبداً. حوضنا مترع، فيه مشعبان (مشعبان - خ) ينصبان من الجنة، احدهما من تسنيم والآخر من معين على حافتيه الزعفران وحصاه اللؤلؤ والياقوت وهو الكوثر،^٤ الخبر.

المترع الممتلىء و مشاعب المدينة مسايل مائه.

٢١ - الاعراف

[١/٥٦٠] الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن ابن بكير و

١. المصدر: ٨ / ٤. و عيون الاخبار: ١ / ٢٧٨.

٢. المصدر: ٧ / ٢٣٨ و علل الشرائع: ٢ / ٥٦٤.

٣. لم يفهم علاقة هذه الجملة بالمطلب وفي رواية غير معتبرة ليست هذه الجملة، بحار الانوار: ٦٥ / ٦١.

٤. الخصال: ٢ / ٦٢٤ و بحار الانوار: ٨ / ١٩ و ١٠ / ١٠٢.

علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن رجل جميعاً عن زرارة قال: قال لي ابو جعفر عليه السلام: ما تقول في اصحاب الاعراف؟ فقلت: ما هم إلا مؤمنون أو كافرون ان دخلوا الجنة فهم مؤمنون وان دخلوا النار فهم كافرون. فقال: والله ما هم بمؤمنين ولا كافرين، ولو كانوا مؤمنين دخلوا الجنة كما دخلها المؤمنون ولو كانوا كافرين لدخلوا النار كما دخلها الكافرون ولكنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم الأعمال وإنهم لَكَمَّا قال الله عز وجل: فقلت: أمن أهل الجنة هم أو من أهل النار؟ قال: أتركهم حيث تركهم الله، قلت: أفتزجئهم قال: نعم أرجئهم كما أرجئهم الله. ان شاء أدخلهم الجنة برحمته، وان شاء ساقهم الى النار بذنوبهم ولم يظلمهم فقلت: هل يدخل الجنة كافر؟ قال: لا. قلت: هل يدخل النار إلا كافر قال: فقال: لا إلا أن يشاء الله. يا زرارة إنني اقول: ما شاء الله وأنت لا تقول ماشاء الله، اما انك ان كبرت رجعت وتحللت (عنك) عَقْدُكَ^١.
اقول: وفي الاعراف رجال آخرون لم يذكرون في الحديث، فارجع الى التفاسير والروايات غير المعتمدة سنداً.

٢٢ - الجنة ونعيمها

[١/٥٦١] علل الشرائع: عن أبيه عن سعد عن أحمد بن الحسن عن عمرو بن سعيد عن مصدق عن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام: في الرجل يصلّي وعليه خاتم حديد قال: لا ولا يتختم به الرجل لأنه من لباس أهل النار وقال: لا يلبس الرجل الذهب ولا يصلّي فيه لأنه من لباس أهل الجنة^٢.

[٢/٥٦٢] روضة الكافي: علي عن أبيه عن محبوب عن علي بن رثاب و يعقوب السراج عن أبي عبدالله عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام... خطب الناس فقال فيها: ألا وإن التقوى مطايا دُلَّ حِمْلٌ عليها أهلها وأعطوا أزمته فأوردتهم الجنة وفتحت لهم أبوابها ووجدوا ريحها وطيبها وقيل لهم: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ﴾... الخطبة^٣.

١. اصول الكافي: ٢ / ٤٠٣.

٢. بحار الانوار: ٨ / ١٧١ و علل الشرائع: ٢ / ٢٤٨.

٣. الكافي: ٨ / ٦٧ و ٦٨.

[٥٦٣/٣] أمالي الصدوق: عن ابن شاذويه عن الحميري عن أبيه عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن أبان بن عثمان عن أبان بن تغلب عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر، عن أبيه علي بن الحسين سيد العابدين، عن أبيه حسين بن علي سيد الشهداء، عن أبيه علي بن ابي طالب سيد الأوصيا قال: قال رسول الله ﷺ: من صَلَّى عَلَيَّ ولم يصل على آلي لم يجد ريح الجنة، وان ريحها لتوجد من مسيرة خمسة عام.^١

اقول: اعتبار الرواية مبني على ان ابن شاذويه شيخ الصدوق هو الحسين الثقة. [٥٦٤/٤] روضة الكافي: علي عن أبيه عن ابن محبوب عن أبي أيوب عن الحلبي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حَسَنَاتٌ﴾. قال: صوالح المؤمنات العارفات، قال: قلت: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ قال: الحور هن البيض المضمومات (المضمرات - خ) المخدرات في خيام الدّر والياقوت والمرجان، لكل خيمة أربعة أبواب، على كلّ باب سبعون كاعبا حجابا لهن ويأتين في كل يوم كرامة من الله عز ذكره ليبشر الله عز وجل بهن المؤمنين.^٢

اقول: فسر المضمومات بالمستورات.

[٥٦٥/٥] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن الحسين بن عثمان عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان في الجنة نهرا حافته حور نابتات فاذا مرّ المؤمن باحداهن فاعجبته اقتعلها فانبت الله عز وجل مكانها.^٣

اقول: أورد المجلسي في هذا الباب أكثر من مائتي رواية، نقطع بصدور جملة منها من أهل البيت عليهم السلام فلك ان تقسم الاحاديث عشرة عشرة، لكن اذا كانت أسانيدھا مختلفة ثم تأخذ بالقدر الجامع منها لفظاً أو معنى، فانه يحصل الوثوق بصدورها، بل اذا فرض وحدة جملاتها لفظاً يمكن حصول الوثوق من ثلاثة أو أربعة منها مع اختلاف الرواة في اسانيدھا لبعد تواطؤوا الاشخاص المتعديدين على الكذب بالفاظ واحدة. وهذا طريق

١. بحار الانوار: ٨ / ١٦٨.

٢. الكافي: ٨ / ١٥٦ و بحار الانوار: ٨ / ١٦٢.

٣. الكافي: ٨ / ٢٣١ و بحار الانوار: ٨ / ١٦٢.

عقلائي لإثبات صدور المعاني الكثيرة.

نعم في الروايات التي لا تعتبر أسانيداً من الأئمة عليهم السلام لسنا نحن من أهل الافراط والتفريط. بان نقبل كل رواية مرسلة أو مجهولة أو مظنونة الجعل وننسبها الى النبي صلى الله عليه وآله أو الأمام ونعتقد أن مضمونها من الدين ولا نصّر على اعتبار السند حتى نرد الروايات الكثيرة الواردة في معنى واحد أو لها قرينة أخرى. وهذا العمل غير مختص بروايات الباب ولا بروايات كتاب المعاد بل يجري في جميع ابواب العقائد والأحكام الفرعية والآداب والمكارم الاخلاقية المذكورة في الجوامع الحديثية كالبهار وجامع أحاديث الشيعة ووسائل الشيعة وغيرها حتى في مستدرک الوسائل فافهم ولو أن أحداً ذو ارادة جدية قام بهذا العمل وآلف تعليقة على هذا الكتاب لساعد أهل التحقيق مساعدة كبيرة وكلّ ميسر حسب قدرته وهمته والله ولي التوفيق.

بحث في مكان الجنة والنار

يقول العلامة المتتبع المقاوم شيخنا المعظم المجلسي رحمته الله: وأما مكانهما - أي الجنة والنار - فقد عرفت الاخبار تدلّ على ان الجنة فوق السماوات السبع. والنار في الارض السابعة، وعليه أكثر المسلمين.^١

وعن شارح المقاصد من الاشاعرة: والأكثر على أن الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش تثبتاً (؟) ولعله: تثبتاً) بقوله تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْمُورِ﴾ وقوله عليه السلام سقّف الجنة عرش الرحمن. والنار تحت الارضين السبع، والحق تفويض ذلك إلى علم العليم الخبير. انتهى^٢

أقول: كرامة الحساب غير كرامة الارض وبينهما تباعد كثير جداً، لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ * وَ تَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ * سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطَرَانٍ وَ تَغْشَىٰ وُجُوهُهُمُ النَّارُ * لِيُخْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾. (ابراهيم ٤٨ - ٤٩، ٥٠ / ٥١).

١. بحار الانوار: ٨ / ٢٠٥.

٢. المصدر: ٨ / ٢٠٦.

فسماوات وأرض يوم البروز لله، غير سمواتنا وأرضنا في الكرة الارضية، و تبدل السموات يدل على بون شاسع، بعيد جدا.

بل سياق هذه الآيات الكريمة تشهد بوقوع هذه الفاصلة الواسعة بين كرة ارضنا و سمواتنا وبين كرة الحساب وكرة النار وكرة الجنة أو كرات الجنان. والله العالم.

واذا ضممننا إليه قوله تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى * عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾، يمكن ان نستأنس بان الكرات الثلاثة في جوار سدرة المنتهى. واذا لاحظنا قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا * ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًّا﴾. نستشعر بأن الكرة النارية المسماة. بجهنم متوسطة بين كرة الحساب وكرة الجنة. هذا ما استنبطته من تلك الآيات ولم أر من تنبه لذلك او قال به^١ وعلى هذا، معنى الصراط هو الجو أو الفضاء الممدود من كرة الحساب الى كرة او كرات الجئات وبينهما كرة النار وهوائها او فضاؤها هو الصراط كما أشر اليها في ماسبق.

هذا كله حسب دلالة القرآن على كون الكرات المذكورة مادية، وهذا النظر لا يتحصل ولا يتيسر بل لا يمكن بناء على هيئة بطلميوس البائدة الباطلة، بل هو مبني على علم النجوم الحديث و لذا صرح صاحب الاسفار مؤسس الفلسفة المتعالية: إن أعزل شبهة الجاحدين للمعاد الجسماني وأعظم إشكالات المنكرين للجنة والنار. هو طلب المكان لهما..^٢ وهو مبني على الهيئة السائدة في عصره. أقول: و اليوم اصبح بطلان الشبهة المذكورة على ضوء علم النجوم الجديد، واضحا ظاهراً.

واعلم أنه يمكن أن استظهر من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِفَتْ﴾ وقوله تعالى ﴿وَأُرْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾. بان كرة الجنة في حركتها التبعية لمركزها، سواء كان في ضمن منظومة شمسية او في ضمن مجرة تقرب إلى أرضنا، او ارضنا في ضمن حركتها التبعية للشمس من المغرب الى المشرق تقرب من كرة الجنة والله العالم.

١. و لا يصح الرجوع في امثال هذه المسائل الى انتظار علمائنا القدماء - تقبل الله تبعاتهم وزاد الله في ثوابهم - فانهم لا يعدون اليوم من أهل الخبرة متكلمين كانوا أو محدثين أو حكماء.

٢. الاسفار الاربعة: ٩ / ٣٠٢ الطبعة الحديثة.

٢٣ - نار جهنم وعذابها

[١ / ٠] أمالي الصدوق: أبي عن محمد العطار عن احمد بن محمد الاشعري عن الحسن بن علي الكوفي عن العباس بن عامر عن احمد بن رزق عن يحيى بن ابي العلاء عن جابر عن ابي جعفر عليه السلام: قال: ان عبداً مكث في النار سبعين خريفاً والخريف سبعون سنة. قال: ثم انه سأل الله عز وجل بحق محمد وأهل بيته لما رحمتني قال: فاحي الله جل جلاله إلى جبرئيل عليه السلام: ان اهبط إلى عبدي فأخرجه، قال: يا رب وكيف لي بالهبوط في النار؟ قال، إني أمرتها أن تكون عليك برداً وسلاماً. قال: يا رب فما علمي بموضعه؟ قال: انه في جب من سجين، قال: فهبط في النار فوجده وهو معقول على وجهه فأخرجه، فقال عز وجل: يا عبدي كم لبثت تناشدني في النار؟ قال: ما أحصيه يا رب، قال: أما وعزتي لولا ما سألتني به لأطلت هو انك في النار، ولكنه حتمت على نفسي أن لا يسألني عبد بحق محمد وأهل بيته إلا غفرت له ما كان بيني وبينه، وقد غفرت لك اليوم.^١

أقول: لا كلام في السند حتى في الرواي الاول وهو جابر فانه حسن على الأظهر وحسن ظننا به أنه نقل ألفاظ الامام لنا من دون زيادة ونقص، وأنما الكلام في يحيى بن العلاء الذي وثقه النجاشي ولا يبعد سقوط كلمة (ابي) في كلامه، وأن يحيى بن ابي العلاء يحيى بن العلاء شخص واحد. نعم يظهر من رجال البرقي تعددهما، لكنني لا أعتمد على رجال البرقي خلافاً للسيد الاستاذ في معجم الرجال، اذ لم يثبت بطريق معتبر نسبة النسخة المطبوعة الى البرقي. والله الاعلم ولكنني لاثق بهذا الاتحاد فلا اعتمد على أمثال هذا السند.

[٢ / ٥٦٦] أمالي الصدوق: عن أبيه، عن سعد، عن ابن عيسى، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن زرارة عن أبي جعفر الباقر عليه السلام: قال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله حيث أسري به لم يمر بخلق من خلق الله إلا رأى منه ما يحب من البشر واللفظ والسرور به، حتى مر بخلق من خلق الله فلم يلتفت إليه ولم يقل له شيئاً فوجده قاطباً عابساً، فقال: يا جبرئيل ما مررت بخلق من خلق الله رأيت البشر واللفظ والسرور منه إلا هذا، فمن هذا؟ قال: هذا مالك

خازن النار، هكذا خلقه ربه، قال: فإني أحب إنَّ تطلب منه ان يريني النار، فقال له جبرئيل عليه السلام: إنَّ هذا محمد رسول الله ﷺ وقد سألتني أن أطلب إليك أن تريه النار، قال: فاخرج له عنقا منها فرأها، فلما أبصرها لم يكن ضاحكاً حتى قبضه الله عز وجل.^١

[٥٦٧/ ٣] أصول الكافي: علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن بكير، عن أبي عبد الله عليه السلام: إنَّ في جهنم لواديا للمتكبرين يقال له: سقر، شكا إلى الله عز وجل شدة حره وسأله ان يأذن له ان يتنفس، فتنفس فأحرق جهنم.^٢

ورواه الصدوق في ثواب الاعمال عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير ورواه قبله القمي في تفسير عن أبيه عن ابن أبي عمير ورواه قبله الحسين بن سعيد في أحد كتابيه عن ابن أبي عمير^٣، لكن المصدرين الاخيرين غير معتبرين عندي كما يأتي في آخر هذا الكتاب.

[٥٦٨/ ٤] ثواب الاعمال: أبي عن سعد عن النهدي عن ابن محبوب عن علي بن يقطين عن ابي الحسن موسى عليه السلام قال: كان في بني اسرائيل رجل مؤمن وكان له جار كافر، فكان يرفق بالمؤمن ويؤتيه المعروف في الدنيا، فلما (ان-خ) مات الكافر بنى الله له بيتاً في النار من طين فكان ليقيه حرها ويأتيه الرزق من غيرها، وقيل له: هذا بما كنت تدخل على جارك المؤمن، فلان بن فلان، من الرفق وتؤتيه من المعروف في الدنيا.^٤

اقول: النهدي إمّا داود بن محمد الثقة، وإمّا ابي مسروق عبدالله، يقول الكشي في كتابه برقم (٢٣٣): حمدويه قال: لأبي مسروق ابن يقال له الهيثم سمعت يذكرونهما (بخير) كلاهما فاضلان.^٥ و جعل السيد الاستاذ الخوئي (قدس الله روحه) كلمة «الخير» بين القوسين كما فعلنا، فان كان المراد انها في بعض النسخ دون بعض آخر فالوالد والولد مجهولان، فان مجرد فضلها لا يجعلهما حسنان، وان كان المراد انها في بعض النسخ

١. بحار الانوار: ٢٨٤ / ٨ و امالي الصدوق / ٦٠٠.

٢. الكافي: ٣١٠ / ٢ و ثواب الاعمال / ٢٢٢.

٣. بحار الانوار: ٢٩٤ / ٨.

٤. بحار الانوار: ٢٩٧ / ٨ و ثواب الاعمال / ١٦٩.

٥. رجال الكشي / ٣٧٢ و معجم رجال الحديث: ١١ / ٤١٨.

غير مذكورة دون اكثر النسخ فهما حستان. ثم ان الاستاذ لم يذكر القوسين في باب الالقب، لكن يكفيه في ذكر الاسماء ولا بد من التتبع في نسخ كتاب الكشي. وهذا فليكن ببالك في تمام الكتاب. ثم الظاهر ان النار والطين، المذكورين في الحديث، انما هو في البرزخ ظاهراً دون جهنم.

[٥ / ٠] الخصال: أبي عن سعد عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن فضالة عن أبان عن أبي جعفر الأحول عن بشار قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام لأي شيء يصام يوم الاربعاء؟ قال: لأن النار خلقت يوم الاربعاء^١.

أقول: بشار مشترك، لكن ذكر المعلق ان في الخصال - وهو مصدر الرواية: بشار بن بشار ولعله محرف يسار فهو ثقة وفي نفس المصدر: بشار بن يسار، لكن قيل ان بشار بن يسار يروي عنه ابان، وفي المقام روى ابان عنه بواسطة الأحول فالأمر مشتبه في الجملة نعم لابد من تتبع نسخ الخصال، فلو كانت مختلفة في ذكر أبي بشار حذفه ولم يذكر في اكثر النسخ، فالرواية غير معتبرة للاشتراك.

٢٤ - من يخلد في النار ومن لم يخلد فيها

[١ / ٥٦٩] عقاب الاعمال: أبي عن سعد عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الوشاء عن أحمد بن عائذ عن أبي خديجة عن أبي عبدالله عليه السلام قال: يوتي يوم القيامة بابليس لعنهم الله مع مضل هذه الامة في رمانين غلظهما مثل جبل أحد فيسحبان على وجوههما فيسد بهما باب من أبواب النار^٢.

[٢ / ٥٧٠] توحيد الصدوق عليه السلام: الهمداني عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير قال: سمعت موسى بن جعفر عليه السلام يقول: لا يخلد الله في النار إلا أهل الكفرو الجحود وأهل الضلال والشرك. ومن اجتنب الكبائر من المؤمنين لم يسأل عن الصغائر. قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَحَبَّبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ قال: فقلت يابن رسول الله فالشفاعة لمن تجب من المؤمنين (المذنبين - خ) فقال: حدثني أبي

١. بحار الانوار: ١٠١ / ٩٤ و الخصال: ٢ / ٢٨٧.

٢. بحار الانوار: ١٨٨ / ٣٠ و ثواب الاعمال ٢٠٨.

عن أبيه عن علي عليه السلام قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: أنما شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي، فأما المحسنون منهم، فما عليهم من سبيل، قال ابن أبي عمير: فقلت له: يابن رسول الله، فكيف الشفاعة لأهل الكبائر والله تعالى يقول: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ ومن يركب الكبائر (يرتكب - خ) لا يكون مرتضى. فقال: يا أبا أحمد ما من مؤمن يركب ذنباً إلا ساءه ذلك وندم عليه وقد قال النبي ﷺ كفى بالندم توبة.

وقال: ومن سرتة حسنة وساءته سيئة (حسنته..سيئته - خ) فهو مؤمن، فمن لم يندم على ذنب يركبه فليس بمؤمن ولم تجب له الشفاعة وكان ظالماً، والله تعالى يقول ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ فقلت له: يابن رسول الله، وكيف لا يكون مؤمناً من لم يندم على ذنب يركبه؟ فقال: يا أبا أحمد ما من أحد يركب كبيرة من المعاصي وهو يعلم انه سيعاقب عليها، إلا ندم عليها على ما ارتكب ومتى ندم كان تائباً مستحقاً للشفاعة، ومتى لم يندم عليها كان مصرّاً والمصرّ لا يغفر له، لانه غير مؤمن بعقوبة ما ارتكب، ولو كان مؤمناً بالعقوبة لندم، وقد قال النبي ﷺ: لا كبيرة مع الإستغفار ولا صغيرة مع الإصرار. وأما قول الله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ﴾ فإنهم لا يشفعون إلا لمن ارتضى الله دينه، والدين الإقرار بالجزاء على الحسنات والسيئات، ومن ارتضى الله دينه ندم على ما يركبه من الذنوب لمعرفته بعاقبته (بعاقبة - ظ) في القيامة.^١

أقول: قيل إن ابن أبي عمير لم يرو عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام ومال إليه سيدنا الاستاذ الخوئي (رحمه الله) وقال أنه ما رأى ذلك، وصدق، فإنه وسائر الرجاليين يقصرون نظرهم الى الكتب الأربعة المعروفة. دون سائر الكتب الحديثية ورجال رواياتها وأسانيدها متونها وهذا الحديث يدل على ضعف قولهم.

وأما المتن فيدل على أن اصحاب الكبائر اذا لم يتوبوا ويندموا فلا يستحقون الشفاعة الواجبة وغير الشفاعة الواجبة أصلاً ولا يغفرون ومعنى عدم مغفرتهم أنه لا يشملهم عفو الله أيضاً وهو أحد المسقطات بل أكبرها.

وشيء آخر يدلّ عليه الرواية وهو ان التائب يجب شفاعته، مع أنّ التائب لا يحتاج الى الشفاعة، فإن التوبة مسقطّة مستقلة للعقاب، ولقوله ﷺ لا كبيرة مع الاستغفار.^١ والتوبة أقوى من مجرد الاستغفار.

وهذا السؤال يتّجه الى شفاعته حاملي العرش: ﴿فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (غافر: ٨) فتأمل

إلّا أن يقال: المراد، التائبون من بعض معاصيهم لا من جميعها والله العالم وعلى كل للبحث حول الرواية و تطبيقها على القواعد مجال آخر والله عالم بحقائق الامور.^٢



-
١. لكن يقول العلامة الحلّي في شرح التجريد: ان مذهب الامامية وطائفة كبيرة من المعتزلة والاشاعرة الى ان عذاب اصحاب الكبائر منقطع. ويقول المجلسي: واما اصحاب الكبائر من الامامية، فلا خلاف بين الامامية في أنهم لا يخلّدون في النار (البحار ٨ / ٣٦٣).
 ٢. وملخص الكلام ان من يرتكب الكبيرة أو الكبائر بلا توبة وندامة وغير مؤمن بعقوبة الكبائر جهلاً أو غفلة وكذا من جهل وغفل عن الاقرار بالجزاء حتى مات، هل هو مؤمن أو كافر؟ مع فرض أنّه كان مؤمناً بالله وصفاته والمعاد والانبيا وكاتبهم وبالائمة عليهم السلام فان قيل انه كافر، فهذا هو قول الوعيدية بكفر اصحاب الكبائر مع أنّه لا وجه لعدم عدّه من اهل الايمان. وما في الحديث من أنّه غير مؤمن بالعقوبة أو أنّ الدين هو الاقرار بالجزاء فيه نظر ومنع وان قيل أنّه مؤمن فهو يستحقّ العفو والشفاعة وان لم يكونا واجبين. فلا بدّ من ردّ بعض فقرات الحديث الى قائله. والله العالم.

(٨)

كتاب النبوة والانبياء

١ - النبي والرسول والمحدث

[٥٧١ / ١] الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن ثعلبة بن ميمون عن زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ ما الرسول وما النبي؟ قال: النبي، الذي يرى في منامه ويسمع الصوت ولا يعاين الملك. والرسول، الذي يسمع الصوت ويرى في المنام ويعاين الملك. ثم تلا هذه الآية: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾ ولا محدث.^١

أقول: لفظ المحدث وارد في كتب العامة أيضاً لكنه غير مذكور في المصاحف ويدل أول الآية أن جميع الرسل والانبياء من المرسلين.

[٥٧٢ / ٢] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسن بن محبوب عن الأحول قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرسول والنبي والمحدث. قال: الرسول الذي يأتيه الملك قبلاً فيراه ويكلمه فهذا الرسول وأما النبي فهو الذي يرى في منامه نحو رؤيا إبراهيم عليه السلام ونحو ما كان رأى رسول الله ﷺ من أسباب النبوة قبل الوحي حتى أتاه

جبرئيل من عند الله بالرسالة وكان محمد ﷺ حين جمع له النبوة وجائته الرسالة من عند الله يجيئه بها جبرئيل ويكلمه بها قبلاً، ومن الانبياء من جمع له النبوة ويرى في منامه ويأتيه الروح ويكلمه ويحدثه من غير ان يكون يرى في اليقظة وأما المحدث فهو الذي يحدث فيسمع ولا يعاين ولا يرى في منامه.^١

ورواه في بصائر الدرجات عن الاحول قال: سمعت زرارة يسأل أبا جعفر عليه السلام... بأدنى تفاوت.^٢ وفيه روايات معتبرة أخرى، لكن سبق أن نسخة البصائر لم يثبت وصولها الى المجلسي بسند معتبر، كما يأتي في آخر الكتاب.

اقول: الحديث الثاني يدل على أنه ﷺ كان نبياً قبل الرسالة ولم يذكر بدء نبوته ﷺ.

٢ - اولو العزم من الرسل

[١ / ٥٧٣] الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد عن محمد بن يحيى الخثعمي عن هشام عن ابن أبي يعفور قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: سادة النبيين والمرسلين خمسة وهم أولو العزم من الرسل وعليهم دارت الرحي: نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد ﷺ.^٣

[٢ / ٥٧٤] عيون اخبار الرضا: عن الطالقاني عن أحمد الهمداني عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه عن أبي الحسن الرضا عليه السلام: اتما سمي أولو العزم اولى العزم لأنهم كانوا أصحاب العزائم والشرائع وذلك أن كل نبي كان بعد نوح عليه السلام كان على شريعته ومنهاجه وتابعا لكتابه الى زمن ابراهيم الخليل وكل نبي كان في أيام ابراهيم وبعده كان على شريعة ابراهيم ومنهاجه تابعا لكتابه الى زمن موسى، وكل نبي في زمن موسى وبعده كان على شريعة موسى ومنهاجه و تابعا لكتابه الى أيام عيسى وكل نبي كان في أيام عيسى وبعده كان على منهاج عيسى وشريعته وتابعا لكتابه الى زمن نبينا محمد ﷺ فهو لاء الخمسة أولوا العزم وهم أفضل الأنبياء والرسل. وشريعة محمد ﷺ لا تنسخ إلى يوم

١. الكافي: ١ / ١٧٦.

٢. بحار الانوار: ٢٦ / ٧٦ و ١١ / ٥٣.

٣. الكافي: ١ / ١٧٥؛ أقول: وتدعمه آيات من القرآن الكريم.

القيامة ولا نبي بعده إلى يوم القيامة فمن ادّعى بعده نبوة أو أتى بعد القرآن بكتاب قدمه مباح لكل من سمع ذلك منه.^١

بيان: هل المؤمنون من بني هاشم قبل بعثة النبي الخاتم ﷺ كانوا على شريعة عيسى بمقتضى اطلاق هذه الرواية أو على شريعة ابراهيم كما يدّعى ولعلّه الانسب بما يستفاد من بعض المنقولات وهل ان شريعة كل واحد من نوح و ابراهيم و موسى و عيسى كانت شاملة لجميع المكلفين في الارض أم مختصة ببعضهم؟ فعلى الاول نطالب المدعي بدليله ولا دليل له من الكتاب والسنة المعتبرة وعلى الثاني كما هو الأرجح (فان نوحا ارسل الى قومه لا الى جميع من في الارض خلافا لبعض المفسرين وموسى ارسل الى بني اسرائيل وكذلك عيسى ظاهراً ولا دليل على شمول رسالة ابراهيم للجميع) فما حال الخارجين من حوزة رسالة هؤلاء الأربعة سلام الله عليهم. هل هم مهملون؟ تعالى الله الحكيم عن ذلك أو مكلفون بغير هذه الشرائع؟ وهو كما ترى و على كل: الحديث يدل على أنّ لكل واحد من هؤلاء الخمسة، كتاباً.

٣ - بعثة الأنبياء والرسل

[١ / ٥٧٥] روضة الكافي: علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان قال: سئل أبو عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ﴾ فقال: كانوا أمة فبعث الله النبيين ليتخذ عليهم الحجة.^٢

اقول: الغرض النهائي الاصلي من البعثة هو ما في القرآن: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ وغيرها من الآيات، وما في الرواية أيضاً يرجع إليها رجوعاً ما.

[٢ / ٥٧٦] العلل: عن أبيه عن سعد عن البرقي عن أبيه عن غير واحد عن نعيم الصحاف قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: أيكون الرجل مؤمناً قد ثبت له الايمان ثم ينقله الله بعد

١. بحار الأنوار: ٣٥ / ١١ و عيون الأخبار: ٨٠ / ٢.

٢. الكافي: ٨٠ / ٣٧٩.

الايمان الى الكفر؟ قال: ان الله هو العدل وانما بعث الرسل ليدعوا الناس الى الايمان بالله ولا يدعوا أحداً الى الكفر قلت: فيكون الرجل كافراً قد ثبت له الكفر عند الله فينقله الله بعد ذلك من الكفر الى الايمان، قال: الله عز وجل خلق الناس على الفطرة التي فطرهم الله عليها، لا يعرفون ايماناً بشريعة ولا كفراً بجحود ثم ابتعث الله الرسل اليهم يدعونهم الى الايمان بالله حجة لله عليهم فمنهم من هداه الله ومنهم من لم يهده.^١

اقول: تشير الرواية كغيرها ان كون الذين فطرياً بمعنى كون الايمان بالله فطرياً دون الشريعة وأما قوله تعالى: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ فلعله بنحو الاجمال والإيهام ودون التفصيل و من جملة أهداف ارسال الرسل وإنزال الكتب، قيام الناس بالقسط كما في القرآن.

٤ - الخاتمة

[٥٧٧/١] الكافي: محمد بن يحيى الأشعري عن أحمد بن محمد عن البرقي عن النضر بن سويد عن يحيى بن عمران الحلبي عن أيوب بن الحر قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله عز ذكره ختم بنبيتكم النبيين فلا نبي بعده أبداً وختم بكتابكم الكتب فلا كتاب بعده أبداً وأنزل فيه تبيان كل شيء وخلقكم وخلق السموات والأرض ونبأ ما قبلكم وفصل ما بينكم وخبر ما بعدكم وأمر الجنة والنار وما أنتم صائرون اليه.^٢ أقول: في صحيح زرارة المتقدم برقم ٦٣ في كتاب العلم عن الصادق عليه السلام: حلال محمد حلال أبداً الى يوم القيامة و حرامه حرام أبداً الى يوم القيامة...

٥- بعض خواص الانبياء عليهم السلام

[٥٧٨/١] الكافي: علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ألّحم باللبن مرق الانبياء عليهم السلام.^٣

١. بحار الانوار: ٣٩/١ و ٤٠ و علل الشرائع: ١/١٢١.

٢. الكافي: ١/٢٦٩.

٣. الكافي: ٦/٣١٦.

[٥٧٩/٢] وعنه عن محمد بن عيسى عن يونس عن أبي الحسن الرضا عليه السلام... ما من نبي إلا وقد دعا لأكل الشعير وبارك عليه وما دخل جوفاً إلا وأخرج كل داء فيه وهو قوت الانبياء وطعام الابرار وأبى الله ان يجعل قوت أنبيائه إلا شعيراً.^١

[٥٨٠/٣] وعن العدة عن أحمد بن محمد بن علي بن الحكم عن زياد بن أبي الحلال عن ابي عبدالله عليه السلام: ما من نبي ولا وصي نبي يبقى في الارض أكثر من ثلاثة أيام حتى يرفع روحه وعظمه ولحمه الى السماء وأنما يؤتى مواضع آثارهم ويبلغونهم من بعيد السلام ويسمعونهم في مواضع آثارهم من قريب.^٢

ورواه الصفار في بصائره عن احمد بن محمد بن علي بن الحكم ورواه الصدوق في الفقيه عن علي بن الحكم ورواه الشيخ في التهذيب عن محمد بن احمد بن داؤد عن ابيه عن الصفار عن احمد بن محمد ورواه المفيد بتفاوت ما في كتابه «المزار» عن أحمد بن محمد بن الحسن عن أبيه عن الصفار عن أحمد بن محمد بن علي بن الحكم وفيه: في الارض بعد موته اكثر و ينافيه ما في احوال موسى عليه السلام من نقل عظام يوسف عليه السلام وأجاب عن هذه المنافاة العلامة المجلسي بما هو غير مقنع.^٣

[٥٨١/٤] الكافي: محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى و علي بن محمد بندار عن البرقي عن محمد بن عيسى عن معمر بن خلاد عن أبي الحسن عليه السلام قال: نظر أبو جعفر عليه السلام الى رجل وهو يقول: اللهم إني اسئلك من رزقك الحلال، فقال أبو جعفر عليه السلام سألت قوت النبيين قل اللهم إني اسئلك رزقا واسعا طيباً من رزقك.^٤
أقول: المتن بحاجة إلى توضيح.

[٥٨٢/٥] فروع الكافي عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن يونس بن يعقوب عن أبي اسامة عن أبي عبدالله عليه السلام قال: العطر من سنن المرسلين.^٥

١. بحار الانوار: ٦٦/ ١١ والكافي: ٦/ ٣٠٤.

٢. الكافي: ٤/ ٦٧ و بحار الانوار: ٦٧/ ١١ والفقيه: ٢/ ٥٧٧ و التهذيب: ٦/ ١٠٦.

٣. بحار الانوار: ١٣/ ١٣١ و جامع الاحاديث: ١٢/ ٢٠٩.

٤. المصدر: ١١/ ٦٨ والكافي: ٢/ ٥٥٢.

٥. المصدر: ١٤/ ٤٢٠ والكافي: ٦/ ٥١٠.

[٦ / ٠] قوله ﷺ الآتي: من سنن المرسلين السواك.

[٧ / ٠] قوله ﷺ الآتي: من أخلاق الانبياء ﷺ السواك.

[٨ / ٠] قوله ﷺ الآتي: ما بعث الله نبيا قط إلا وقد علم الله أنه اذا اكمل له دينه كان فيه تحريم الخمر.

[٩ / ٠] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن محمد عن علي بن الحكم وابن محبوب عن معاوية بن وهب قال: الحما من طيور الانبياء ﷺ.^١
اقول: لم يسند الخبر الى امام.

[١٠ / ٥٨٣] عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن بن راشد عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله ﷺ قال: قال امير المؤمنين ﷺ: عشاء الانبياء بعد العتمة فلا تدعوه فان ترك العشاء خراب البدن^٢ أقول: أي بعد الظلمة.



١. الكافي: ٦ / ٥٤٦.

٢. الكافي: ٦ / ٢٨٩.

احوال آدم ﷺ

١ - خلقة آدم و حواء

[٥٨٤ / ١] علل الشرائع: عن أبيه عن الحميري عن ابن عيسى عن البزنطي عن أبان عن محمد الحلبي عن أبي عبد الله ﷺ ان القبضة التي قبضها الله عز وجل من الطين الذي خلق منه آدم أرسل اليها جبرئيل أن يقبضها فقالت الارض: أعود بالله ان تأخذ مني شيئاً. فرجع إلى ربه فقال: يا رب تعوذت بك مني، فأرسل إليها إسرافيل فقالت مثل ذلك فأرسل اليها ميكائيل فقالت مثل ذلك، فأرسل اليها ملك الموت فتعوذت بالله أن يأخذ منها شيئاً. فقال ملك الموت: وأنا أعود بالله أن أرجع إليه حتى أقبض منك، قال: وأتما سمي آدم ادم لأنه خلق من أديم الارض.^١

وقيل أديم الارض لونها. وقيل: ادمة الارض - بالضم - بمعنى السمرة فان آدم كان أسمر اللون وقيل بفتح الاوّل بمعنى الأسوة وقيل من الأدم بمعنى الألفة والاتفاق. اقول: والاعتماد على الخبر المعتبر.

ورواه الراوندي في قصص الانبياء باسناده المعتبر عن الصدوق عن ابيه عن سعد عن ابن يزيد عن ابن ابي عمير عن أبان بوجه أبسط واليك المتن: ...أرسل الله اليها جبرئيل أن يأخذ منها ان شاء... فأرسل الله اليها اسرافيل وخيره... فأرسل الله إليها ميكائيل وخيره أيضا... فأرسل الله ملك الموت فأمره على الحتم... وأتما سمي آدم لانه اخذ من أديم الارض وقال: ان الله تعالى خلق آدم من الطين وخلق حوا من آدم فهمة الرجال الأرض

وهمة النساء الرجال.^١

[٢/٥٨٥] **العلل:** عن أبيه عليه السلام عن سعد بن عبدالله عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمد بن يحيى الخزاز عن غياث بن ابراهيم عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ان المرأة خلقت من الرجل وانما همتهما في الرجال فاحبسوا نساءكم وأن الرجل خلق من الأرض وانما همته في الأرض.^٢

[٣/٥٨٦] **الفقيه:** عن عاصم بن حميد عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام في حديث مذكور في باب ميراث الخنثى المشكل: فقال: (أي امير المؤمنين عليه السلام): إني حكمت عليها بحكم الله، ان الله تبارك وتعالى خلق حواء من ضلع آدم الأيسر الأقصى واضلاع الرجال تنقص واضلاع النساء تمام.^٣

أقول: الظاهر تسالم أهل الفن على تمامية اضلاع الرجل. فلعل نقصها زيدت من قبل الراوي ولا يسمع اصرار صاحب الجواهر عليه السلام على صحة المتن.

ثم خلقة حواء من آدم عليه السلام تدل عليها جملة من الروايات الأخرى وهي وان كانت ضعاف السند لكن كثرتها تفيد الظن القوي بصحة مضمونها فلاحظ.^٤

[٤ / ٥٨٧] **الفقيه:** روى عن زرارة بن أعين انه قال: سئل أبو عبدالله عليه السلام عن خلق حواء وقيل له: ان أناساً عندنا يقولون: ان الله عز وجل خلق حواء من ضلع آدم الأيسر الأقصى فقال: سبحان الله وتعالى عن ذلك علواً كبيراً أيقول من يقول هذا ان الله تبارك وتعالى لم يكن له من القدرة ما يخلق لادم زوجة من غير ضلعه!! ويجعل للمتكلم من أهل التشنيع سبيلاً إلى الكلام أن يقول: ان آدم كان ينكح بعضه بعضا اذا كانت من ضلعه مالهؤلاء؟ حكم الله بيننا وبينهم ثم قال عليه السلام: إن الله تبارك وتعالى لما خلق آدم عليه السلام من طين وأمر الملائكة فسجدوا له ألقي عليه السُّبَات ثم ابتدع له حواء فجعلها في موضع النُّقْرة التي بين وَرْكَيْهِ وذلك لكي تكون المرأة تبعاً للرجل. فأقبلت تتحرك فانتبه لتحركها، فلما انتبه

١. قصص الانبياء للراوندي / ٤٢ و بحار الانوار: ١١ / ١١٣.

٢. وسائل الشيعة: ١٤ / ٤٢ و جامع الاحاديث: ١٨ / ٤٣٨ و علل الشرائع: ٢ / ٤٩٨.

٣. الفقيه: ٤ / ٢٣٨ و ٢٣٩.

٤. الكافي: ٥ / ٣٢٧.

نوديت أن تنحى عنه فلما نظر إليها نظر الى خلق حسن شبه صورته غير أنها أنشئ فكلمها فكلمته بلغته فقال لها: من أنت؟ قالت: خلقُ خلقتني الله كما ترى فقال آدم ﷺ: عند ذلك يا رب ما هذا الخلق الحسن الذي قد أنسني قُرْبُهُ والنظر اليه فقال الله تبارك وتعالى: يا آدم هذه أمتي حواء أفتحب أن تكون معك وتونسك وتحذتك وتكون تبعاً لأمرك فقال: نعم يا رب ولك على بذلك الحمد و الشكر ما بقيتُ. فقال له عزّوجلّ: فاخطبها إليّ فانّها أمتي وقد تصلح لك ايضاً زوجة للشهوة وألقى الله عزّوجلّ عليه الشهوة وقد علمه قبل ذلك المعرفة بكل شيء فقال: يا رب فاني أخطبها إليك فما رضاك لذلك؟ فقال عزّوجلّ: راضي ان تعلمها معالم ديني. فقال: ذلك لك على يا رب ان شئت ذلك لي. فقال عزّوجلّ: وقد شئت ذلك وقد زوجتكها فضمها إليك فقال لها آدم ﷺ: إليّ فأقبلي، فقالت له: بل أنت فأقبل إليّ فأمر الله عزّوجلّ آدم ان يقوم اليها، ولولا ذلك لكان النساء يذهبن الى الرجال حتى يخطبن على أنفسهنّ. فهذه قصة حواء صلوات الله عليهما.^١

اقول: فهذه الرواية تعارض ما سبقها في خلق حواء ﷺ وأنها خلقت ابتداءً لامن ضلع آدم لكنّها لا تقاوم الروايات المخالفة لها لوجهين.

الاول أنّها مخالفة للقرآن المجيد في قوله: ﴿وَ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ وما يشبهه، فان كلمة (منها) تدلّ على ارتباط خلقتها بخلقته بوجه ما والرواية تنفيه بكلمة (ثم ابتدع له) الثاني ان التعليل الوارد، فيه ايضاً غير سالم عن الاعتراض بمنع استلزام نكاح آدم بعضه بعضاً أولاً وبمنع بطلان التالي ثانياً اذا كان الانفصال قبل نفخ الروح. وانا احتمل - احتمالاً غير مقرون بقرينة - ان سند الصدوق الى زرارة في خصوص المقام رغم اعتبار سنده اليه في مشيخة الفقيه غير معتبر لا سيما ان الصدوق رواه في العلل باسناد ضعيف عن زرارة.^٢

ثم إنّ في خلقه حواء من آدم ﷺ ايضاً قولين:

أحدهما ما في هذه الروايات من خلقها من ضلع آدم (الأسير - الأسفل)

١. الفقيه: ٣/ ٢٣٩ و ٢٤٠.

٢. علل الشرائع: ١/ ١٧ و بحار الانوار: ١١/ ٢٢١.

ثانيهما خلقها من بقية الطينة التي صنع منها جسد آدم ﷺ.

أقول: الثاني هو الانسب بالاعتبار ولا يرد عليه ما في رواية زرارة بوجه بل هي لا تنافيه رأساً لكنه لا دليل عليه اصلاً بل ينفيه قوله تعالى وخلق منها زوجها ولذا، أوله القائلون بهذا القول إلى (خلق من سنخها أو جنسها أو نوعها زوجها) وهذا التأويل خلاف ظاهر الآية وصريح الروايات ومجرد وجود مثيل له في بعض الآيات لا يجعله ظاهراً مطلقاً اذا لم تدعمه قرينة. بل هذه الروايات قرينة على الخلاف.

ثم بناءً على القول الاول هل أخذت مادة بدن حواء من بدن آدم ﷺ قبل حلوله الروح أم بعده والثاني بعيد عقلاً، قريب نقلاً فان الضمير في كلمة (منها) يرجع الى النفس (خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها) والقول بان الجسد الفاقد للروح باعتبار تعلق الروح بها عن قريب هو المراد من النفس خلاف الظاهر. والأول أيضاً لا يخلو عن اشكال حتى مع غرض النظر عن الآية، فان ما أخذت لبدن حواء لم يكن قليلاً لم يضر بسلامة جسد آدم ﷺ بل أخذه منها يوجب النقصان في بدنه إلا أن يقال بتكميله من فاضل الطينة الباقية واما القول بان المأخوذ إنما هو بمقدار ضلع واحد من أضلاع آدم فشيء لا نفهمه وان يستفاد من رواية محمد بن قيس المذكورة لكن مر ما فيه واحتمال زيادة فيها. فلا بد من ان يقال والله العالم بحقيقة الحال.

٢ - حج آدم ﷺ وتوبته

[٥٨٨ / ١] فروغ الكافي: علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار وجميل بن صالح عن أبي عبد الله ﷺ قال: لما طاف آدم بالبيت وانتهى الى الملتزم قال له جبرئيل ﷺ: يا آدم أَقَرَّ لِرَبِّكَ بِذُنُوبِكَ فِي هَذَا الْمَكَانِ قَالَ: فَوَقَفَ آدَمُ فَقَالَ: يَا رَبِّ إِنَّ لَكَ عَامِلَ أَجْراً وَقَدْ عَمِلْتُ فَمَا أَجْرِي؟ أَوْحَى اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِلَيْهِ: يَا آدَمُ قَدْ غُفِرَتْ (لك) ذُنُوبُكَ قَالَ: يَا رَبِّ وَلَوْلَايَ أَوْ لَذَرِيتِي فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ إِلَيْهِ: يَا آدَمُ مِنْ جَاءَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ إِلَى هَذَا الْمَكَانِ وَأَقَرَّ بِذُنُوبِهِ وَتَابَ كَمَا تَبَتْ ثُمَّ اسْتَغْفَرَ غُفِرَتْ لَهُ.^١

١. جامع الاحاديث: ١٠ / ٤٣٠ والكافي: ٤ / ١٩٤.

[٢/٥٨٩] وبهذا السند عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما أفاض آدم من منى تلقته الملائكة (بالابطح - فقيه) فقالوا: يا آدم برّ حجك أما إنه قد حججنا هذا البيت قبل أن تحجه بالفي عام.^١
أقول: يقال أنه مضى من عمر آدم في الارض مائة ألف سنة وعمر الأرض قد يبلغ الى خمسة مليارات سنين وأن الانسان آخر الموجودات الأرضية. والله العالم.

٣ - هبوطه عليه السلام

[١/٥٩٠] علل الشرائع وعيون الاخبار: عن أبيه عن علي بن سليمان الزراري عن ابن ابي الخطاب عن البنظي عن الرضا عليه السلام قال: قلت كيف كان أول الطيب؟ فقال لي: ما يقول من قبلكم فيه؟ قلت: يقولون: إن آدم لما هبط بأرض الهند فبكى على الجنة سألت دموعه فصارت عروفا في الارض فصارت طيباً فقال عليه السلام: ليس كما يقولون ولكن حواء كانت تغلف قرونها من اطراف شجرة الجنة فلما هبطت إلى الأرض وبلت بالمعصية رأت الحيض فأمرت بالغسل فنقضت (فنفضت - علل) قرونها فبعث الله عز وجل ريحاً طارت به وحفظته (خفضته - عيو) فذرت (فذرته - خ) حيث شاء الله عز وجل فمن ذلك الطيب.^٢

[٢/٥٩١] قصص الانبياء: باسناده عن الصدوق عن ماجيلويه عن عمه عن البرقي عن البنظي عن ابان عن أبي عبد الله عليه السلام: إن آدم عليه السلام لما هبط هبط بالهند ثم رمي اليه بالحجر الأسود وكان ياقوته حمراء بفناء العرش فلما رأى عرفه فأكب عليه وقبّله ثم أقبل به فحملة إلى مكة فربما أعيا من ثقله فحملة جبرئيل عنه وكان اذا لم يأتيه جبرئيل عليه السلام اغتم وحزن فشكا ذلك الى جبرئيل فقال: اذا وجدت شيئاً من الحزن فقل: لا حول ولا قوة إلا بالله.^٣

أقول: وفي قصص الانبياء عن أبان بن عيسى. ولا وجود له في الرجال كما اعترف به

١. المصدران.

٢. بحار الانوار: ٢٠٥/١١، علل الشرائع: ٢/٤٩٢ و عيون الاخبار: ١/٢٨٧.

٣. المصدر: ١١/ ص ٢١٠ و قصص الانبياء للراوندي / ٤٩. واعلم أني أتعجب من خلو كتب الصدوق من اكثر روايات قصص الانبياء المروية عنها والله العالم.

المعلق وقال: وإن اثبته البحار في المورد الثاني وأثبتته النسخ الخطية أقول ولعله محرف ابان بن عثمان وأما اسناد الرواندي الى الصدوق في هذه الرواية هو ما اخبره الشيخ محمد بن علي بن عبدالصمد عن أبيه عن السيد ابي البركات الخوري عن أبي جعفر بن بايويه كما يظهر من ص ٣٨.

أقول: الأخير حسن والوسط وهو علي بن عبدالصمد ثقة والأول وهو محمد قيل في حقه فاضل جليل وفي اثبات حسنه من وصف الجلالة كلام. ولا حظ ما يتعلق بالحجر في أول كتاب الحج.

[٣/ ٥٩٢] علل الشرائع وعيون الاخبار: عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن معروف عن صفوان بن يحيى قال: سئل ابو الحسن عليه السلام عن الحرم وأعلامه فقال: إن آدم عليه السلام لما هبط عن الجنة هبط على أبي قبيس - والناس يقولون بالهند فشكا إلى ربه عز وجل الوحشة وأنه لا يسمع ما كان يسمع في الجنة فأهبط الله عز وجل عليه ياقوته حمراء فوضعت في موضع البيت فكان يطوف بها آدم عليه السلام وكان يبلغ ضوئها (موضع) الأعلام فعلمت الأعلام على ضوئها فجعله الله عز وجل حرماً^١.

ورواه عن أبيه عن علي بن أبيه عن البنزطي عنه عليه السلام ورواه ايضاً عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن عيسى عن اسماعيل بن همام عنه عليه السلام.

أقول: وحمل ما قبله على التقية ومعنى قوله «فعلمت الأعلام» أي جعلت العلامات والأمارات وقيل ان الصدوق أسند الرواية في العلل الى البنزطي وعطف عليه روايتي اسماعيل وصفوان.

[٤/ ٥٩٣] فروغ الكافي: محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن عبدالرحمن بن أبي هاشم عن أبي خديجة عن أبي عبدالله عليه السلام قال: العَجْوَةُ (هي - خ) أم التمر التي أنزلها الله تعالى لآدم من الجنة^٢.

[٥/ ٥٩٤] وعنه عن أحمد بن محمد عن معمر بن خلاد عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال:

١. بحار الأنوار: ٣١٣/ ١١ وعلل الشرائع: ٤٢٢/ ٢ وعيون الاخبار: ١/ ٢٨٤ - ٢٨٥.

٢. الكافي: ٣٤٧/ ٦ و بحار الأنوار: ٢١٦/ ١١.

كانت نخلة مريم عليها السلام العجوة ونزلت في كانون ونزل مع آدم عليه السلام العتيق والعجوة ومنها تفرق انواع النخل.^١

بيان: العجوة التمر المحشي والعتيق فحل من النخل لا تنفض نخلته.

٤ - بدء النسل

[١/٥٩٥] الفقيه: وروى زرارة عن أبي عبدالله عليه السلام: إِنَّ آدَمَ عليه السلام وَلِدَ لَهُ شَيْثٌ وَأَنَّ إِسْمَهُ هَبَّةُ اللَّهِ وَهُوَ أَوَّلُ وَصِيٍّ أُوصِيَ إِلَيْهِ مِنَ الْآدَمِيِّينَ فِي الْأَرْضِ، ثُمَّ وَلِدَ لَهُ بَعْدَ شَيْثٍ يَافَثٌ فَلَمَّا أَدْرَكَ أَرَادَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ أَنْ يَبْلُغَ (يبدء - خ) بِالنَّسْلِ مَا تَرَوْنَ وَأَنْ يَكُونَ مَا قَدْ جَرَى بِهِ الْقَلَمُ مِنْ تَحْرِيمِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مِنَ الْأَخَوَاتِ عَلَى الْأَخْوَةِ أَنْزَلَ بَعْدَ الْعَصْرِ فِي يَوْمٍ خَمِيسٍ حَوْرَاءَ مِنَ الْجَنَّةِ اسْمُهَا نَزْلَةُ فَأَمَرَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ آدَمَ أَنْ يَزْوَجَهَا مِنْ شَيْثٍ فَزَوَّجَهَا مِنْهُ، ثُمَّ أَنْزَلَ بَعْدَ الْعَصْرِ مِنَ الْغَدِ حَوْرَاءَ مِنَ الْجَنَّةِ وَاسْمُهَا مَنْزِلَةُ فَأَمَرَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ آدَمَ أَنْ يَزْوَجَهَا مِنْ يَافَثٍ فَزَوَّجَهَا مِنْهُ، فَوُلِدَ لَشَيْثٍ غَلَامٌ وَوُلِدَ لِيَافَثٍ جَارِيَةٌ فَأَمَرَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ آدَمَ حِينَ أَدْرَكَ أَنْ يَزْوَجَ ابْنَتَهُ يَافَثَ مِنْ ابْنِ شَيْثٍ ففعل، فَوُلِدَ الصَّفْوَةُ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ مِنْ نَسْلِهِمَا، وَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ عَلَى مَا قَالُوا مِنْ أَمْرِ الْأَخْوَةِ وَالْأَخَوَاتِ.^٢

وأما الرواية ففي سندها إشكال، فإن الصدوق وإن رواها في الفقيه وسنده إلى زرارة المذكور في مشيخة الفقيه صحيح لكن يحتمل ضعف السند في خصوص المقام لأجل أنه رواه بشكل مبسوط في علله عن زرارة بسند غير معتبر فيحتمل أنه رواه ملخصاً في الفقيه بهذا السند فلاحظ بحار الانوار.^٣ ومتنها أيضاً مخالف لاطلاق قوله تعالى ﴿وَبَثَّ مِنْهَا﴾ - أي من نفس واحدة وزوجها - ﴿رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ والله العالم.

٥ - عمر آدم ووفاته عليه السلام

[١/٥٩٦] فروع الكافي: عن العدة عن البرقي، عن أبيه، عن خلف بن حماد، عن عبدالله

١. الكافي: ٦/ ٣٤٧ وبحار الانوار: ١١/ ٢١٧.

٢. الفقيه: ٣/ ٢٤٠.

٣. علل الشرائع: ١/ ١٨ - ٢٠ وبحار الانوار: ١١/ ٢٢٣ - ٢٢٤.

بن سنان قال: لما قدم ابو عبد الله عليه السلام على ابن العباس وهو بالحيرة خرج يوما يريد عيسى بن موسى فاستقبله بين الحيرة والكوفة ومعه ابن شبرمة القاضي، فقال: أين يا أبا عبد الله؟ قال: أردتكم فقال: قصر الله خطوك، قال: فمضى معه، فقال له ابن شبرمة: ما تقول يا أبا عبد الله في شيء؟ فقال: وما هو؟ قال: سألتني عن أول كتاب كتب في الارض، قال: نعم إن الله عز وجل عرض على آدم ذريته عرض العين في صور الذر نبياً فنبياً وملياً فملياً ومؤمناً فمؤمناً وكافراً فكافراً، فلما انتهى الى داود عليه السلام قال: من هذا الذي نبتأته وكزمته وقصرت عمره؟ قال: فأوحى الله عز وجل إليه: هذا ابنك داود عمره أربعون سنة وإني قد كتبت الاجال وقسمت الارزاق وأنا أمحو ما أشاء وأثبت وعندى أم الكتاب فإن جعلت له شيئاً من عمرك ألحقته له، قال: يا رب قد جعلت له من عمري ستين سنة تمام المائة قال: فقال الله عز وجل لجبرئيل وميكائيل وملك الموت: اكتبوا عليه كتاباً فإنه سينسى، قال: فكتبوا عليه كتاباً وختموه باجنتهم من طينة عليين، قال: فلما حضرت آدم عليه السلام الوفاة أتاه ملك الموت فقال آدم: يا ملك الموت ما جاء بك؟ قال: جئت لأقبض روحك، قال: قد بقي من عمري ستون سنة فقال: إنك جعلتها لابنك داود، قال: ونزل عليه جبرئيل وأخرج له الكتاب، فقال أبو عبد الله عليه السلام: فمن أجل ذلك إذا أخرج الصك على المديون ذل المديون، فقبض روحه.^١

[٥٩٧ / ٢] علل الشرائع: عن ابن المتوكل، عن الحميري عن ابن عيسى، عن ابن محبوب، عن مالك ابن عطية، عن ابي حمزة الثمالي، عن ابي جعفر الباقر عليه السلام: ان الله عز وجل عرض على آدم أسماء الأنبياء وأعمارهم، قال: فمرّ بآدم اسم داود النبي عليه السلام فإذا عمره في العالم أربعون سنة فقال آدم عليه السلام: يا رب ما أقل عمر داود وما أكثر عمري يا رب ان انا زدت داود من عمري ثلاثين سنة اثبت له ذلك؟ قال: نعم يا آدم، قال: فإني قد زدته من عمري ثلاثين سنة فانفذ ذلك له واثبت لها عندك واطرحها من عمري، قال أبو جعفر عليه السلام: فاثبت الله عز وجل لداود في عمره ثلاثين سنة وكانت له عند الله مثبتة فذلك قول الله عز وجل: ﴿يَحْيُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ قال: فمحا الله

ما كان عنده مثبتاً لآدم وأثبت لداود مالم يكن عنده مثبتاً، قال: فمضي عمر آدم عليه السلام فهبط ملك الموت لقبض روحه فقال آدم: يا ملك الموت انه قد بقي من عمري ثلاثون سنة فقال له ملك الموت: يا آدم ألم تجعلها لابنك داود النبي عليه السلام وطرحتها من عمرك حين عرض عليك أسماء الانبياء من ذريتك وعرضت عليك أعمارهم وأنت يومئذ بوادي الدخيا^١ قال: فقال له آدم عليه السلام ما اذكر هذا، قال: فقال له ملك الموت: يا آدم لا تجحد، ألم تسأل الله عز وجل أن يثبتها لداود ويمحوها من عمرك فاثبتتها لداود في الزبور ومحاهها من عمرك في الذكر؟ قال آدم عليه السلام: حتى أعلم ذلك قال أبو جعفر عليه السلام: وكان آدم صادقاً لم يذكر ولم يجحد، فمن ذلك اليوم أمر الله تبارك وتعالى العباد ان يكتبوا بينهم اذا تداينوا وتعاملوا الى أجل مسمى لنسيان آدم وجحوده ما جعل على نفسه^٢.

بيان: قال المجلسي هذان الخبران مع اختلافهما^٣ مخالفان لما هو المشهور عند متكلمي الامامية من نفي السهو عنهم عليهم السلام مطلقاً، بل اجمعوا عليه، والمخالف كالصدوق رحمه الله حيث جوز الاسماء معروف كما عرفت ولا يبعد حملهما على التقية لانهم روه بطرق متعددة، انتهى.

أقول: لا دليل على نفي السهو عنهم في الموضوعات، بل القرآن يدل على تحققه وهنا شيء آخر وهو امكان القول باعتبار سند الحديث الأول دون سند الحديث الثاني لأجل مالک بن عطية، واستناد الآفة إليه لانه مشترك بين ثقة ومجهول واني ان بنيت على وثاقة هذا المسمى للانصراف لكن في النفس منه شيء وله بعض روايات اخرى لا يقبل الذوق قبولها. ثم ان المخالفة والتعارض بين الحديثين في موردین كما لا يخفى.

[٣/٥٩٨] تهذيب الاحكام: عن احمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن خالد عن خلف

١. وفي النسخة من الكتاب والمصدر: «الدخياء» وفي أخرى «الدخياء» ولعل الكل مصحف «دخًا» قال: ياقوت في المعجم ج ٢، ص ٤٤٤ وحتاً بفتح أوله وسكون ثانيه ونون وألفه يروى القصور المد وهي أرض خلق الله منها آدم قال: ابن اسحق ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وآله حين أنصرف من الطائف الى دحًا حتى نزل لجعجرانه فيمن معه من الناس فقسّم القىء واعتمر ثم رجع الى المدينة وهي من مخاليف الطائف.

٢. بحار الانوار: ٢٥٨/ ١١ و٢٥٩ وعلل الشرائع: ٢/ ٥٥٣ - ٥٥٤.

٣. اذا امكن حمل كلمة الثلاثين على الستين وانها محروفتها ارتفع الاختلاف والله العالم.

بن حماد عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لَمَّا مات آدم عليه السلام فبلغ الى الصلاة عليه، قال هبة الله لجبرئيل: تقدم يا رسول الله فصلّ على نبي الله فقال جبرئيل عليه السلام ان الله أمرنا بالسجود لأبيك فلسنا نتقدّم ابرار ولده وانت من أبّهم فتقدّم فكبر عليه خمسمائة الصلوات التي فرضها الله على أمة محمد صلى الله عليه وآله وهي السنة الجارية في ولده الى يوم القيامة.^١

ورواه الصدوق رحمته الله في الفقيه عن عبدالله بن سنان.

□

احوال نوح علیہ السلام

۱ - شریعتہ

١ / ٥٩٩] **روضة الكافي:** علي بن ابراهيم، عن ابيه، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان بن عثمان، عن اسماعيل الجعفي، عن ابي جعفر عليه السلام قال: كانت شريعة نوح عليه السلام إن يعبد الله بالتوحيد والاخلاص وخلع الانداد وهي الفطرة التي فطر الناس عليها وأخذ الله ميثاقه على نوح عليه السلام وعلى النبيين عليهم السلام أن يعبدوا الله تبارك وتعالى ولا يشركوا به شيئاً وأمر بالصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحلال والحرام ولم يفرض عليه احكام حدود ولا فرض مواريث فهذه شريعته فلبث فيهم نوح ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم سرّاً وعلانية فلما أبوا وعتوا قال: رب **﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرُ﴾** فأوحى الله جلّ وعزّ إليه **﴿أَنَّهُ لَنَ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾** (يعملون) فلذلك قال نوح عليه السلام: **﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاِجْرَ كُفْرًا﴾** فأوحى الله عزّ وجلّ اليه: **﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ﴾** ١.

اقول: ان كان اسماعيل الجعفي، هو ابن جابر فهو ثقة وان كان ابن عبدالرحمن فلا
يُبعد حسنه.

۲ - عمره و اخلاقه علیہ السلام و سلوکه

[١/٦٠٠] أمالي الصدوق: عن الهمداني عن علي عن أبيه عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال: عاش نوح عليه السلام ألفي سنة وخمسائة سنة منها ثمانمائة وخمسون سنة قبل أن يبعث وألف سنة إلا خمسين عاماً وهو في قومه

يدعوهم ومائتا عام في عمل السفينة، وخمس مائة عام بعد ما نزل من السفينة ونضب الماء فمصر الأمصار واسكن ولده البلدان، ثم إن ملك الموت جائه وهو في الشمس، فقال: السلام عليك فردّ عليه نوح عليه السلام وقال له ما حاجتك (ما جاء بك) يا ملك الموت؟ فقال: جئت لأقبض روحك! فقال له: تدعني أدخل (أتحول - خ) من الشمس إلى الظل فقال له: نعم فتحول نوح عليه السلام ثم قال: يا ملك الموت فكان مأمراً بي في الدنيا مثل تحولى من الشمس إلى الظل، فامض لما أمرت به، قال: فقبض روحه عليه السلام^١.

اقول: إن استظهرنا من القرآن الكريم أن ألف سنة إلا خمسين عاماً، تمام لبثه في قومه حتى انتهاء عمل السفينة فلا نقبل الرواية على خلافه فلاحظ وعلى كل يصعب على الأفهام فعلاً قبول عمر انسان بهذا المقدار والله العالم.

[٢/٦٠١] علل الشرائع: عن أبيه عن سعد ابن عيسى عن البرزطي عن أبان بن عثمان عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن نوحاً إنما سمّي عبداً شكوراً لأنه كان يقول إذا أصبح وأمسى: اللهم أني أشهد (ك - خ) أنه ما أمسي وأصبح بي من نعمة أو عافية في دين أو دنيا فممنك وحدك لا شريك لك: لك الحمد والشكر بها عليّ حتى ترضي إلهنا (و بعد الرضا الهنا - خ)^٢.

[٣/٦٠٢] فروغ الكافي: علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبان عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما هبط نوح عليه السلام من السفينة غرس غرساً فكان فيما غرس النخلة (الحبلة - خ) ثم رجع إلى أهله فجاء ابليس (لعنه الله) فقلعها، ثم إن نوحاً عليه السلام عاد إلى غرسه فوجده على حاله ووجد النخلة (الحبلة) قد قلعت ووجد ابليس عندها فاتاه جبرئيل عليه السلام فاخبره أن ابليس (لعنه الله) قلعها فقال نوح عليه السلام لابليس لعنه الله: مادعاك إلى قلعها فوالله ما غرست غرساً أحب إليّ منها والله لا أدعها حتى أغرسها وقال ابليس لعنه الله: وأنا والله لا أدعها حتى أقلعها، فقال له: اجعل لي منها نصيباً.

قال: فجعل له منها الثلث، فأبى أن يرضى فجعل له النصف فأبى أن يرضى وأبى

١. بحار الانوار: ٢٨٥/١١ و ٢٨٦ و امالي الصدوق / ٥١١ - ٥١٢.

٢. المصدر: ٢٩١/ ١١ و علل الشرائع: ٢٩/ ١.

نوح عليه السلام أن يزيده فقال جبرئيل عليه السلام: يا رسول الله: أحسن فإن منك الإحسان فعلم نوح عليه السلام أنه قد جعل الله له عليها سلطاناً فجعل نوح الثلثين فقال أبو جعفر عليه السلام: فإذا أخذت عصيراً فاطبخه حتى يذهب الثلثان نصيب الشيطان فكل واشرب حينئذ.^١
اقول: الظاهر بل الموثوق به، صحة نسخة الحبله دون النخلة.

٣ - عمل السفينة

[١/٦٠٣] روضة الكافي: علي عن أبيه وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد جميعاً عن الحسن بن علي عن عمر بن أبان، عن إسماعيل الجعفي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن نوحاً عليه السلام لما غرس النوي مرّ عليه قومه فجعلوا يضحكون ويسخّرون ويقولون قد قعد غزاساً حتى اذا طال النخل وكان جباراً طوالاً قطعه ثم نَحَتَه فقالوا: قد قعد نجاراً ثم ألَفَه فجعله سفينة فمرّوا عليه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون: قد قعد ملاحاً في فلاة من الأرض حتى فرغ منها.^٢

٤ - ابن نوح

[١/٦٠٤] العيون والعلل: عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن الوشاء عن الرضا عليه السلام قال: سمعته يقول: قال أبي: قال أبو عبد الله عليه السلام: إن الله عزّ وجلّ قال: (لنوح - خ) يا نوح عليه السلام إنّه لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ لانه كان مخالفاً له وجعل من إتبعه من أهله، قال: وسألني كيف يقرؤون هذه الآية في ابن نوح؟ فقلت: يقرأها الناس على وجهين: أنه عمل غير صالح و: انه عمل غير صالح فقال: كذبوا، هو ابنه ولكن الله عزّ وجلّ نفاه عنه حين خالفه في دينه.^٣
اقول: الظاهر ان الوجه الاول مبني على رفع عمل بناء على أنه خيّرٌ وغير صالح صفة له والضمير المنصوب راجع الى الابن والخبر (عمل...) إمّا محمول على المبالغة كزيد عدل أو بتقدير مضاف الى ذو عمل وهذا هو المشهور بين المفسرين وقيل بارجاع الضمير

١. بحار الانوار: ١١ / ٢٩٣ و ٢٩٤ والكافي: ٦ / ٣٩٥.

٢. الكافي: ٨ / ٢٨٣.

٣. البحار الانوار: ١١ / ٣٢٠، علل الشرائع: ١ / ٣٠ - ٣١ و عيون الاخبار: ٢ / ٧٥.

الى سؤال نوح وهو مرجوح وتكذيبه ﷺ لا يرجع الى القرائة بل الى تأويله وهو كون الابن من الزنا ويقرب من هذا المعنى ان يقرأ لفظ «عمل» باضافته الى «غير» والوجه الثاني مبني على كون لفظ عمل فعل ماض وكلمة غير صالح مفعول له والله العالم.

٥ - بقية ما يتعلّق به

[١/٦٠٥] علل الشرائع: عن الهمداني عن علي بن أبيه عن الهروي قال: قال الرضا ﷺ لما هبط نوح ﷺ إلى الأرض كان هو وولده ومن تبعه ثمانين نفساً فبنى حيث نزل قرية فسمّاها قرية الثمانين لأنّهم كانوا ثمانين.^١

[٢/٦٠٦] خصال الصدوق: عن ماجيلويه عن عمّه عن البرقي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله ﷺ قال: إنّ نوحاً لما كان أيام الطوفان دعامياه الارض فاجابته إلاّ الماء المّرّ و (ماء - خ) الكبريت.^٢

[٣/٦٠٧] علل الشرائع والعيون: عن الهمداني عن علي بن أبيه عن الهروي عن الرضا ﷺ قال: قلت له: لأيّ علة أغرق الله عزّ وجلّ الدنيا كلّها في زمن نوح ﷺ وفيهم الأطفال وفيهم (منهم خ) من لا ذنب له؟ فقال: ما كان فيهم الاطفال، لأنّ الله عزّ وجلّ أعقم أصلاب قوم نوح ﷺ وأرحام نسائهم أربعين عاماً فانقطع نسلهم فغرقوا ولا طفل فيهم، وما كان الله عزّ وجلّ يهلك بعذابه من لا ذنب له، واما الباقيون من قوم نوح ﷺ فاغرقوا لتكذيبهم لنبي الله نوح ﷺ وسائرهم أغرقوا برضاهم بتكذيب المكذبين ومن غاب عن أمر (من أمر - خ) فرضي به كان كمن شهدته وأتاه.^٣

اقول: الرواية تنافي في بعض مضمونها قوله تعالى: ﴿وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾. وهلاك الأطفال وامثالهم محسوس مشهود (فافهم) وانما لا يعذب الله من لا ذنب له في الاخرة. بل إماتة الاطفال والشيوخ وجميع أصناف الناس بالحوادث الطبيعية لا تعدّ عذاباً فإنها أمر طبيعي وتنفيذ لتأثير الأسباب في مسبباتها وقد جرت

١. بحار الانوار: ١١ / ٣٢٢ و علل الشرائع: ١ / ٣٠.

٢. بحار الانوار: ١١ / ٣١٦ و ٣١٧ و الخصال: ١ / ٥٢.

٣. بحار الانوار: ١١ / ٣٢٠ و علل الشرائع: ١ / ٣٠ و عيون الاخبار: ٢ / ٧٥.

عادة الله بها. فطوفان نوح عذاب للكفار والقجار وليس بعذاب لغير المستحقين كما نرى استمرار هذه الامامته في كل مكان وزمان لحد الان والى آخر الدنيا وانا أظن بأن الهروي ربما يتصرف في كلام الإمام عليه السلام حسب رأيه والله العالم.

واعلم ان في نفسي شيء من بعض احاديث الهروي ولا أقدر على رده، فان الهروي قد وثق في الرجال.

[٤ / ٦٠٨] بالاسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عن علي بن الحسين عليه السلام قال: أخذ

الناس ثلاثة من ثلاثة: أخذوا الصبر عن أيوب والشكر عن نوح والحسد عن بني يعقوب.^١

احوال هود عليه السلام وقومه عاد

ذكر الله قصتهم في سور «الاعراف» و «هود» و «المؤمنون» و «الشعراء» و «السجدة» و «الاحقاف» و «الذاريات» و «القمر» و «الحاقة».

وقد تقدم ذكر اهلاكهم بالرياح في باب السابع من المعارف.

احوال قوم صالح عليه السلام

[١ / ٦٠٩] روضة الكافي: علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب، عن أبي حمزة عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال: إن رسول الله ﷺ سأل جبرئيل عليه السلام كيف كان مهلك قوم صالح عليه السلام فقال: يا محمد إن صالحاً بعث إلى قومه وهو ابن ست عشرة سنة فلبث فيهم حتى بلغ عشرين ومائة سنة لا يجيبونه إلى خير قال: وكان لهم سبعون صنماً يعبدونها من دون الله عز وجل فلما رأى ذلك منهم قال: يا قوم بعثت إليكم وأنا ابن ست عشر سنة وقد بلغت عشرين ومائة سنة وأنا أعرض عليكم أمرين إن شئتم فاسئلوني حتى أسأل إلهي فيجيبيكم فيما سألتهموني الساعة وإن شئتم سألت آلهمكم فإن اجابتنني بالذي أسأل خرجت عنكم فقد سئمتكم وسئمتهموني، قالوا: قد انصفت يا صالح فاتعدوا ليوم يخرجون فيه قال: فخرجوا بأصنامهم إلى ظهرهم ثم قربوا طعامهم وشرابهم فاكلوا وشربوا فلما ان فرغوا دعوهم فقالوا: يا صالح سل، فقال لكبيرهم: ما إسم هذا قالوا: فلان، فقال له صالح: يا فلان أجب فلم يجبه فقال صالح: ماله لا يجيب؟ قالوا: أدع غيره، قال: فدعاها كلها بأسمائها فلم يجبه منها شيء، فاقبلوا على أصنامهم فقالوا لها: مالك لا تجيبين صالحاً؟ فلم تجب فقالوا: تتح عتاً ودعنا وآلهتنا ساعة، ثم نحوا بسطهم وفرشهم

ونحو ثيابهم وتمرغوا على التراب وطرحوا التراب على رؤوسهم وقالوا لأصنامهم: لئن لم تجبن صالحا اليوم لتفضحن، قال: ثم دعوه فقالوا: يا صالح أدعها، فدعاها فلم تجبه، فقال لهم: يا قوم قد ذهب صدر النهار ولا أرى آلهتكم تجيبوني فاسألوني حتى أدعو إلهي فيجيبكم الساعة فانتدب له^١ منهم سبعون رجلا من كبرائهم والمنظور اليهم منهم، فقالوا: يا صالح نحن نسألك فان أجابك ربك إتبعناك وأجبناك وبياعك جميع أهل قريتنا، فقال لهم صالح عليه السلام: سلوني ما شئتم فقالوا: تقدم بنا الى هذا الجبل وكان الجبل قريبا منهم. فانطلق معهم صالح فلما انتهوا إلى الجبل قالوا: يا صالح ادع لنا ربك يخرج لنا من هذا الجبل الساعة ناقة حمراء شقراء وبراء عشاء^٢ بين جنبيهما ميل، فقال لهم صالح: لقد سألتُموني شيئا يعظم علي ويهون على ربي جلّ وعزّ قال: فسأل الله تعالى صالح ذلك فانصدع الجبل صدعا^٣ كادت تطير منه عقولهم لما سمعوا ذلك، ثم اضطرب ذلك الجبل اضطرابا شديدا كالمرأة اذا أخذها المخاض، ثم لم يفجأهم إلا رأسها^٤ قد طلع عليهم من ذلك الصدع فما استتمت رقبتها حتى اجتزت^٥ ثم خرج سائر جسدها ثم استوت قائمة على الأرض فلما راؤا ذلك قالوا: يا صالح ما اسرع ما أجابك ربك، ادع لنا ربك يخرج لنا فصيلها^٦ فسأل الله عز وجل ذلك فرمت به فدت حولها فقال لهم: يا قوم أبق شيء؟ قالوا: لا انطلق بنا إلى قومنا نخبرهم بما رأينا ويؤمنون بك قال: فرجعوا فلم يبلغ السبعون اليهم حتى ارتد منه أربعة وستون رجلا وقالوا: سحر وكذب، قالوا: فانتوها الى الجميع^٧ فقال الستة: حق وقال الجميع: كذب، سحر، قال: فانصرفوا على ذلك، ثم ارتاب من الستة واحد فكان فيمن عقرها.^٨

١. قال الجوهري ندبه الأمر فانتدب له اي دعه له وأجاب.

٢. شقراء أي شديد الحمرة وبراء اي كثير الوبر، عشاء اي أتى على حملها عشرة أشهر ويكون عرضها قدر ميل.

٣. اي إنشق الجبل شقا.

٤. اي لم يظهر لهم فجأة شيء إلا رأسها (آت).

٥. الاجترار هو ما يفعله بعض الدواب من إخراجها ما في بطنها مضغعة وإبتلاعه ثانياً (آت).

٦. الفصيل: ولد الناقة.

٧. قال الجوهري: الجميع ضد المتفرق والجميع: الجيش، والجميع: الحى المجتمع (آت).

٨. الكافي: ٨ / ١٨٥ - ١٨٦.

احوال ابراهيم واسماعيل عليهما السلام

١ - ولادة ابراهيم عليه السلام

[١ / ٦١٠] كمال الدين: عن أبيه وابن الوليد معاً، عن سعد، عن ابن يزيد، عن ابن ابي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان ابو ابراهيم منجماً لنمرود بن كنعان، وكان نمرود لا يصدر إلا عن رأيه، فنظر في النجوم ليلة من الليالي فأصبح فقال: فقد رأيت في ليلتي هذه عجباً، فقال له نمرود: وما هو؟ فقال: رأيت مولوداً يولد في أرضنا هذا يكون هلاكنا على يديه، ولا يلبث إلا قليلاً حتى يحمل به، فعجب من ذلك نمرود وقال: هل حمل به النساء؟ فقال: لا وكان فيما أوتي من العلم انه سيحرق بالنار، ولم يكن أوتي إلا الله سينجيه، قال: فحجب النساء عن الرجال فلم يترك امرأة إلا جعلت بالمدينة حتى لا يخلص إليهن الرجال، قال: وباشر ابو ابراهيم امرأته فحملت به فظن أنه صاحبه، فارسل الى نساء من القوابل لا يكون في البطن شيء إلا علمن به، فنظرن إلى أم ابراهيم فالزم الله تبارك وتعالى ذكره، ما في الرحم الظهر، فقلن ما نرى شيئاً في بطنها فلما وضعت أم ابراهيم أراد أبوه ان يذهب به إلى نمرود، فقالت له امرأته: لا تذهب بابنك الى نمرود فيقتله، دعني اذهب به الى بعض الغيران أجعله فيه حتى يأتي عليه أجله ولا تكون أنت تقتل ابنك فقال لها: فاذهبي فذهبت به إلى غار ثم أرضعته ثم جعلت على باب الغار صخرة ثم انصرفت عنه، فجعل الله رزقه في إبهامه فجعل يمصها فيشرب لبناً، وجعل يشب في اليوم كما يشب غيره في الجمعة ويشب في الجمعة كما يشب غيره في الشهر، ويشب في الشهر كما يشب غيره في السنة فمكث ماشاء الله ان يمكث، ثم إن أمه قالت لابيه: لو اذنت لي أن أذهب الى ذلك الصبي فأراه فعلت، قال: ففعل (افعل / ط) فأنت الغار فاذا هي بابراهيم عليه السلام واذا عيناه تزهرا كأنهما سراجان، فأخذته

وضمته إلى صدرها وأرضعته ثم انصرفت عنه، فسألها ابوه عن الصبي فقالت: قد واريته في التراب، فمكثت تعتل فتخرج في الحاجة وتذهب الى ابراهيم عليه السلام فتضمه إليها وترضعه، ثم تنصرف، فلما تحرك أتمه كما كانت تأتيه وصنعت كما كانت تصنع، فلما أرادت الانصراف أخذ ثوبها، فقالت له: مالك؟ فقال: اذهبي بي معك، فقالت له: حتى أستمرك أباك، فلم يزل ابراهيم في الغيبة مخفياً لشخصه كاتماً لأمره حتى ظهر فصعد بامر الله تعالى ذكره وأظهر الله قدرته فيه...^١

اقول: ورواه الراوندي في قصص الانبياء وفيه: كان آزر عم ابراهيم عليه السلام منجماً ولكن اسناد الراوندي الى الصدوق غير معتبر فلم يثبت لفظ «عم» في الرواية. ويضعفه أيضاً الرواية الآتية من روضة الكافي.^٢ اقول: مقدار نمو ابراهيم عليه السلام محتاج إلى توجيه.

[٢/٦١١] روضة الكافي: علي عن ابيه عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن أبي أيوب الخزاز عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام: ان آزر أبا ابراهيم عليه السلام كان منجماً لنمرود ولم يكن يصدر إلا عن امره فنظر ليلة في النجوم فأصبح وهو يقول لنمرود: لقد رأيت عجباً، قال: وما هو؟ قال: رأيت مولوداً يولد في أرضنا يكون هلاكنا على يديه ولا يلبث إلا قليلاً حتى يحمل به، قال: فتعجب من ذلك وقال: هل حملت به النساء؟ قال: لا فحجب النساء عن الرجال فلم يدع امرأة إلا جعلها في المدينة لا يخلص إليها ووقع آزر بأهله فعلمت بابراهيم عليه السلام فظن انه صاحبه فأرسل الى نساء من القوابل في ذلك الزمان لا يكون في الرحم شيء إلا علمن به فنظرن فالزم الله عز وجل ما في الرحم (الى) الظهر فقلن: ما نرى في بطنها شيئاً وكان فيما أوتى من العلم أنه سيحرق بالنار ولم يؤت علم أن الله تعالى سينجيها، قال: فلما وضعت أم ابراهيم اراد آزر أن يذهب به إلى نمرود ليقته، فقالت له: إمرأته لا تذهب بابنك إلى نمرود فيقتله دعني أذهب به إلى بعض الغيران^٣ أجعله فيه

١. بحار الانوار: ١٢ / ٤١ و ٤٢ وكمال الدين: ١ / ١٣٩.

٢. الاخبار الدالة على إسلام آباء النبي ﷺ من طرق الشيعة مستفيضة بل متواترة وكذا في خصوص والد ابراهيم قد وردت بعض الاخبار وأما العامة اختلفوا في والد ابراهيم وهذا الخبر صريح في كون والده عليه السلام آزر فلعله ورد تقيّة. (مرآة العقول للمجلسي).

٣. الغار: الكهف والجمع: الغيران.

حتى يأتي عليه أجله ولا تكون أنت الذي تقتل ابنك، فقال لها: فامضي به، قال: فذهبت به إلى غار ثم أرضعته، ثم جعلت على باب الغار صخرة ثم إنصرفت عنه، قال: فجعل الله عز وجل رزقه في إبهامه فجعل يمصها فيشخب لبنها^١ وجعل يشب في اليوم كما يشب غيره في الجمعة ويشب في الجمعة كما يشب غيره في الشهر ويشب في الشهر كما يشب غيره في السنة فمكث ما شاء الله أن يمكث. ثم إن أمه قالت لأبيه: لو اذنت لي حتى أذهب إلى ذلك الصبي فعلت، قال: فافعلي فذهبت فاذا هي بابراهيم عليه السلام وإذا عيناه تهران كأنها سراجان قال: فأخذته فوضته إلى صدرها وأرضعته ثم انصرفت عنه، فسألها آزر عنه، فقالت: قد واريته في التراب فمكثت تفعل فتخرج في الحاجة وتذهب إلى ابراهيم عليه السلام فتضمه إليها وترضعه، ثم تنصرف فلما تحرك أتمته كما كانت تأتيه فصنعت به كما كانت تصنع فلما ارادت الانصراف أخذ بثوبها فقالت له: مالك؟

فقال لها: اذهبي بي معك، فقالت له: حتى أستمرك أبك، قال: فأتت أم ابراهيم عليه السلام آزر فاعلمته القصة فقال لها: ايتني به فأقعديه على الطريق فاذا مر به اخوته دخل معهم ولا يعرف قال: وكان اخوة ابراهيم عليه السلام يعملون الأصنام ويذهبون بها إلى الأسواق ويبيعونها، قال: فذهبت إليه فجاءت به حتى أقعدته على الطريق ومر أخوته فدخل معهم فلما راه أبوه وقعت عليه المحبة منه فمكث ماشاء الله قال: فبينما اخوته يعملون يوماً من الأيام الأصنام إذا أخذ ابراهيم عليه السلام القدوم وأخذ خشبة فنجر منها صنماً لم يروا قط مثله، فقال آزر لأمه: إني لأرجو أن نصيب خيراً ببركة إبنك هذا قال: فبينما هم كذلك إذا أخذ ابراهيم القدوم فكسر الصنم الذي عمله ففزع أبوه من ذلك فزعاً شديداً فقال له: أي شيء عملت؟ فقال له ابراهيم عليه السلام: وما تصنعون به؟

فقال آزر: نعبده، فقال له ابراهيم عليه السلام: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ؟﴾ فقال آزر (لأمه): هذ الذي يكون ذهاب ملكنا على يديه.^٢

١. فيشخب بضم خاء وفتحها أي يسيل. وقوله: (يشب) بكسر الشين - أي ينمو.

٢. بحار الانوار: ١٢ / ٣٦٦ - ٣٦٨ والكافي: ٨ / ٣٦٧ - ٣٦٨.

٢ - اول من شَبَّ

[١/٦١٢] علل الشرائع: عن ابيه عن سعد عن ايوب بن نوح عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان الناس لا يشيرون فأبصر ابراهيم عليه السلام شيئا في لحيته فقال: يا رب ما هذا؟ فقال: هذا وقار فقال: رب زدني وقارا.^١

٣ - قصته مع نمرود والقائه في النار

[١/٦١٣] قصص الانبياء: باسناده عن الصدوق عن أبيه عن سعد عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن أبان بن عثمان عن ابي عبدالله عليه السلام قال: أخبرني أبي عن جدي عن النبي ﷺ عن جبرئيل قال: لما أخذ نمرود ابراهيم ليلقيه في النار قلت: يا رب عبدك وخليك ليس في أرضك أحد يعبدك غيره قال الله تعالى: هو عبيدي أخذه اذا شئت ولما ألقى ابراهيم عليه السلام في النار تلقاه جبرئيل عليه السلام في الهواء وهو يهوي الى النار فقال: يا ابراهيم لك حاجة؟ فقال: أما اليك فلا، وقال: يا الله يا أحد يا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد نجني من النار برحمتك، فأوحى الى النار كوني بردا وسلاماً على ابراهيم عليه السلام.^٢

اقول: اعتبار الرواية مبني على أن يكون اسناد الراوندي الى الصدوق هو ما ذكره قبل هذه الرواية. و اعلم ان الناس كلهم محتاجون الى تعلم التوحيد و الإيمان بالله الذي لا شريك له و لا حول و لا قوة إلا به و التوكل عليه، إلى خليل الرحمن ابراهيم الذي ينتهي إليه الانبياء و الأديان السماوية فسلام الله عليك يا معلم الوحداية.

[٢/٦١٤] الكافي: علي بن ابراهيم، عن أبيه عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان بن عثمان، عن حُجر، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: خالف ابراهيم عليه السلام قومه وعاب آلهتهم حتى أُدْخِلَ على نمرود فخاصمه، فقال: ابراهيم عليه السلام ﴿رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَ يُمِيتُ﴾ قال ابراهيم: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ وقال ابو جعفر عليه السلام: عاب آلهتهم ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ * فَقَالَ

١. بحار الانوار: ١٢ / ٨ و علل الشرائع: ١ / ١٠٤.

٢. بحار الانوار: ١٢ / ٣٩ و قصص الانبياء للراوندي / ١٠٤ - ١٠٥.

إِنِّي سَقِيمٌ قال أبو جعفر عليه السلام: والله ما كان سقيماً وما كذب، فلما تولوا عنه مدبرين الى عيد لهم دخل ابراهيم عليه السلام الى آلهتهم بقدم فكسرها إلا كبيراً لهم ووضع القدم في عنقه فرجعوا الى آلهتهم فنظروا الى ما صنع بها فقالوا: لا والله ما اجترأ عليها ولا كسرها إلا الفتى الذي كان يعيبها ويبرأ منها، فلم يجدوا له قتلة اعظم من النار، فجمع له الحطب واستجاده حتى اذا كان اليوم الذي يحرق فيه برزله نمرود وجنوده وقد بني له بناء لينظر اليه كيف تأخذه النار ووضع ابراهيم عليه السلام في منجنيق، وقالت الارض: يا رب ليس على ظهري أحد يعبدك غيره يحرق بالنار؟ قال الرب: ان دعاني كفيته.^١
اقول: اعتبار الرواية مبني على ان حجراً هو ابن زائدة.

٤ - كيفية احياء الموتى وارائة الملكوت

[١/٦١٥] فروع الكافي: علي عن ابيه وعن عدة من اصحابنا عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن فضال عن ثعلبة بن ميمون عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام: إن الله عزوجل أمر ابراهيم عليه السلام فقال: ﴿اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءاً﴾ وكانت الجبال (يومئذ) عشرة.^٢

هكذا رواه المجلسي رحمه الله عن الكافي ولكن في نفس المصدر: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أوصى بجزء من ماله قال: جزء من عشرة قال الله عزوجل و ﴿اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُمْ جُزْءاً﴾ وكانت الجبال عشرة.

[٢/٦١٦] وعنه عن ابيه عن حماد عن ابان بن تغلب قال: قال ابو جعفر عليه السلام: الجزء واحد من عشرة لأن الجبال كانت عشرة والطيور اربعة.^٣

[٣/٦١٧] علل الشرائع: عن ابن الوليد، عن الصفار، عن ابن يزيد، عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما رأى ابراهيم ملكوت السماوات والارض التفت فرأى رجلاً يزني فدعا عليه فمات، ثم رأى آخر فدعا عليه فمات. حتى

١. الكافي: ٨ / ٣٦٩.

٢. الكافي: ٧ / ٤٠ و بحار الانوار: ١٢ / ٧٥.

٣. الكافي: ٧ / ٤٠ و بحار الانوار: ١٢ / ٧٥.

رأى ثلاثة فدعا عليهم فماتوا فأوحى الله عز وجل اليه: يا ابراهيم دعوتك مجابة فلا تدعو (فلا تدع - خ) على عبادي فإني لو شئت لم أخلقهم، إني خلقت خلقي على ثلاثة أصناف: عبداً يعبدني لا يشرك بي شيئاً فأثيبه، وعبداً يعبد غيري فلن يفوتني وعبداً يعبد غيري فأخرج من صلبه من يعبدني...^١

واعلم ان المحتمل في قوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ﴾ يحتمل إرائة العين وإرائة العقل والمستفاد من ظواهر بعض الروايات هو الأول ولا يكفي للاعتماد عليه والثاني أنسب بالاعتبار والله العالم.

٥ - كونه ﷺ شكورا

[١/٦١٨] علل الشرائع: عن أبيه عن سعد عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبدالله ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ قال: انه كان يقول اذا أصبح وأمسى: أصبحت وربى محمود، أصبحت لأشرك بالله شيئاً ولا أدعو مع الله إلهاً آخر ولا أتخذ من دونه ولياً فسمي بذلك عبداً شكورا.^٢

٦ - وفات ابراهيم و عمر اسماعيل ﷺ

[١/٦١٩] علل الشرائع: أبي عن سعد، عن ابن عيسى، عن البرزطي عن أبان بن عثمان عن أبي بصير، عن أبي جعفر أو أبي عبدالله ﷺ قال: ان ابراهيم ﷺ لما قضى مناسكه رجع الى الشام فهلك، وكان سبب هلاكه ان ملك الموت آتاه ليقبضه، فكره ابراهيم الموت، فرجع ملك الموت الى ربه عز وجل فقال: إن ابراهيم كره الموت، فقال: دع ابراهيم فانه يحب أن يعبدني قال: حتى رأى ابراهيم شيخاً كبيراً يأكل ويخرج منه ما يأكله فكره الحياة وأحب الموت فبلغنا ان ابراهيم اتى داره فاذا فيها أحسن صورة ما رآها قط، قال: من أنت؟ قال: أنا ملك الموت، قال: سبحان الله من الذي يكره قربك وزيارتك وانت بهذه الصورة؟ فقال: وإذا أراد بعدد شراعتني اليه في غير هذه الصورة فقبض ﷺ بالشام، وتوفى

١. بحار الانوار: ١٢ / ٦١ و علل الشرائع: ٥٨٥ / ٢.

٢. بحار الانوار: ١٢ / ٧٠ و علل الشرائع: ٣٧ / ١.

بعده اسماعيل وهو ابن ثلاثين ومائة سنة، فدفن في الحجر مع أمه.^١

٧ - قصته عليه السلام مع عابد

[١ / ٦٢٠] كمال الدين: عن أبيه وابن الوليد عن سعد والحميري معا عن ابن عيسى، عن ابن محبوب عن مالك بن عطية عن الشمالي عن أبي جعفر عليه السلام قال: خرج ابراهيم ذات يوم يسير في البلاد ليعتبر مَرَّ (فَمَرَّ) بفلاة من الارض فاذا هو برجل قائم يصلي قد قطع إلى السماء صوته ولباسه شعر فوقف عليه ابراهيم وعجب منه وجلس (جعل) ينتظر فراغه فلما طال ذلك عليه حرَّكه بيده وقال له: إِنَّ لي حاجة (فخفف) قال: فخفف الرجل وجلس ابراهيم، فقال له ابراهيم: لمن تصلي؟ فقال: لآله ابراهيم، فقال له: ومن إله ابراهيم؟ فقال: الذي خلقك وخلقني فقال له ابراهيم: لقد أعجبني نحوك وأنا أحبُّ أن أوخيك في الله فأين منزلك اذا أردت زيارتك ولقاءك؟ فقال له الرجل: منزلي خلف (هذه) النطفة وأشار بيده الى البحر.

وأما مصلاي فهذا الموضع تصيبني فيه اذا أردتني إن شاء الله. ثم قال الرجل لابراهيم: لك حاجة؟ فقال ابراهيم: نعم قال: ما هي قال له: تدعو الله وأؤمِّن على دعائك: أو أدعونا وتؤمِّن على دعائي؟ فقال له الرجل: وفيم تدعوالله؟ قال له ابراهيم: للمذنبين المؤمنين، فقال الرجل: لا، فقال ابراهيم: ولم؟ فقال: لأتني دعوت الله منذ ثلاث سنين بدعوة لم أراجبتها إلى الساعة وأنا استحيى من الله ان أدعوه بدعوة حتى أعلم انه قد أجابني^٢ فقال ابراهيم: وفيما دعوته؟ فقال له الرجل: أتني لفي مصلاي هذا ذات يوم اذمر بي غلام أروع، النور يطلع من جبينه. له ذوابة من خلفه، معه بقري سوقها كانما دهنت دهنا وغنم يسوقها كانما دخشت دخشا قال: فأعجبني ما رأيت منه فقلت: يا غلام لمن هذه البقر والغنم؟ فقال: لي. فقلت: ومن أنت؟ فقال: أنا اسماعيل بن ابراهيم خليل الله، فدعوت الله عند ذلك وسألته أن يريني خليله فقال: له ابراهيم فأنا ابراهيم خليل الرحمن وذلك الغلام ابني فقال الرجل عند ذلك: الحمد لله رب العالمين الذي أجاب دعوتي قال: ثم قبِل الرجل

١. بحار الانوار: ١٢ / ٧٩ و علل الشرائع: ١ / ٣٨.

٢. هذا التخيل من قلة علم العابدا.

صفحتي وجه ابراهيم وعانقه، ثم قال: الآن فنعم فادع حتى أؤمن على دعائك فدعا ابراهيم للمؤمنين والمؤمنات من يومه ذلك الى يوم القيامة بالمغفرة والرضى عنهم وأمن الرجل على دعائه، فقال أبو جعفر عليه السلام: فدعوة ابراهيم باللغة للمذنبين المؤمنين من شيعتنا الى يوم القيامة.^١

بيان: نحوك أي طريقتك في العبادة أو قصدك أو مثلك. والنطفة بالضم: البحر وقيل: الماء الصافي قل أو كثر والاروع من الرجال الذي يعجبك حسنه. قوله: (كأنما دهنت دهنا) كناية إما عن سمنها أي ملئت دهنا أو صفائها أي طليت به، يقال: دهناه أي طلاه بالدهن قوله: (كانما دخشت) في بعض النسخ بالخاء المعجمة والسين المهملة، قال الجوهري: الدخيس: اللحم المكتنز، وفي بعضها بالحاء المهملة أيضا وفي بعضها بالخاء والشين: امتلأ لحما.

أقول: توجد الرواية في روضة الكافي بتفاوت ما مع ما في البحار عن علي عن أبيه عن ابن محبوب عن مالك بن عطية.

٨ - حج ابراهيم وقصة ذبح ابنه

[١/٦٢١] الكافي: علي بن ابراهيم عن أبيه ومحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد والحسين بن محمد عن عبدويه بن عامر جميعاً عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبان بن عثمان عن أبي بصير أنه سمع أبا جعفر وأبا عبد الله عليهما السلام يذكران أنه لما كان يوم التروية قال جبرئيل لإبراهيم عليه السلام: ترو من الماء فسميت التروية ثم أتى منى فآبأته بها ثم غدا به إلى عرفات فضرب خبائه بنمرة^٢ دون عرنة (عرفة - خ) فبنى مسجداً بأحجار بيض وكان يعرف أثر مسجد ابراهيم حتى أدخل في هذا المسجد الذي بنمرة حيث يصلي الإمام يوم عرفة فصلى بها الظهر والعصر ثم عمد به الى عرفات فقال: هذه عرفات فاعرف بها مناسكك واعترف بذنبك فسمي عرفات ثم أفاض إلى المزدلفة فسميت المزدلفة لأنه أزدلف إليها ثم أقام على المشعر الحرام فأمره الله أن يذبح ابنه وقد رأى فيه شمائله

١. بحار الانوار: ١٢ / ٨١، كمال الدين: ١ / ١٤٠ - ١٤١ والكافي: ٨ / ٣٩٢.

٢. قبل النمرة: الجبل الذي عليه أنصاب الحرم بعرفات.

وخلائقه وأنس ما كان إليه فلمّا أصبح أفاض من المشعر إلى منى فقال: لأمته زوري البيت أنت واحتبس الغلام فقال: يا بني هات الحمار والسكين حتى أقرب القربان.

فقال ابن: فقلت لأبي بصير: ما أراد بالحمار والسكين قال: أراد أن يذبحه ثم يحمله فيجهر ويدفنه قال: فجاء الغلام بالحمار والسكين فقال: يا أبت أين القربان قال: ربك يعلم أين هو يا بني أنت والله هو، إنّ الله قد أمرني بذبحك فانظر ماذا ترى قال: ﴿يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾.

قال: فلمّا عزم على الذبح قال: يا أبت خمر وجهي وشدّ وثاقي قال: يا بني الوثاق مع الذبح والله لا أجمعهما عليك اليوم. قال أبو جعفر عليه السلام: فطرح له قرطان الحمار^١ ثم أضجعه عليه وأخذ المدينة فوضعها على حلقه قال: فاقبل شيخ فقال: ما تريد من هذا الغلام قال: أريد أن اذبحه فقال: سبحان الله غلام لم يعص الله طرفه عين تذبحه فقال: نعم إنّ الله قد أمرني بذبحه فقال: بل ربك ينهاك (نهاك - خ) عن ذبحه وأنما أمرك بهذا الشيطان في منامك. قال: ويلك الكلام الذي سمعت هو الذي بلغ بي ماترى لا والله لا أكلمك.

ثم عزم على الذبح فقال الشيخ: يا إبراهيم إنّك إمام يقتدي بك وإن ذبحت ولدك ذبح الناس أولادهم فمهلاً فأبى أن يكلمه.

قال أبو بصير: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: فأضجعه عند الجمرة الوسطى، ثم أخذ المدينة فوضعها على حلقه ثم رفع رأسه إلى السماء ثم انتحى^٢ عليه فقلّبها جبرئيل عليه السلام عن حلقه فنظر إبراهيم فإذا هي مقلوبة فقلّبها إبراهيم على حذّها وقلّبها جبرئيل على قفاها ففعل ذلك مراراً.

ثم نودي من ميسرة مسجد الخيف: يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا وأجتر الغلام من تحته وتناول جبرئيل عليه السلام الكبش من قلّة ثبير فوضعه تحته وخرج الشيخ الخبيث حتى لحق بالعجوز حين نظرت إلى البيت والبيت في وسط الوادي فقال: ما شيخ رأيته بمنى فتنت نعت إبراهيم عليه السلام قالت: ذاك بعلي قال: فما وصيف رأيته معه ونعت نعتة قالت: ذاك إبنی،

١. القراط - بالضم - البرذعة وكذلك القرطان وهي الحلس الذي يلقي تحت الرجل وبالفارسية: بالان.

٢. الانتحاء، الاعتماد والميل على الشي. يقال: انتحى على سيفه اذا اعتمد عليه.

قال: فإني رأيته أضجعه وأخذ المدينة ليذبحه قالت: كلاً ما رأيت إبراهيم إلّا أرحم الناس وكيف رأيته يذبح ابنه قال: ورب السماء والأرض ورب هذا البنية لقد رأيته أضجعه وأخذ المذبة ليذبحه قالت: لم؟ قال: زعم أن ربّه أمره بذبحه قالت: فحق له أن يطيع ربّه. ^١ قال: فلما قضت مناسكها فرقت أن يكون قد نزل في ابنها شيء فكأنني انظر إليها مُسرّعة في الوادي واضعة يدها على رأسها وهي تقول: رب لا تؤاخذني بما عملت بأمّ إسماعيل. قال: فلما جاءت سارة فاخبرت الخبر قامت إلى ابنها تنظر فإذا أثر السكين خدوشا في حلقه ففزعت واشتكت وكان بدؤ مرضها الذي هلك فيه.

وذكر أبان عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: أراد أن يذبحه في الموضع الذي حملت أم رسول الله ﷺ عند الجمرة الوسطى فلم يزل مضربهم يتوارثون به كابر عن كابر حتى كان آخر من ارتحل منه علي بن الحسين عليه السلام في شيء كان بين بني هاشم و(بين - خ) بني أميّة فارتحل فضرب بالعرين. ^٢

اقول: الرواية تدلّ على أن الذبيح هو اسحاق ابن سارة دون اسماعيل ابن هاجر، ثم العرين كامير فناء الدار والبلد.

ويأتي في كتاب النبوة في احوال نبينا الخاتم ﷺ الباب الثاني في رواية ابن فضال أن الذبيح هو اسماعيل عليه السلام.

[٢/٦٢٢] الكافي: علي عن أبيه عن أحمد بن محمد والحسن بن محبوب عن العلاء بن رزين عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام: أين أراد إبراهيم عليه السلام أن يذبح ابنه؟ قال: على الجمرة الوسطى. وسألته عن كبش إبراهيم ما كان لونه؟ وأين نزل؟ فقال: أملح وكان أقرن ونزل من السماء على الجبل الأيمن من مسجد منى وكان يمشي في سواد ويأكل في سواد وينظر ويبعر ويبول في سواد. ^٣

[٣/٦٢٣] الكافي عن علي عن أبيه وعن الحسين بن محمد عن عبدويه بن عامر وغيره.

١. سلام على هذه المرأة الجليلة من جميع المسلمين والاولياء والصّديقين.

٢. الكافي: ٢٠٧/٤ - ٢٠٩ وجامع الاحاديث: ١٠/٤٣٨ - ٤٤٠.

٣. الكافي: ٢٠٩/٤ وبحار الانوار: ١٢/١٣١ - ١٣٢.

وعن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد جميعا عن احمد بن محمد ابن ابي نصر عن ابان بن عثمان عن أبي العباس عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لما ولد اسماعيل عليه السلام حملة إبراهيم وأمه على حمار وأقبل معه جبرئيل عليه السلام حتى وضعه في موضع الحجر ومعه شيء من زاد و سقاء فيه شيء من ماء والبيت يومئذ ربوة حمراء من مدبر فقال إبراهيم عليه السلام لجبرئيل عليه السلام: هيهنا أمرت قال: نعم قال: ومكة يومئذ سلم وسمر وحول مكة يومئذ ناس من العماليق.^١

٩ - بقية ما يتعلق بابراهيم واسماعيل عليه السلام

[١/٦٢٤] وعن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن ابراهيم عليه السلام لما خلف اسمعيل عليه السلام بمكة عطش الصبي فكان فيما بين الصفا والمروة شجر فخرجت أمه حتى قامت على الصفا فقالت: هل بالبوادي من أنيس فلم يجبها أحد فمضت حتى انتهت الى المروة فقالت: هل بالبوادي من أنيس فلم يجب ثم رجعت الى الصفا وقالت ذلك حتى صنعت ذلك سبعا فأجرى الله ذلك سنة. وأتاه جبرئيل فقال لها: من أنت فقالت: أنا أم ولد ابراهيم عليه السلام قال لها: الى من ترككم فقالت أما لئن قلت ذاك لقد قلت (له - خ) حيث أراد الذهاب يا ابراهيم الى من تركتنا فقال: الى الله عز وجل فقال جبرئيل عليه السلام لقد وكلكم الى كاف قال: وكان الناس يجتنبون الممر الى مكة لمكان الماء ففحص الصبي برجله فنبعت زمزم فرجعت من المروة الى الصبي وقد نبع الماء فأقبلت تجمع التراب حوله مخافة أن يسيح الماء ولو تركته لكان سيحاً قال: فلما رأت الطير الماء حلقت عليه فمر ركب من اليمن يريد السفر، فلما رأو الطير قالوا ما حلقت الطير إلا على ماء فأتوهم فسقوهم من الماء فاطعموهم الركب من الطعام وأجرى الله عز وجل لهم بذلك رزقا وكان الناس يمرّون بمكة فيطعمونهم من الطعام ويسقونهم من الماء.^٢

ورواه الصدوق في العلل عن أبيه عن سعد عن ابن يزيد عن ابن ابي عمير وفيه:

١. جامع الاحاديث: ٣٥/١٠، الكافي: ٤/٢٠١ و ٢٠٢ وبحار الانوار: ١٢/١١٥ - ١١٦.

٢. الكافي: ٤/٢٠٢ و علل الشرائع: ٤٣٢/٢.

«بالوادي» مكان «البوادي» في الموضوعين والظاهر انه الصحيح^١

[٢/٦٢٥] عيون اخبار الرضا: عن ابيه عن سعد عن ابن عيسى عن اسماعيل بن همام عن الرضا عليه السلام انه قال لرجل: أي شيء السكينة عندكم؟ فلم يدر القوم ما هي فقالوا: جعلنا الله فداك ما هي؟ قال: ريح تخرج من الجنة طيبة لها صورة كصورة الانسان تكون مع الانبياء عليهم السلام وهي التي انزلت على ابراهيم حين بني الكعبة فجعلت تأخذ كذا وكذا وبني الاساس عليها.^٢

اقول: متن الرواية محتاج الى بحث يأتي إن شاء الله والأحسن رد علمها اي علم ذيلها الى قائلها إلا ان يراد بان الريح المذكورة سبب للسكينة لانفسها كما هو غير بعيد و رواها في فروع الكافي عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عنه عليه السلام و... رواها بسند آخر ايضا وفيه. كصورة وجه الانسان.^٣

[٣/٦٢٦] معاني الاخبار عن أبيه عن سعد عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿فَضَحِكْتُ فَبَشَّرْنَاها بِإِسْحَاقَ﴾. قال: حاضت.^٤

[٤/٦٢٧] علل الشرائع: عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن الحسن بن علي بن فضال عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال: لما أمر الله عز وجل ابراهيم واسماعيل عليه السلام ببنيان البيت وتم بناءه أمره أن يصعد ركناً ثم ينادي في الناس ألا هلم (إلى) الحج فلو نادى هلموا الى الحج لم يحج إلا من كان يومئذ انسيا مخلوقا ولكن نادى هلم (إلى) الحج. فلبى الناس في اصلاص الرجال: لبيك داعي الله لبيك داعي الله فمن لبى عشراً حجاً عشراً ومن لبى خمساً حجاً خمساً ومن لبى أكثر فبعدد ذلك ومن لبى واحداً حجاً واحداً ومن لم يلب لم يحج.^٥

١. بحار الانوار: ١٢/ ١٠٧.

٢. بحار الانوار: ١٢/ ١٠٢ و عيون الاخبار: ١/ ٣١٢.

٣. جامع الاحاديث: ١٠/ ٤٤٣ والكافي: ٤٠/ ٢٠٦.

٤. بحار الانوار: ١٢/ ١٠٣ ومعاني الاخبار: ٢٢٤.

٥. بحار الانوار: ١٢/ ١٠٥ و علل الشرائع: ٢/ ٤١٩ والكافي: ٤/ ٢٠٦.

ورواه في فروع الكافي عن العدة عن ابن عيسى مثله. وذكر المجلسي وجه الفرق بين الخطاب المفرد والجمع لكنه غير مقنع والله العالم.

[٥/٦٢٨] وعنه عن سعد عن ايوب بن نوح عن صفوان بن يحيى عن معاوية بن عمار عن ابي عبدالله عليه السلام قال: صار السعي بين الصفا والمروة لان ابراهيم عليه السلام عرض له ابليس فامر به جبرئيل فشذ عليه فهرب منه فجرت به السنة يعني به الهرولة.^١

اقول: تفسير السعي بالهرولة بعيد ولم يعلم انه من الصدوق او من احد من الرواة وقدم ان وجه تشريعه هو سعي هاجر ثم متن الرواية محتاج الى بحث ايضا كما يظهر من تاليتها.

[٦/٦٢٩] وعنه عن سعد عن احمد وعبدالله ابني محمد بن عيسى عن محمد بن أبي عمير عن حماد عن الحلبي قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام لِمَ جعل السعي بين الصفا والمروة؟ قال: لان الشيطان ترى لابراهيم عليه السلام في الوادي فسعى وهو منازل الشيطان.^٢

اقول: احتمل بعضهم أن المنازل بصيغة اسم الفاعل فالضمير راجع الى ابراهيم عليه السلام. [٧/٦٣٠] وعن حمزة العلوي عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام عن عرفات لِمَ سميت عرفات؟ فقال: إن جبرئيل عليه السلام خرج بابراهيم عليه السلام يوم عرفة فلما زالت الشمس قال له جبرئيل: يا ابراهيم اعترف بذنبك واعرف مناسكك فسميت عرفات لقول جبرئيل اعترف، فاعترف.^٣ وفي حسن حمزة تردد.

[٨/٦٣١] وعنه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام في قول سارة: اللهم لا تؤاخذني بما صنعت بهاجر، انها كانت خفستها فجرت السنة بذلك.^٤

[٩/٠] وعن علي بن حاتم عن محمد بن جعفر وعلي بن سليمان معا عن البنزطي قال: قال الرضا عليه السلام: أتدري لِمَ سميت الطائف طائفا؟ قلت: لا، قال: لان الله عز وجل لما

١. بحار الانوار: ١٢/ ١٠٨ و علل الشرائع: ٢/ ٤٣٣.

٢. المصدران.

٣. بحار الانوار: ١٢/ ١٠٨ - ١٠٩ و علل الشرائع: ٢/ ٤٣٦.

٤. علل الشرائع: ٢/ ٥٠٦ و بحار الانوار: ١٢/ ١٠٩.

دعاه ابراهيم عليه السلام ان يرزق أهله من الثمرات أمر بقطعة من الأردن فسارت بثمارها حتى طافت بالبيت ثم أمرها ان تنصرف الى هذا الموضع الذي سمي الطائف فلذلك سمي الطائف.^١ اقول: والله العالم ولا بد من رد علمها الى من صدرت منه. واعلم ان علي بن سليمان الرازي الثقة كان متصلاً بولي العصر - عجل الله تعالى فرجه - فلا تصح روايته عن البزنطي، فالظاهر أن الرواية مرسلة.

[١٠/٦٣٢] عن أبيه عن محمد بن يحيى القطار عن العمركي عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألته عن رمى الجمار لم جعل؟ قال: لان ابليس اللعين كان يترأى لإبراهيم في موضع الجمار فرجمه ابراهيم فجرت السنة بذلك.^٢

[١١/٦٣٣] وعنه عن سعد عن أيوب بن نوح عن صفوان بن يحيى عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أول من رمى الجمار آدم عليه السلام وقال: أتى جبرئيل ابراهيم وقال عليه السلام ارم يا ابراهيم فرمي جمرة العقبة وذلك الشيطان تمثل له عندها.^٣

[١٢/٦٣٤] فروع الكافي: عن علي عن أبيه ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام: إن أصل حمام الحرم بقيّة حمام كانت لإسماعيل بن ابراهيم عليه السلام.^٤

[١٣/٦٣٥] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن فضالة بن أيوب عن معاوية بن عمار قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الحجر أمن البيت هو أو فيه شيء من البيت فقال: لا ولا قلامّة ظفّر، ولكن إسماعيل عليه السلام دفن أمّه فيه فكره أن توطأ فَحَجَرَ عليه حجراً وفيه قبور انبياء.^٥

[١٤/٦٣٦] وعن علي عن أبيه عن ابن محبوب عن ابن سنان قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكاً وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ ماهذه الآيات البينات؟ قال: مقام ابراهيم حيث قام على الحجر فأثرت

١. علل الشرائع: ٢/ ٤٤٢.

٢. علل الشرائع: ٢/ ٤٣٧ و بحار الانوار: ١٢/ ١١٠.

٣. بحار الانوار: ١٢/ ١١٠ و علل الشرائع: ٢/ ٤٣٧.

٤. بحار الانوار: ١٢/ ١١٧ و الكافي: ٦/ ٥٤٦.

٥. الكافي: ٤/ ٢١٠.

فيه قدماء؛ والحجر الاسود ومنزل اسماعيل.^١

[١٥/٦٣٧] معاني الاخبار: ابي عن احمد بن ادريس عن احمد بن محمد بن عيسى عن علي بن مهزيار عن البرنطي عن يحيى بن عمران عن ابي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ قال: ولد الولد نافلة.^٢

٩ - قصة الذبح وتعيين الذبيح

[١/٠] محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن محمد بن خالد عن سعد بن سعد عن ابي الحسن عليه السلام قال: لو علم الله عز وجل شيئاً اكرم من الضأن لفدى به اسماعيل عليه السلام.^٣
[٢/٦٣٨] علي عن ابيه عن احمد بن محمد وابن محبوب عن العلاء عن محمد، سألت ابا جعفر عليه السلام أين اراد ابراهيم عليه السلام أن يذبح ابنه؟ قال: على الجمرة الوسطى، وسألته عن كبش ابراهيم عليه السلام ما كان لونه؟ فقال: املح وكان أقرن، ونزل من السماء على الجبل الأيمن من مسجد منى، وكان يمشي في سواد ويأكل في سواد وينظرو يبعر ويبول في سواد.^٤

[٣/٦٣٩] معاني الاخبار: ابن المتوكل، عن الحميري، عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن داود ابن كثير الرقي، قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: أيهما كان اكبر؟ إسماعيل أو اسحاق؟ وأيهما كان الذبيح؟ فقال: كان اسماعيل اكبر من اسحاق بخمس سنين وكان الذبيح اسماعيل...^٥ اقول: تعارض الجرح والتعديل في حق داود الرقي ولو اضطررنا الى الترجيح لرجحنا جانب التوثيق ولكن الظن غير حجة ولذا تركنا رواياته ولكن الاحسن في الاحكام الفقيهية الأخذ بها من باب الاحتياط.

١. الكافي: ٤ / ٢٢٣.

٢. بحار الانوار: ١٢ / ١٠٣ و معاني الاخبار / ٢٢٤.

٣. الكافي: ٦ / ٣١١ و بحار الانوار: ١٢ / ١٣٠.

٤. بحار الانوار: ١٢ / ١٣٠ و الكافي: ٤ / ٢٠٩.

٥. معاني الاخبار / ٣٩١ و بحار الانوار: ١٢ / ١٣٠.

١٠ - علة تشريع الجمار

[١/٦٤٠] علل الشرائع: أبي عن محمد بن يحيى العطار عن العمركي عن علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام قال: سألته عن الجمار لم جعل؟ قال: لأن ابليس اللعين كان يتراءى لإبراهيم عليه السلام في موضع الجمار فرجمه إبراهيم عليه السلام فجرت السنة بذلك.^١

[٢/٦٤١] وعن أبيه عن سعد عن أيوب بن نوح عن صفوان بن يحيى عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال: أول من رمى الجمار آدم عليه السلام وقال: أتى جبرئيل إبراهيم عليه السلام وقال ارم يا إبراهيم، فرمى جمره العقبة، وذلك أن الشيطان تمثّل له عندها.^٢

□

١. بحار الأنوار: ١٢ / ١١٠ وعلل الشرائع: ٢ / ٤٣٧.

٢. المصدران.

أحوال لوط عليه السلام

[١/٦٤٢] علل الشرائع: عن ابن المتوكل عن الحميري عن ابن عيسى عن ابن محبوب، عن هشام ابن سالم، عن أبي بصير قال: لأبي جعفر عليه السلام: كان رسول الله ﷺ يتعوّ ذمّن البخل؟ فقال: نعم يا أبا محمد في كلّ صباح و مساء، ونحن نتعوّذ بالله من البخل، الله يقول: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وسأخبرك عن عاقبة البخل، إنّ قوم لوط كانوا أهل قرية اشحاء على الطعام، فأعقبهم البخل داء لا دواء له في فروجهم، فقلت: وما أعقبهم؟ فقال: ان قرية قوم لوط كانت على طريق السيارة الى الشام ومصر، فكانت السيارة تنزل بهم فيضيفونهم، فلما كثر ذلك عليهم ضاقوا بذلك ذرعا بخلاً ولوماً، فدعاهم البخل الى أن كانوا اذا نزل بهم الضيف فضحوه من غير شهوة بهم الى ذلك وانما كانوا يفعلون ذلك بالضيف حتى ينكل النازل عنهم، فشاع أمرهم في القرى وحذر منهم النازلة فأورثهم البخل بلاء لا يستطيعون دفعه عن انفسهم من غير شهوة لهم الى ذلك، حتى صاروا يطلبونه من الرجال في البلاد ويعطونهم عليها الجعل. ثم قال: فاي داء أداى^٢ من البخل ولا أضّر عاقبة ولا افحش عند الله عز وجل؟ قال ابوبصير: فقلت له: جعلت فداك فهل كان اهل قرية لوط كلّهم هكذا يعلمون؟ فقال: نعم إلا أهل بيت من المسلمين أما تسمع لقوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ * فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثم قال أبو جعفر عليه السلام: إنّ لوطاً لبث في قومه ثلاثين سنة يدعوهم الى الله عز وجل ويحذّرهم عذابه، وكانوا قوماً لا يتنظفون من الغائط، ولا يتطهرون من الجنابة،

١. نكل عنه: نكص واحجم عنه.

٢. في نسخة: اءدى وفي أخرى: ادوى، وفي المصدر: اودى.

وكان لوط ابن خالة ابراهيم، وكانت إمراة ابراهيم سارة أخت لوط وكان لوط و ابراهيم نبيين مرسلين منذرين، وكان لوط رجلاً سخيّاً كريماً يقرى الضيف اذا نزل به، ويحذّرهم قومه، قال: فلما رأى قوم لوط ذلك منه قالوا له: أنا ننهاك عن العالمين، لا تقرضيفاً ينزل بك ان فعلت فضحنا ضيفك الذي ينزل بك واخزيناك، فكان لوط اذا نزل به الضيف كتم أمره مخافة أن يفضحه قومه،^١ وذلك انه لم يكن للوط عشيرة قال: ولم يزل لوط و ابراهيم يتوقعان نزول العذاب على قومه، فكانت ل ابراهيم وللوط منزلة من الله عزّوجلّ شريفة وان الله عزّوجلّ كان اذا اراد عذاب قوم لوط أدركته مودة ابراهيم وخلته ومحبة لوط فيراقبهم فيؤخر عذابهم. قال ابو جعفر عليه السلام: فلما اشتد أسف الله^٢ على قوم لوط وقدر عذابهم وقضى ان يعوز ابراهيم من عذاب قوم لوط بغلام عليم فيسلي به مصابه بهلاك قوم لوط فبعث الله رسلا الى ابراهيم يبشرونه باسماعيل فدخلوا عليه ليلا ففزع منهم وخاف ان يكونوا سراقا، فلما رآته الرسل فزعا مذعورا قالوا: «سَلاماً» قال: سلام «إِنَّا مِنْكُمْ وَاجِلُونَ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا» رسل «نُبَشِّرُكَ^٣ بِغُلَامٍ عَليمٍ»^٤.

قال ابو جعفر عليه السلام: والغلام العليم هو اسماعيل من هاجر، فقال: ابراهيم للرسل: «قَالَ أَ بَشِّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ نُبَشِّرُونَ قَالُوا بَشِّرْنَا كَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ»، فقال ابراهيم: «قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ» بعد البشارة؟ «قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ» قوم لوط انهم كانوا قوما فاسقين، لننذرهم عذاب رب العالمين.

قال ابو جعفر عليه السلام: فقال ابراهيم عليه السلام للرسل: «قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطاً قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَنْجِيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ»^٥ قال: «فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطِ الْمُرْسَلُونَ

١. اي يفضحونه بافضاح أضيافه.

٢. اي غضب الله. اي فلما فعلوا القوم ما يستحقون ان يغضب عليه وينزل عليهم العذاب.

٣. وعن المصدر: لا توجل انا نبشرك.

٤. وعن المصدر: لا توجل انا نبشرك.

٥. جمع عليه السلام بين الآيتين من المصحف الشريف: الاولى: «ان فيها لوطاً» الى قوله: «واهلكه» فهي الآية ٣٢ من العنكبوت، والثانية: «اجمعين» الى قوله: «الغابرين» فهي الآية ٥٩ و ٦٠ من الحجر.

قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ قَوْمِكَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ يَمْتَرُونَ وَ أَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ لِلنَّذْرِ قَوْمِكَ الْعَذَابِ «إِنَّا لَصَادِقُونَ» فَأَسْرِبَ أَهْلِكَ يالوط اذا مضى لك من يومك هذا سبعة ايام ولياليها «يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ» اذا مضى نصف الليل «وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا» في تلك الليلة «حَيْثُ تَوَمَّرُونَ» قال ابو جعفر عليه السلام: فقصوا ذلك الامر الى لوط «أَنْ ذَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ».

ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين.

قال: قال ابو جعفر عليه السلام: فلما كان يوم الثامن مع طلوع الفجر قدم الله عز وجل رسلا الى ابراهيم يبشرونه باسحاق ويُعزونه بهلاك قوم لوط وذلك قوله تعالى: «وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَالَتْ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيزٍ» يعنى زكيا مشوياً نضيجا «فَلَمَّا رَأَى» ابراهيم «أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ وَامْرَأَتُهُ فَاِئِمَّةً» فبشروها «بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ»

فضحكت يعنى فنعجبت من قولهم «قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَسْغِلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ قَالُوا أَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ» قال ابو جعفر عليه السلام: فلما جاءت ابراهيم البشارة باسحاق وذهب عنه الروح أقبل يناجي ربه في قوم لوط ويسأله كشف البلاء عنهم فقال الله عز وجل: «يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابِي بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ يَوْمٍ مُحْتَمٍ» غير مردود.^٢

بيان: عن المجلسي عليه السلام: هذا الخبر يدل على تعدد البشارة وان الآيات الاول إشارة إلى الاولى والثواني الى الثانية ولم يذكره المفسرون ويؤيده ما ذكره سبحانه في سورة الصافات حيث قال: «فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ» الى ان قال: «وَبَشِّرْنَاهُ

١. الى هنا من سورة الحجر، وبعده الى قوله: «ما اصابهم» من سورة هود، وقوله: «وامضوا حيث توَمَّرُونَ» هو ذيل الآية السابقة من سورة الحجر.

٢. البحار: ١٢ / ١٤٧ و ١٤٩ و علل الشرائع: ٢ / ٥٤٨ - ٥٥٠ وفي نسخة من المصدر: من يوم محتوم وغير مردود.

يَا سَخَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ فَظَهَرَ أَنَّ الْغُلَامَ الْعَلِيمَ الْحَلِيمَ الْمُبَشِّرَ بِهِ هُوَ إِسْمَاعِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ الذَّبِيحُ.

[٢ / ٦٤٣] علل الشرائع: عن ابن المتوكل، عن الحميري، عن ابن عيسى، عن ابن محبوب، عن مالك ابن عطية، عن الثمالي، عن أبي جعفر عليه السلام إن رسول الله ﷺ سأل جبرئيل كيف كان مهلك قوم لوط؟ فقال: إن قوم لوط كانوا أهل قرية لا يتنظفون من الغائط، ولا يتطهرون من الجنابة بخلاء اشحاء على الطعام وأن لوطاً لبث فيهم ثلاثين سنة وإنما كان نازلاً عليهم ولم يكن منهم ولا عشيرة له فيهم ولا قوم وانه دعاهم الى الله عز وجل وإلى الايمان وإتباعه، ونهاهم عن الفواحش، وحثهم على طاعة الله فلم يجيبوه ولم يطيعوه، وأن الله عز وجل لما اراد عذابهم بعث اليهم رسلاً منذرين عذراً نذراً فلما عتوا عن أمره بعث اليهم ملائكة ليخرجوا من كان في قريتهم من المؤمنين، فما وجدوا فيها غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فاخرجوهم منها، وقالوا للوط: اسر بأهلك من هذه القرية الليلة ﴿يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبَعَ أَذْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتُ مِنْكُمْ أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾، فلما انتصف الليل سار لوط ببناته وتولت امرأته مدبرة فانقطعت الى قومها تسعى بلوط وتخبرهم أن لوطاً قد سار ببناته. واني نوديت من تلقاء العرش لما طلع الفجر: يا جبرئيل حق القول من الله بحتم^١ عذاب قوم لوط فاهبط الى قرية قوم لوط وما حوت فاقلعها من تحت سبع ارضين؟ ثم أعرج بها الى السماء فأوقفها حتى يأتيك أمر الجبار في قلبها ودع منها آية بينة من منزل لوط عبدة للسيارة فهبطت على أهل القرية الظالمين فضربت بجناحي الأيمن على ما حوى عليه شريقها، وضربت بجناحي الأيسر على ما حوى عليه غريبها فاقتلعتها يا محمد من تحت سبع ارضين الا منزل آل لوط آية للسيارة ثم عرجت بها في جوافي (خوافي) جناحي حتى أوقفتها حيث يسمع أهل السماء زقاً ديوكها ونباح كلابها، فلما طلعت الشمس نوديت من تلقاء العرش: يا جبرئيل اقلب القرية على القوم فقلبتها عليهم حتى صار اسفلها اعلاها، وامطر الله عليهم ﴿حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ

١. عن المصدر: وتحتم وفي نسخة: ونحتم.

مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَ مَا هِيَ يَا مُحَمَّد ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ من امتك ﴿بِيعِيد﴾ قال: فقال له رسول الله ﷺ: يا جبرئيل واين كانت قريتهم من البلاد؟ فقال جبرئيل: كان موضع قريتهم في موضع بحيرة طبرية اليوم وهي في نواحي الشام، قال له رسول الله ﷺ: ارايتك حين قلبتها عليهم في اى موضع من الأرضين وقعت القرية وأهلها؟ فقال: يا محمد وقعت فيما بين بحر الشام الى مصر فصارت تَلَوًّا فِي الْبَحْرِ.^١

بيان: الجوافي جمع الجوفاء اى الواسعة، او الجافية من الجفو بمعنى البعد ومنه التجافي ويحتمل ان يكون في الأصل أجواف فصحف والأظهر الخوافي بالخاء المعجمة قال في القاموس: قال الاصمعي: الخوافي ما دون الريشات العشر من مقدم الجناح، وقال: قوادم الطير مقاديم ريشه وهي عشر في كل جناح انتهى. والزقاء: الصياح.

[٣ / ٦٤٤] علل الشرائع: أبي عن سعد عن ابن عيسى (أي احمد بن محمد بن عيسى، اختصره المجلسي في جميع بحاره كما صرح في أوله) عن البرنطي عن ابان، عن ابي بصير وغيره، عن احدهما قال: ان الملائكة لما جاءت في هلاك قوم لوط قالوا: ﴿إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ قالت سارة وعجبت من قلتهم وكثرة أهل القرية فقالت: من يطيق قوم لوط فبشروها ﴿بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَفْقُوبَ، فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَ قَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ اوهى يومئذ ابنة تسعين سنة و ابراهيم يومئذ ابن عشرين ومائة سنة فجادل ابراهيم عنهم وقال: ﴿إِنَّ فِيهَا لُوطًا﴾ قال جبرئيل: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا﴾ فزاده^٢ ابراهيم فقال جبرئيل: ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ﴾.

قال: وان جبرئيل لما أتى لوطاً في هلاك قومه فدخلوا عليه وجاؤوا ﴿قَوْمُهُ﴾^٣ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ قام فوضع يده على الباب ثم ناشدهم فقال: اتقوا الله ﴿وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْقِي﴾، قالوا أَوْ لَمْ تَنْهَكْ عَنِ الْغَالِيْنَ؟ ثم عرض عليهم بناته نكاحاً قالوا: ﴿مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَ

١. بحار الانوار: ١٢ / ١٥٣ - ١٥٢.

٢. نقل الصحيح فراده من راده في الكلام أي راجعه إياه.

٣. الصحيح كما في المصدر والمصحف الشريف: وجاءه قومه.

إِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ»، قال: فما منكم رجل رشيد؟ قال: فأبوا ﴿فَقَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾، قال: وجبرئيل ينظر اليهم. فقال: لو يعلم أي قوة له؟ ثم دعاه فأتاه ففتحوا الباب ودخلوا فأشار اليهم جبرئيل بيده فرجعوا عميانا يلتمسون الجدار بأيديهم يعاهدون الله لكن اصبحنا لا نستبقي أحدا من آل لوط، قال: لمّا قال جبرئيل: ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ﴾ قال له لوط: يا جبرئيل عَجَل، قال: نعم قال: يا جبرئيل عَجَل، قال: ﴿إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ﴾ ثم قال جبرئيل: يا لوط أخرج منها أنت وولدك حتى تبلغ موضع كذا وكذا قال: يا جبرئيل إن حُمُرِي ضاعف قال: ارتحل فاخرج منها فارتحل حتى اذا كان السحر نزل اليها جبرئيل فادخل جناحه تحتها حتى اذا استعلت قلبها عليهم ورمى جدران المدينة بحجارة من سجيل، وسمعت امرأة لوط الهذّة فهلكت منها.^١

[٤/٦٤٥] وعن ابن المتوكل، عن الحميري، عن محمد بن الحسين، عن البزنطي، عن ابان بن عثمان، عن أبي بصير، عن أحدهما عليه السلام في قول لوط: ﴿إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ فقال: ان ابليس آتاهم في صورة حسنة فيه تأنيث عليه ثياب حسنة فجاء الى شباب منهم فامرهم أن يقعوا به، ولو طلب اليهم ان يقع بهم لأبوا عليه ولكن طلب ان يقعوا به فلما وقعوا به، إلتهوه ثم ذهب عنهم وتركهم فأحال بعضهم على بعض.^٢ ورواه في الكافي عن علي عن ابيه عن البزنطي.

[٥/٦٤٦] وعنه عن سعد عن محمد بن الحسين عن ابن محبوب عن هشام بن سالم عن ابي عبدالله عليه السلام قال: قيل له كيف كان يعلم قوم لوط انه قد جاء لوطا رجال قال: كانت امرأته تخرج فتصفر فاذا سمعوا التصفير جاؤا فلذلك كره التصفير.^٣

[٦/٦٤٧] فروع الكافي: علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن محمد بن أبي حمزة عن يعقوب ابن شعيب عن أبي عبدالله عليه السلام في قول لوط: ﴿هُؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾، قال:

١. بحارالانوار: ١٢ / ١٦٠ و ١٦١ و علل الشرائع: ٢ / ٥٥٢ - ٥٥١.

٢. بحارالانوار: ١٢ / ١٦١ - ١٦٢، علل الشرائع: ٢ / ٤٨٧ - ٤٨٨، الكافي: ٥ / ٥٤٤.

٣. بحارالانوار: ١٢ / ١٦٣ و علل الشرائع: ٢ / ٥٦٣.

عرض عليهم التزويج.^١

اقول: يدلّ الخبر تبعا للآية الكريمة على جواز تزويج المؤمنات بالكافرين في شريعة لوط عليه السلام وهي شريعة ابراهيم عليه السلام.

ذوالقرنين

[١ / ٦٤٨] اكمال الدين: أبي عن سعد عن ابن عيسى عن علي بن النعمان عن هارون بن خارجة عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: ان ذي القرنين لم يكن نبياً لكنه كان عبداً صالحاً أحب الله فأحبه الله وناصح لله فناصره الله، أمر قومه بتقوى الله، فضربوه على قرنه فغاب عنهم زماناً ثم رجع اليهم، فضربوه على قرنه الآخر وفيكم من هو على سنته.^٢ أقول: والمراد «بمن هو على سنته» أمير المؤمنين ضربه عمرو بن عبدود في غزوة الخندق وعبد الرحمن بن ملجم في مسجد الكوفة. سلام الله عليه.

واستظهر العلامة المجلسي ان ذا القرنين غير الأسكندر وانه كان في زمن ابراهيم عليه السلام وانه أول الملوك بعد نوح عليه السلام.^٣

[٢ / ٦٤٩] الكافي: علي عن ابيه عن أبي عن ابن عمير عن ابن أذينة عن بريد، عن أحدهما عليه السلام قال: قلت له: ما منزلتكم في الماضي، فمن تشبهون منهم؟ قال: صاحب موسى وذوالقرنين، كانا عالمين ولم يكونا نبيين.^٤

هكذا رواها في البحار واما في نفس المصدر:.... ما منزلتكم ومن تشبهون ممن مضى...

والمراد بصاحب موسى، الخضر كما نص عليه في رواية العياشي لكن قال المجلسي: لعل المراد انه حين صادفه موسى عليه السلام لم يكن نبياً، بل كان رعية لموسى عليه السلام وفيه بعد اشكال.^٥ أقول: وهذا الاشكال قوي.

١. المصدر: ١٧١.

٢. بحار الانوار: ١٢ / ١٩٤ وكمال الدين: ٢ / ٣٩٣.

٣. بحار الانوار: ١٢ / ٢١٠.

٤. الكافي: ١ / ٢٦٩ و بحار الانوار: ١٣ / ٣٠٤.

٥. بحار الانوار: ١٣ / ٣٠٤.

[٣/٦٥٠] أبو علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن حمران بن أعين، قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: ما موضع العلماء؟ قال: مثل ذي القرنين وصاحب سليمان وصاحب موسى.^١

أقول: صاحب سليمان آصف بن برخيا وصاحب موسى مرآته خضر وقيل يوشع بن نون.

احوال يعقوب ويوسف عليهما السلام

[١ / ٦٥١] علل الشرائع: عن ابن المتوكل، عن الحميري عن ابن عيسى عن ابن محبوب، عن مالك بن عطية عن الثمالي قال: صليت مع علي بن الحسين عليه السلام الفجر بالمدينة يوم جمعة فلما فرغ من صلاته وسبحته نهض الى منزله وأنا معه فدعا مولاة له تسمى سكينه فقال لها: لا يعبر على بابي سائل إلا أطعمتموه فان اليوم يوم الجمعة قلت له: ليس كل من يسأل مستحقاً فقال: يا ثابت أخاف أن يكون بعض من يسألنا مستحقاً^١ فلانطعمه ونردّه فينزل بنا أهل البيت ما نزل بيعقوب وآله أطعموهم (اطعموهم - خ). إن يعقوب كان يذبح كل يوم كبشاً فيتصدق منه ويأكل هو وعياله منه وإن سائلاً مؤمناً صوماً مستحقاً (محقا - خ) له عند الله منزلة وكان مجتازاً غريباً اعتر على باب يعقوب عشية جمعة عند آوان إفطاره يهتف على بابه: أطعموا السائل المجتاز الغريب الجائع من فضل طعامكم يهتف بذلك على بابه مراراً وهم يسمعون قد جهلوا حقه ولم يصدقوا قوله، فلما يئس ان يطعموه وغشيه الليل استرجع واستعبر وشكا جوعه الى الله عز وجل وبات طاوياً وأصبح صائماً جائعاً صابراً حامداً لله تعالى، وبات يعقوب وآل يعقوب شباعاً بطاناً وأصبحوا وعندهم فضلة من طعامهم.

قال: فأوحى الله عز وجل الى يعقوب في صبيحة تلك الليلة: لقد أذلت يا يعقوب عبدي ذلة إستجرت بها غضبي واستوجبت بها أدبي ونزول عقوبتي وبلوأي عليك وعلى ولدك يا يعقوب إن أحب انبيائي آلى وأكرمهم على من رحم مساكين عبادي وقربهم إليه

١. السبحة بالضم: الدعاء والتسبيح والصلاة النافلة، كما قيل وفي نسخة: فرغ من صلاته وتسبيحه.

٢. في نسخة: محقا.

وأطعمهم وكان لهم مأوى وملجأ يا يعقوب أما رحمت ذميال عبدي^١ المجتهد في عبادته (عبادتي - خ) القانع باليسير من ظاهر الدنيا عشاء أمس لما اعتر ببابك عند أوان إفطاره؟ وهتف بكم: أطعموا السائل الغريب المجتاز القانع فلم تطعموه شيئاً فاسترجع وأستعبر وشكماً به إليّ وبات طاوياً حامداً لي، وأصبح لي صائماً وأنت يا يعقوب وولدك شباع وأصبحت عندكم فضلة من طعامكم؟ أو ما علمت يا يعقوب ان العقوبة والبلوى^٢ إلى أوليائي أسرع منها إلى أعدائي؟ وذلك حسن النظر مني لأوليائي، واستدراج مني لأعدائي أما وعزتي لأنزل بك بلوأي ولأجعلنك وولدك غرضاً لمصائبي (لمصابي - خ) ولأذينك بعقوبتي فاستعدوا لبلوأي وارضوا بقضائي واصبروا للمصائب فقلت لعلي بن الحسين عليه السلام: جعلت فداك متى رأى يوسف الرؤيا؟ فقال: في تلك الليلة التي بات فيها يعقوب وآل يعقوب شباعاً وبات فيها ذميال طاوياً جائعاً فلما رأى يوسف الرؤيا وأصبح يقصّها على أبيه يعقوب فاغتم يعقوب لما سمع من يوسف مع ما أوحى الله عزّ وجلّ إليه: ان استعد للبلاء فقال يعقوب ليوسف: لا تقصص رؤياك هذا على اخوتك فإني أخاف أن يكيدوا لك كيداً فلم يكتّم يوسف رؤياه وقصّها على إخوته قال علي بن الحسين عليه السلام: وكانت أول بلوى نزلت بيعقوب وآل يعقوب الحسد ليوسف لما سمعوا منه الرؤيا.^٣

قال: فاشتدّت رقة يعقوب على يوسف وخاف أن يكون ما أوحى الله عزّ وجلّ اليه من الاستعداد للبلاء هو في يوسف خاصة فاشتدّت رفته عليه من بين ولده فلما رأى إخوة يوسف ما يصنع يعقوب^٤ بيوسف وتكرّمته إياه وإيثاره إياه عليهم اشتدّ ذلك عليهم وبدا البلاء فيهم فتأمروا^٥ فيما بينهم وقالوا: «لْيُؤْسَفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضاً يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ» أي تتوبون. فعند ذلك قالوا: «يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا

١. في نسخة: محقّقاً. اعتره: آتاه للمعروف: وفي المصدر وكان محتاجاً غريباً عبر على باب يعقوب.

٢. ذمل البعير سار سيراً إلينا وفي القاموس: الذميلة المعيبة ولعل المراد في الحديث الذلة والاحتياج.

٣. لما سمعوا منه من الرؤيا خ (٢) في نسخة: صنع يعقوب وفي أخرى ما صنع يعقوب.

٤. في نسخة: صنع يعقوب وفي أخرى ما صنع يعقوب.

٥. أي تشاوروا.

عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَعْ فَقَالَ يَعْقُوبُ: ﴿إِنِّي لَيَخْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذُّئْبُ﴾ فانتزعه حذرا عليه منه من ان تكون البلوى من الله على يعقوب في يوسف خاصة لموقعه من قلبه وحبته له قال: فغلب قدرة الله وقضاؤه ونافذ أمره في يعقوب ويوسف وإخوته، فلم يقدر يعقوب على دفع البلاء عن نفسه ولا عن يوسف وولده فدفعه اليهم وهو لذلك كاره متوقع للبلوى من الله في يوسف فلما خرجوا من منزلهم لحقهم مسرعا فانتزعه من أيديهم فضمه اليه وأعتقه وبكى ودفعه اليهم فانطلقوا به مسرعين مخافة ان يأخذه منهم ولا يدفعه اليهم^١، فلما امعنوا به أتوا به غيضة أشجار فقالوا: نذبحه ونلقيه تحت هذه الشجرة فيأكله الذئب الليلة.

فقال كبيرهم: لا تقتلوا يوسف ولكن ﴿الْقُوَّةُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ فانطلقوا به الى الجب فالقوه وهم يظنون انه يغرق فيه فلما صار في قعر الجب ناداهم: يا ولد رومين اقرؤوا يعقوب عني السلام، فلما سمعوا كلامه قال بعضهم لبعض: لا تزالوا من ههنا حتى تعلموا أنه قد مات، فلم يزالوا بحضرته حتى امسوا ورجعوا الى أبيهم عشاء يبكون ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذُّئْبُ﴾ فلما سمع مقاتلهم استرجع واستعبر وذكر ما أوحى الله عز وجل إليه من الاستعداد للبلاء، فصبر وأذعن للبلوى وقال لهم: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾ وما كان الله ليطعم لحم يوسف الذئب من قبل أن رأى تأويل رؤياه الصادقة.

قال أبو حمزة: ثم أنقطع حديث علي بن الحسين عليه السلام عند هذا فلما كان من الغد غدوت عليه فقلت له: جعلت فداك إنك حدثتني أمس بحديث ليعقوب وولده ثم قطعته، ما كان من قصة اخوة يوسف وقصة يوسف بعد ذلك؟ فقال: انهم لما اصبحوا قالوا: انطلقوا بنا حتى ننظر ما حال يوسف، أمات أم هو حي؟ فلما انتهوا الى الجب وجدوا بحضرة الجب سيارة وقد ارسلوا واردهم فادلى دلوه، فلما جذب دلوه اذا هو بغلام متعلق بدلوه فقال لأصحابه: يا بشرى هذا غلام فلما أخرجوه أقبلوا اليهم إخوة يوسف، فقالوا: هذا عبدنا سقط منا أمس في هذا الجب، وجئنا اليوم لنخرجه، فانتزعه من أيديهم وتنحوا به ناحية

١. في نسخة: ولا يعيده اليهم.

فقالوا: اما ان تقر لنا انك عبد لنا فنبيعك بعض هذه السيارة أو ان نقتلك، فقال لهم يوسف عليه السلام: لا تقتلونني واصنعوا ما شئتم، فاقبلوا به الى السيارة فقالوا: منكم من يشتري منا هذا العبد؟ فاشتره رجل منهم بعشرين درهما وكان إخوته فيه من الزاهدين وساربه الذي اشتراه من البدو حتى أدخله مصر فباعه الذي اشتراه من البدو من ملك مصر وذلك قول الله عز وجل: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِمَرْأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾.

قال ابو حمزة: فقلت لعلي بن الحسين عليه السلام: ابن كم كان يوسف يوم ألقوه في الحب؟ فقال: كان ابن تسع سنين، فقلت: كم كان بين منزل يعقوب يومئذ وبين مصر؟ فقال: مسيرة إثني عشر يوماً قال: وكان يوسف من أجمل أهل زمانه فلما راهق يوسف راودته امرأة الملك عن نفسه فقال لها: معاذ الله إنا من أهل بيت لا يزنون فغلقت الأبواب عليها وعليه وقالت: لا تخف والقت نفسها عليه فافلت منها هارباً إلى الباب ففتحه فلحقته فجذبت قميصه من خلفه فاخرجته منه (فاخرقته - ظ) فأفلت يوسف منها في ثيابه ﴿وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَى الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قال: فهم الملك بيوسف ليعذبه فقال له يوسف: واله يعقوب ما أردت بأهلك سوءاً، بل هي راودتني عن نفسي فاسأل هذا الصبي أتنا راود صاحبه عن نفسه قال: وكان عندها من أهلها صبي زائر لها، نأطق الله الصبي لفصل القضاء فقال: أيها الملك أنظر الى قميص يوسف فان كان مقدوداً من قدامه فهو الذي راودها وإن كان مقدوداً من خلفه فهي التي راودته فلما سمع الملك كلام الصبي وما اقتص أفزعه ذلك فزعاً شديداً فجئني بالقميص فنظر إليه فلما رآه مقدوداً من خلفه قال لها: إنه من كيدكن إن كيدكن عظيم وقال ليوسف: أعرض عن هذا ولا يسمعه منك أحدوا اكتمه، قال: فلم يكتمه يوسف واذاعه في المدينة حتى قلن نسوة منهن: امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه فبلغها ذلك فارسلت إليهن وهيات لهن طعاماً ومجلساً ثم أنتهن بآترج وآتت كل واحدة منهن سكيناً ثم قالت ليوسف: أخرج عليهن فلما رأيته أكبرنه وقطعن أيديهن وقلن ما قلن فقالت لهن أ هذا الذي لمتنني فيه. يعنى في حبه. وخرجن النسوة من عندها فأرسلت كل واحدة منهن

الى يوسف سرّاً من صاحبته تسأله الزيارة فأبي عليهن وقال: «إِلَّا تَصْرِفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ» فصرف الله عنه كيدهن فلما شاع أمر يوسف وأمر امرأة العزيز والنسوة في مصر بدا للملك بعدما سمع قول الصبي ليسجتن يوسف فسجنه في السجن ودخل السجن مع يوسف فتيان وكان من قصتهما وقصة يوسف ما قصّه الله في الكتاب. قال أبو حمزة: ثم انقطع حديث علي بن الحسين عليه السلام.^١

بيان: عن المجلسي السبحة بالضم: الدعاء والصلاة النافلة. ذكره الفيروز آبادي. ويقال: عره واعتّره وعراه واعتراه: اذا أتاه متعزّضاً لفوائده. الطوى الجوع يقال: هو طاو وطيان. والاسترجاع قول: «نُؤَا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» وبطن بالكسر يبطن بطناً: عظم بطنه من الشبع. ويقال: أمعن الفرس اذا تباعد في عدوه والغیضة بالفتح: الاجمة ومجتمع الشجر راهق الغلام أي قارب الاحتلام.

[٢ / ٠] تفسير القمي: عن احمد بن ادريس عن احمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن احمد بن محمد بن ابي نصر عن الرضا عليه السلام في قول الله «وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ» قال: كانت عشرين درهما والبخس النقص وهي قيمة كلب الصيد اذا قتل وكان قيمته عشرين درهما.

ورواه في قصص الانبياء بسنده عن الصدوق عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن عيسى.^٢

بيان: قال المجلسي: المشهور بين الأصحاب في كلب الغنم عشرين و(كذا) وفي كلب الصيد أربعين (كذا) أو القيمة فيهما.

اقول: تفسير القمي وان لم يكن بمعتبر وسند الراوندي الى الصدوق وان كان فيه اشكال كما ذكرنا في كتابنا بحوث في علم الرجال، لكن الاعتماد على كلهم مأمعاً لا كثير بُعد فيه. والله العالم.

[٣ / ٦٥٢] فروع الكافي: عن العدة عن احمد بن محمد وسهل جميعاً عن ابن محبوب

١. بحار الانوار: ٢٧١ / ١٢ - ٢٧٦ و علل الشرائع: ١ / ٤٥ - ٤٩.

٢. بحار الانوار: ١٢ / ٢٥٢.

عن عبدالله بن سنان عن ابي عبدالله عليه السلام: جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: يا نبي الله ان لي ابنة عم قد رضيت جمالها وحسنها ودينها ولكنها عاقرة، فقال: لا تتزوجها ان يوسف بن يعقوب لقي أخاه فقال: يا اخي كيف استطعت ان تتزوج النساء بعدي؟ فقال: ان أبي امرني وقال: ان استطعت ان تكون لك ذرية تثقل الارض بالتسبيح فافعل.^١

[٤/٦٥٣] علل الشرائع: عن ابيه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم عن ابي عبدالله عليه السلام في قول يوسف عليه السلام: «أَيُّهَا الْعَيْرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ». ما سرقوا وما كذب.^٢

اقول: وفي جملة من الروايات، نقل عظام يوسف من مصر كما يأتي في احوال موسى عليه السلام.



١. بحار الانوار: ١٢ / ٢٦٦ والكافي: ٥ / ٣٣٣.
٢. بحار الانوار: ١٢ / ٢٧٩ و علل الشرائع: ١ / ٥٢.

أحوال أيوب عليه السلام

[١ / ٦٥٤] علل الشرائع: عن ماجيلويه عن عمّه عن البرقي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنما كانت بلية أيوب التي ابتلى بها في الدنيا لنعمة أنعم الله بها عليه فأدى شكرها وكان إبليس في ذلك الزمان لا يحجب دون العرش فلما صعد عمل أيوب باداء شكر النعمة حسده إبليس فقال: يا رب إنّ أيوب لم يؤدّ شكر هذه النعمة إلّا بما أعطيته من الدنيا فلوحلت بينه وبين دنياه ما أدى اليك شكر نعمة فسأطني على دنياه تعلم أنّه لا يؤدّي شكر نعمة فقال: قد سلطتك على دنياه فلم يدع له دنيا ولا ولداً إلّا أهلك كلّ ذلك وهو يحمداً الله عزّ وجلّ ثم رجع اليه فقال: يا رب إنّ أيوب يعلم أنّك سترّد اليه دنياه التي أخذتها منه فسأطني على بدنه حتى تعلم أنّه لا يؤدّي شكر نعمة قال عزّ وجلّ: قد سلطتك على بدنه ماعدا عينيه وقلبه ولسانه وسمعه فقال أبو بصير: قال أبو عبد الله عليه السلام: فانتقض مبادراً خشية ان تدركه رحمة الله عزّ وجلّ فيحول بينه وبينه فنفخ في منخريه من نار السموم فصار جسده نقطا نقطا.^١

بيان: انقض الطائر: هوى ليقع.

[٢ / ٦٥٥] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن هارون بن خارجة عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: ﴿وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ قلت: ولده كيف أوتي مثلهم معهم؟ قال: أحبى له من ولده الذين كانوا ماتوا قبل ذلك بأجالهم مثل الذين هلكوا يومئذ.^٢

١. بحار الانوار: ١٢ / ٣٤٤ و ٣٤٥ و علل الشرائع: ١ / ٧٥.

٢. بحار الانوار: ١٢ / ٣٤٧ و الكافي: ٨ / ٢٥٢.

[٣/٦٥٦] فروع الكافي: العدة عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن فضالة عن رفاعة قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله عز وجل لما عافى أيوب عليه السلام نظر الى بني اسرائيل قد ازدرعت فرفع طَرْفَهُ إلى السماء فقال: إلهي و سيدي عبدك أيوب المبتلي عافيته ولم يزدرع شيئاً وهذا لبني اسرائيل زرع فأوحى عز وجل اليه يا أيوب خُذْ مِنْ سُبْحَتِكَ كَفًّا فابْذُرْهُ وكانت سُبْحَتُهُ فيها ملح فأخذ أيوب عليه السلام كفا منها فبذره فخرج هذا العدس وانتم تسمونه الحمص ونحن نسميه العدس.^١

بيان: قال المجلسي رحمه الله: سبحتك في اكثر النسخ بالحاء المهملة وفيه بعد الا ان يقرأ الملح بضم الميم جمع الاملح وهو بياض يخالطه سواد، وفي بعضها بالخاء المعجمة وهو اظهر. والسبخة ارض ذات نزو ملح كما قال آخر.
اقول: يظهر من هذا الحديث ان أيوب عليه السلام ارسل إلى بني اسرائيل

١. بحار الانوار: ١٢ / ٣٥٠، والكافي: ٤ / ٢٤٣؛ واعلم أنه لم أجد حديثاً معتبراً في حال شعيب عليه السلام.

أحوال موسى وهارون عليهما السلام

١ - ولادة موسى وبعض أحواله

[١/٦٥٧] إكمال الدين: أبي وابن الوليد معاً عن سعد الحميري ومحمد بن يحيى العطار وأحمد بن إدريس جميعاً عن ابن عيسى عن البزنطي عن أبان بن عثمان عن محمد الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن يوسف بن يعقوب صلوات الله عليهما حين حضرته الوفاة جمع آل يعقوب وهم ثمانون رجلاً فقال: إن هؤلاء القبط سيظهرون عليكم ويسومونكم سوء العذاب وإنما ينجيكم الله من أيديهم برجل من ولد لاوي بن يعقوب اسمه موسى بن عمران، غلام طويل (طوال - خ) جعد آدم، فجعل الرجل من بني إسرائيل يسمي ابنه عمران ويسمى عمران ابنه موسى.^١

[٢/٦٥٨] فذكر أبان بن عثمان عن أبي الحصين^٢ عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: ما خرج موسى حتى خرج قبله خمسون كذاباً من بني إسرائيل كلهم يدعي أنه موسى بن عمران فبلغ فرعون أنهم يرجفون به ويطلبون هذا الغلام وقال له كَهَنَتُهُ وَسَخَرَتُهُ: إن هلاك دينك وقومك على يدي هذا الغلام الذي يولد العام في بني إسرائيل فوضع القوابل على النساء وقال: لا يولد العام غلام إلا ذبح ووضع على أم موسى قابلة فلما رأى ذلك بنو إسرائيل قالوا: إذا ذبح الغلمان واستحيى النساء هلكن فلم ينبق فتعالوا لا تقرب النساء فقال عمران أبو موسى: بل باشروهن فإن أمر الله واقع ولو كره المشركون

١. كمال الدين: ١/ ١٤٧ وبحار الأنوار: ١٣/ ٣٨ وقصص الأنبياء ١٤٨/ - ١٥٠.

٢. لا يبعد أن يكون أبو الحصين هذا هو زحر بن عبد الله الذي وثقه النجاشي وذكر الشيخ أن اسم أبيه زياد فتكون الرواية بطولها معتبرة. وكان قائل جملة (فذكر أبان...) هو البزنطي. فتكون الرواية بطولها معتبرة على تردد في كل الروايات الطوال.

اللهم من حرّمه فإني لا أحرّمه ومن تركه فإني لا أتركه وبإشرام موسى فحملت به فوضع على أم موسى قابلة تحرّسها فاذا قامت قامت واذا قعدت قعدت فلما حملته أمّه وقعت عليها المحبة وكذلك حجج الله على خلقه فقالت لها القابلة: مالك يا بنتي تصفرين وتذوبين؟ قالت: لا تلوميني فاني اذا ولدت أخذ ولدي فذبح قالت: فلا تحزني فإني سوف أكرمك عليك فلم تصدقها.

فلما أن ولدت التفتت اليها وهي مقبلة فقالت: ماشاء الله فقالت لها: ألم أقل: أني سوف أكرمك عليك ثم حملته فأدخلته المخدع وأصلحت أمره ثم خرجت الى الحرس فقالت: انصرفوا وكانوا على الباب. فانه خرج دم منقطع فانصرفوا فارضعته فلما خافت عليه الصوت أوحى الله اليها: اعملي التابوت ثم اجعليه فيه، ثم أخرجيه ليلا فاطرحيه في نيل مصر، فوضعته في التابوت ثم دفعته في اليم فجعل يرجع اليها وجعلت تدفعه في الغمر وان الريح ضربته فانطلقت به فلما رآته قد ذهب به الماء همّت أن تصيح فربط الله على قلبها قال: وكانت المرأة الصالحة امرأة فرعون من بني اسرائيل قالت لفرعون: إنها أيام الربيع فأخرجني واضرب لي قبة على شط النيل حتى أنتزّه هذه الأيام فضرب لها قبة على شط النيل إذ أقبل التابوت يريدها فقالت: ما ترون ما ارى على الماء؟ قالوا: أي والله يا سيدتنا انا لنرى شيئا فلما دنا منها قامت الى الماء فتناولته بيدها وكاد الماء يغمرها حتى تصايحوا عليها فجذبته فاخرجته من الماء فاخذته فوضعته في حجرها فاذا غلام أجمل الناس وأسرههم فوقعت عليه منها محبة فوضعته في حجرها وقالت: هذا ابني فقالوا: أي والله أي سيدتنا مالك ولد ولا للملك فاتخذي هذا ولداً.

فقامت الى فرعون فقالت: اني أصبت غلاماً طيباً حلواً نتخذه ولداً فيكون قرّة عين لي ولك فلا تقتله قال: ومن أين هذا الغلام؟ قالت: لا والله ما أدري إلا أنّ الماء جاء به فلم تنزل به حتى رضي فلما سمع الناس أنّ الملك قد تبنتى ابناً لم يبق أحد من رؤوس من كان مع فرعون إلا بعث اليه امرأته لتكون له ظئراً أو تحضنه، فأبى أن يأخذ من امرأة منهم ثدياً قالت امرأة فرعون: اطلبوا لابني ظئراً ولا تحقروا أحداً فجعل لا يقبل من امرأة منهم فقالت أم موسى لأخته: قصيه انظري أترين له أثراً فانطلقت حتى أتت باب الملك فقالت:

قد بلغني أنكم تطلبون ظئرا وههنا امرأة سالحة تأخذ ولدكم وتكفله لكم فقالت: أدخلوها فلما دخلت قالت: لها امرأة فرعون: ممن انت؟ قالت: من بني اسرائيل قالت: اذهبي يا بُنَيَّة فليس لنا فيك حاجة فقال لها النساء: عافاك الله أنظري هل يقبل أولا يقبل؟ فقالت امرأة فرعون: رأيتم لو قبل هل يرضى فرعون أن يكون الغلام من بني اسرائيل والمرأة من بني اسرائيل؟ - يعنى الظئر - لا يرضى، قلن: فانظري يقبل او لا يقبل، قالت امرأة فرعون:.... فاذهبي فادعيها فجاءت إلى أمها فقالت: إن امرأة الملك تدعوك فدخلت عليها فدفع إليها موسى فوضعت في حجرها ثم ألصقته ثديها فاذا أقحم اللبن في حلقه فلما رأت امرأة فرعون أن ابنها قد قبل قامت الى فرعون فقالت: إني قد أصبت لابني ظئراً وقد قبل منها، فقال: و ممن هي؟ قالت: من بني اسرائيل قال فرعون: هذا ممّالا يكون أبداً، الغلام من بني اسرائيل والظئر من بني اسرائيل! فلم تزل تكلمه فيه وتقول: ما تخاف من هذا الغلام إنما هو ابنك ينشؤ في حجرك حتى قلبته عن رأيه ورضي فنشأ موسى في آل فرعون وكنمت أمّه خبره وأخته والقابلة حتى هلكت أمّه والقابلة التي قلبته فنشأ لا يعلم به بنو اسرائيل قال: بنو اسرائيل تطلبه وتسأل عنه فيعمى عليهم خبره.

قال: فبلغ فرعون أنهم يطلبونه ويسألون عنه فارسل اليهم فزاد في العذاب عليهم وفرق بينهم ونهاهم عن الاخبار به والسؤال عنه قال: فخرجت بنو اسرائيل ذات ليلة مقمرة الى شيخ لهم عنده علم، فقالوا: قد كنا نستريح الى الاحاديث فحَتَّى متى والى متى نحن في هذا البلاء؟ قال: والله انكم لا تزالون حتى يجيء الله تعالى ذكره بغلام من ولد لاوى ابن يعقوب اسمه موسى بن عمران غلام طوال جعد فبيناهم كذلك اذ اقبل موسى عليه السلام يسير على بغلة حتى وقف عليهم فرفع الشيخ رأسه فعرّفه بالصفة فقال له: ما اسمك يرحمك الله؟ فقال: موسى قال: ابن من؟

قال: ابن عمران فوثب اليه الشيخ فاخذ بيده فقبلها وثاروا الى رجليه يقبلونها فعرّفهم وعرفوه واتخذ شيعة ومكث بعد ذلك ما شاء الله ثم خرج فدخل مدينة لفرعون فيها رجل من شيعته يقاتل رجلا من آل فرعون من القبط، ﴿فَاسْتَعَاثُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ القبطي ﴿فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ وكان موسى قد أعطي بسطة في الجسم وشدة في البطش فذكره الناس وشاع أمره وقالوا: إن موسى قتل رجلا من آل

فرعون ﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ فلما أصبحوا من الغد اذا الرجل ﴿الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأُمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ﴾ على آخر ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ بالامس رجل واليوم رجل؟ ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْبَطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأُمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ * فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ فخرج من مصر بغير ظهر ولا دابة ولا خادم تخفضه أرض وترفعه أخرى حتى أتى الى أرض مدين فانتهى الى أصل شجرة فنزل فاذا تحتها بئر واذا عندها أمة من الناس يسقون فاذا جاريتان ضعيفتان واذا معهما غنيمة لهما فقال: ﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا... أَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ ونحن جاريتان ضعيفتان لانقدر ان نزاحم الرجال فاذا سقى الناس سقينا فرحمهما موسى ﷺ فأخذ دلوهما وقال لهما: قدما غنمكما ﴿فَسَقَى لَّهُمَا﴾ ثم رجعتا بكرة قبل الناس ثم أقبل موسى الى الشجرة فجلس تحتها وقال: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ فروى انه قال ذلك وهو محتاج الى شق تمره فلما رجعتا...^١

أقول: للرواية ذيل طويل مقدار صفحة من كتاب البحار الطبعة الحديثة حذفناه فان جملة (فروى) في السطر الأخير، لو فرضناها كلام أي أحد من الرواة، او الصدوق ﷺ مؤلف إكمال الدين فهي رواية مرسله سبقت لإتمام القصة، ومثل هذه الجملة ثلاث جملات أخرى في الذيل المحذوف من قبلنا المذكور في بحار الانوار.

[٣/٦٥٩] من لا يحضره الفقيه: باسناده عن صفوان بن يحيى عن أبي الحسن ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا اسْتَأْذِنْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْذَنَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ - قال: قال لها شعيب: يا بنية هذا قوى قد عرفته بدفع الصخرة الأمين من أين عرفته؟ قالت: يا أبت إني مشيت قدامه فقال: ائتني (امشي - خ) من خلفي فان ضللت فارشدني الى الطريق فانا قوم لا ننظر في أدبار النساء.^٢

[٤/٦٦٠] فروع الكافي: عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد وعلي بن ابراهيم عن

١. بحار الانوار: ١٣ / ٣٨ - ٤١.

٢. الفقيه: ٤ / ١٩ و بحار الانوار: ١٣ / ٣٢.

أبيه جميعاً عن البرنطي قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام قول شعيب: «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِخْدَى ابْنَتِي هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَّحَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ». أَيْ الأجلين قضى؟ قال: وَفَى مِنْهُمَا بِأَبْعَدَهُمَا: عشر سنين، قلت: فدخل بها قبل أن ينقضي الشرط أو بعد انقضائه؟ قال: قبل أن ينقضي. قال: قلت له: فالرجل يتزوج المرأة ويشترط لأبيها إجارة شهرين يجوز ذلك؟ فقال: إِنَّ مُوسَى عَلِمَ أَنَّهُ سَيَتِمُ (يَسْتَتِم - خ) لَهُ شَرْطُهُ فَكَيْفَ لِهَذَا بَأَن يَعْلَمَ أَنَّهُ سَيَبْقَى حَتَّى يَفِي (لَهُ)....^١

[٥/٦٦١] علل الشرائع وعيون الاخبار والخصال: عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن ابن فضال عن أبي الحسن عليه السلام إِنَّهُ قَالَ: إحتبس القمر عن بني اسرائيل فأوحى الله جلّ جلاله الى موسى عليه السلام أَنْ أُخْرِجَ عِظَامُ يَوْسُفَ مِنْ مِصْرَ وَوَعَدَهُ طُلُوعُ الْقَمَرِ إِذَا أُخْرِجَ عِظَامُهُ فَسَأَلَ مُوسَى عَمَّنْ يَعْلَمُ مَوْضِعَهُ فَقِيلَ لَهُ: هَهُنَا عَجُوزٌ تَعْلَمُ مَحَلَّهُ فَبِعَثَ إِلَيْهَا فَأَتَانِي بِعَجُوزٍ مَقْعَدَةٌ عَمِيَاءُ، فَقَالَ لَهَا: أَتَعْرِفِينَ مَوْضِعَ قَبْرِ يَوْسُفَ؟ فَقَالَتْ: نَعَمْ، قَالَ: فَأَخْبِرِينِي بِهِ. قَالَتْ: لَا حَتَّى تَعْطِينِي أَرْبَعَ خِصَالٍ: تَطْلُقَ لِي رَجُلِي وَتَعِيدَ إِلَيَّ شَبَابِي وَتَعِيدَ إِلَيَّ بَصْرِي وَتَجْعَلَنِي مَعَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ: فَكَبَّرَ ذَلِكَ عَلَى مُوسَى فَأَوْحَى اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ إِلَيْهِ: يَا مُوسَى أَعْطِهَا مَا سَأَلَتْ فَإِنَّكَ إِنَّمَا تَعْطِي عَلَيَّ فَفَعَلَ، فَدَلَّتْهُ عَلَيْهِ فَاسْتَخْرَجَهُ مِنْ شَاطِئِ النَّيْلِ فِي صَنْدُوقٍ مَرْمَرٍ فَلَمَّا أَخْرَجَهُ طَلَعَ الْقَمَرُ فَحَمَلَهُ إِلَى الشَّامِ فَلَذَلِكَ يَحْمِلُ أَهْلُ الْكِتَابِ مَوْتَاهُمَا إِلَى الشَّامِ.^٢

[٦/٦٦٢] الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد عن بكير بن محمد عن الجعفري عن أبي الحسن عليه السلام قَالَ: كَانَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ مُوسَى أَبَوْهُ مِنْ أَصْحَابِ فِرْعَوْنَ فَلَمَّا لَحِقَتْ خَيْلُ فِرْعَوْنَ مُوسَى تَخَلَّفَ عَنْهُمْ (عَنْهُ - خ) لِيَعْظَ أَبَاهُ فَيُلْحِقَهُ بِمُوسَى فَمَضَى أَبَوْهُ وَهُوَ يِرَاغُمُهُ حَتَّى بَلَغَا طَرَفًا مِنَ الْبَحْرِ فَغَرَقَا جَمِيعًا فَأَتَى مُوسَى الْخَبَرَ فَقَالَ: هُوَ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ وَلَكِنَّ النِّقْمَةَ إِذَا نَزَلَتْ لَمْ يَكُنْ لَهَا عَمَّنْ قَارِبَ الْمَذْنَبِ دِفَاعٌ.^٣

١. الكافي: ٥/ ٤١٥.

٢. بحار الأنوار: ١٣/ ١٢٦ و ١٢٧، الخصال: ١/ ٢٠٥، علل الشرائع: ١/ ٢٩٦ و عيون الاخبار: ١/ ٢٩٥. تقدم قولنا بمنا فاة هذا الخبر مع ماورد من رفع أجساد الانبياء من قبورهم بعد ثلاثة أيام من دفنهم.

٣. اصول الكافي: ٢/ ٣٧٥.

[١١ / ٦٦٣] **علل الشرائع:** عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن أبان بن عثمان عن يعقوب بن شعيب عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال الله عز وجل لموسى عليه السلام: ﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ لأنها كانت من جلد حمار ميت.^١

٢ - قصة البقرة

[١ / ٦٦٤] **عيون الاخبار:** عن أبيه عن الكميداني ومحمد العطار عن ابن عيسى عن البرنطي قال: سمعت أبا الحسن الرضا عليه السلام يقول: إن رجلاً من بني إسرائيل قتل قرابة له ثم أخذه فطرحه على طريق أفضل سبط من أسباط بني إسرائيل ثم جاء يطلب بدمه فقالوا لموسى عليه السلام: إن سبط آل فلان قتلوا فلانا فاخبرنا من قتله قال: اثتوني ببقرة ﴿قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوءًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾. ولو أنهم عمدوا الى (أي - خ) بقرة أجزءتهم ولكن شددوا فشد الله عليهم ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضَ وَلَا بِكْرٌ﴾. يعنى الكبيرة ولا صغيرة ﴿عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ﴾. ولو أنهم عمدوا الى (أي) بقرة أجزءتهم، ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ﴾. ولو أنهم عمدوا الى (أي) بقرة لأجزأتهم ولكن شددوا فشد الله عليهم ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ.... جِئْتُ بِالْحَقِّ﴾. فطلبوها فوجدوها عند فتى من بني إسرائيل فقال: لا أبيعها إلا بملاء مسكها^٢ ذهباً فجاءوا الى موسى عليه السلام فقالوا له ذلك، فقال: اشتروها فاشتروها وجاءوا بها فأمر بذبحها ثم أمر أن يضرب الميت بذنبها فلما فعلوا ذلك حياى المقتول وقال: يا رسول الله إن ابن عمي قتلني دون من يدعي عليه قتلي فعملوا بذلك قاتله. فقال لرسول الله موسى عليه السلام بعض أصحابه (فقال رسول الله موسى لبعض اصحابه - خ): ان لهذه البقرة نبأ فقال: وما هو؟ قال: ان فتى من بني إسرائيل كان بازاً بابيه وأنه اشترى بيعاً (تبعياً - خ) فجاء إلى أبيه فرأى الأقاليد تحت رأسه فكره أن يوقظه فترك ذلك البيع فاستيقظ أبوه فأخبره فقال: أحسنت خذ هذه البقرة فهي لك عوضاً لما فاتك

١. بحار الانوار: ١٣ / ٦٤ و علل الشرائع: ١ / ٦٦.

٢. قول: المسك بالفتح فالسكون: الجلد.

قال: فقال له رسول الله ﷺ انظروا الى البر ما بلغ أهله؟^١

٣ - صحف ابراهيم وموسى وما يرجع الى التوراة وغيرها

[١ / ٦٦٥] أصول الكافي: محمد بن يحيى عن محمد بن عبد الجبار عن محمد بن اسماعيل عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان عن أبي بصير عن أبي عبد الله ﷺ قال: قال لي: يا أبا محمد ان الله لم يعط الأنبياء شيئاً إلا وقد أعطاها محمداً وعندنا الصحف التي قال الله تعالى: ﴿صُحُفْ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ قلت: جعلت فداك في اللواح؟ قال: نعم.^٢

[٢ / ٦٦٦] العيون: وبالأسانيد الثلاثة، عن الرضا عن آبائه ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ان موسى سأل ربه عز وجل فقال: يا رب اجعلني من أمة محمد فأوحى الله تعالى إليه: يا موسى إنك لا تصل الى ذلك.^٣

[٣ / ٦٦٧] بهذا الأسانيد عن أمير المؤمنين ﷺ قال: ليس في القرآن. ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلا وهي في التوراة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾^٤

[٤ / ٦٦٨] بهذا الاسناد: قال: قال رسول الله: إن موسى بن عمران سأل ربه عز وجل، فقال: يا رب أبعد أنت مني فأناديك أم قريب فأناجيك؟ فأوحى الله عز وجل إليه: يا موسى بن عمران أنا جليس من ذكرني.^٥

[٥ / ٦٦٩] وبهذا الاسناد ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: ان موسى بن عمران سأل ربه عز وجل فقال: يا رب ان أخي هارون مات، فاغفر له، فأوحى الله عز وجل إليه: يا موسى لو سألتني في الأولين والآخرين لأجبتك ما خلا قاتل الحسين بن علي ﷺ فإني انتقم له من قائله.^٦

١. بحار الانوار: ١٣ / ٢٦٢ و ٢٦٣ و عيون الاخبار: ٢ / ١٣ - ١٤.

٢. اصول الكافي: ١ / ٢٢٥.

٣. بحار الانوار: ١٣ / ٣٤٤ و عيون الاخبار: ٢ / ٣١.

٤. المصدر: ١٣ / ٣٤٥ و عيون الاخبار: ٢ / ٣٩.

٥. بحار الانوار: ١٣ / ٣٤٥ و عيون الاخبار: ١ / ١٢٧.

٦. المصدر و عيون الاخبار: ٢ / ٤٧ و لا شك ان قتله - الانبياء و الاولياء يلحق بقاتل الحسين ﷺ فالحديث محتاج إلى توجيه.

[٦/٦٧٠] الكافي: محمد بن يحيى عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن عبدالله بن سنان عن الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام قال: مكتوب في التوراة التي لم تغير: ان موسى سأل ربه، فقال: يا رب أقریب أنت متي فأناجيك أم بعيد فأناذك؟ فأوحى الله عز وجل إليه: يا موسى أنا جليس من ذكرني. فقال موسى: فمن في سترك (يوم لا ستر الا سترك - خ) قال: الذين يذكرونني فأذكرهم، ويتحاثون فيّ فأحبهم، فأولئك الذين اذا أردت أن أصيب أهل الارض بسوء ذكرتهم فدفعت عنهم بهم.^١

[٧/٦٧١] الكافي: بهذا السند عنه عليه السلام: مكتوب في التوراة التي لم تغير إن موسى سأل ربه فقال: يا إلهي إنه يأتي علي مجالس أعزك وأجلك أن أذكرك فيها؟ فقال: يا موسى إن ذكرني حسن على كل حال.^٢

[٨/٦٧٢] بالاسناد عن ابن محبوب عن اسحاق بن عمار قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام إن في التوراة مكتوباً: ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين غضبي، فلا أمحقك فيمن أمحق فاذا (واذا) ظلمت بمظلمة فازض بانتصاري لك، فإن انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك.^٣

٤ - موت موسى عليه السلام

[١/٦٧٣] علل الشرائع: أبي، عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم عن أبي عبدالله عليه السلام إن ملك الموت اتي موسى بن عمران عليه السلام فسلم عليه، فقال: من أنت؟ فقال: انا ملك الموت، فقال: ما حاجتك؟ فقال له: جئت أقبض روحك، فقال له موسى: من أين تقبض روحي؟ قال: من فمك قال له موسى: كيف وقد كلمت ربي عز وجل؟ قال: فمن يدريك فقال له موسى: كيف وقد حملت بهما التوراة؟ قال: فقال: من رجلك فقال: وكيف وقد وطئت بهما طور سيناء؟ وقد عدا اشياء غير هذا، قال: فقال له ملك الموت: فاني أمرت ان أتركك حتى تكون أنت الذي تريد ذلك، فمكث موسى ماشاء الله، ثم مرّ برجل وهو

١. المصدر: ١٣ / ٣٤٢ و ٣٤٣ والكافي: ٢ / ٤٩٦.

٢. الكافي: ٢ / ٣٩٧.

٣. المصدر: ٢ / ٣٠٤.

يحفر قبراً فقال: ألا أعينك على حفر هذا القبر؟ فقال له الرجل: بلى، فأعانه حفرا القبر ولحدّ اللحد، فأراد الرجل ان يضطجع في اللحد لينظر كيف هو؟ فقال موسى: أنا أضطجع فيه، فاضطجع موسى فأرى مكانه من الجنة - أو قال منزله من الجنة - فقال: يا رب اقبضني إليك، فقبض ملك الموت روحه، ودفنه في القبر وسوى عليه التراب. قال: وكان الذي حفر القبر ملك الموت في صورة آدمي، فلذلك لا يعرف قبر موسى.^١

أقول: يظهر منه عدم وجوب غسل الميت في شريعة موسى عليه السلام أو في حقه بالخصوص و هو بعيد.

□

١. بحار الانوار: ١٣ / ٣٦٦ و ٣٦٧ و علل الشرائع: ١ / ٧٠.

احوال داود عليه السلام و حزقيل عليه السلام

١ - قصة طالوت الذي كان داود في جنده

[١ / ٦٧٤] روضة الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن هارون بن خارجه عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ﴾، قال: لم يكن من سبط النبوّة ولا من سبط المملكة ﴿قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ﴾ وقال: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾ فجاءت به الملائكة تحمله وقال الله جلّ ذكره: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ فشربوا منه إلا ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلاً منهم من اغترف ومنهم من لم يشرب فلما برزوا قال الذين اغترفوا: ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ وقال الذين لم يغترفوا: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾^١

[٢ / ٦٧٥] معاني الاخبار: عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن علي بن النعمان عن هارون بن خارجه عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل: فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلاً منهم - قال: كان القليل ستين ألفاً -^٢

[٣ / ٦٧٦] وعنه عن محمد العطار عن الاشعري عن السندي بن محمد عن العلاء عن

١. بحار الانوار: ١٣ / ٤٣٧ - ٤٣٨ والكافي: ٨ / ٣١٦.

٢. بحار الانوار: ١٣ / ٤٤٣ و معاني الأخبار / ١٥١.

محمد عن أبي جعفر عليه السلام قال: السكينة الايمان.^١

اقول: يحمل على الايمان القوى الموجب لسكون النفس في الحوادث

[٤/٠] معاني الاخبار وعيون الاخبار: عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن اسماعيل

بن همام عن الرضا عليه السلام انه قال لرجل: أي شيء السكينة عندكم فلم يدر القوم ماهي فقالوا: جعلنا الله فداك ماهي؟ قال: ريح تخرج من الجنة طيبة لها صورة كصورة الانسان تكون مع الانبياء عليهم السلام وهي التي أنزلت على ابراهيم عليه السلام حين بني الكعبة فجعلت تأخذ كذا وكذا وبني (تبني - خ) الأساس عليها.^٢ وقد سبق الحديث.

اقول: السكينة ما تسكن بها النفس وهي مرتبة من الايمان.

[٥/٠] الكافي: عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن معاوية

بن وهب عن سعيد السّمان، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: انما مثل السلاح فينا مثل التابوت في بني اسرائيل. كانت بنو اسرائيل أي أهل بيت وُجِدَ التابوت على بابهم أو توا النبوة، فمن صار إليه السلاح متاًوتى الأمانة.^٣

أقول: لا يعرف السلاح أحد بعد عصر النبوة انه سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله فلعله علامة مخصوصة بهم عليهم السلام.

٢ - سؤال داود عليه السلام من قضايا الآخرة

[١/٦٧٧] فروع الكافي: علي بن ابراهيم عن أبيه وعن عدة من أصحابنا عن سهل بن

زياد عن ابن محبوب عن الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن داود عليه السلام سأل ربه أن يريه قضية من قضايا الآخرة فأوحى الله اليه: يا داود إن الذي سألتني لم أطلع عليه أحداً من خلقي ولا ينبغي لأحد أن يقضي به غيري قال: فلم يمنعه ذلك أن عاد فسأل الله. أن يريه قضية من قضايا الآخرة قال: فأتاه جبرائيل فقال: لقد سألت ربك شيئاً ما سأله قبلك نبي من أنبيائه (صلوات الله عليهم). يا داود ان الذي سألت لم يطلع الله عليه أحداً من خلقه

١. المصدر ومعاني الاخبار / ٢٨٤.

٢. معاني الاخبار / ٢٨٥ و عيون الاخبار: ١ / ٣١٢ و بحار الانوار: ١٣ / ٤٤٤.

٣. الكافي: ١ / ٢٣٨.

ولا ينبغي لأحد أن يقضي به غيره فقد أجاب الله تعالى دعوتك وأعطاك ما سألت إن أول خصمين يردان عليك غداً القضية فيهما من قضايا الآخرة فلما أصبح داود وجلس في مجلس القضاء أتى شيخ متعلق بشاب ومع الشاب عُثْقُود من عنب فقال الشيخ: يا نبي الله إن هذا الشاب دخل بستاني وخرب كزمي وأكل منه غير إذني. قال: فقال داود للشاب: ما تقول؟ فأقر الشاب بأنه قد فعل ذلك فأوحى الله تعالى إليه: يا داود إن كشفت لك من قضايا الآخرة فقضيت بها بين الشيخ والغلام لم يحتملها قلبك ولا يرض بها قومك يا داود إن هذا الشيخ إقتحم على والد هذا الشاب (الى هذا الغلام - خ) في بستانه فقتله وغصبه بستانه وأخذ منه أربعين ألف درهم فدفنها في جانب بستانه فادفع الى الشاب سيفاً ومزّه أن يضرب عنق الشيخ وادفع اليه البستان ومزّه أن يحفر في موضع كذا من البستان ويأخذ ماله قال: ففرغ داود عليه السلام من ذلك وجمّع علماء أصحابه وأخبرهم الخبر وامضى القضية على ما أوحى الله عليه.^١ ورواه الراوندي في قصص الانبياء باسناده عن الصدوق عن ابن المتوكل عن الحميري عن ابن عيسى عن ابن محبوب مثله.

تنبيه: مَرَّيَان عمر داود عليه السلام في أحوال آدم عليه السلام

٣- قصة حزقيل لداود عليه السلام

[١/ ٦٧٨] كمال الدين والامالي للصدوق رحمته الله: أبي عن علي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال: إن داود عليه السلام خرج ذات يوم يقرأ الزبور وكان اذا قرأ الزبور لا يبقني جبل ولا حجر ولا طائر ولا سبع إلا جاوبه، فما زال يمر حتى انتهى الى جبل فاذا على ذلك الجبل نبي عابد يقال له حزقيل، فلما سمع دوي الجبال وأصوات السباع والطير علم أنه داود عليه السلام فقال داود: يا حزقيل أتأذن لي فأصعد اليك؟ قال: لا، فبكى داود عليه السلام فأوحى الله جلّ جلاله، اليه: يا حزقيل لا تعير داود وسلني العافية، فقام حزقيل فأخذ بيد داود فرفعه اليه فقال داود: يا حزقيل هل هممت بخطيئة قط؟ قال: لا قال: فهل دخلك العجب مما أنت فيه من عبادة الله عز وجل؟ قال: لا، قال:

١. الكافي: ٤٢٢/٧ وقصص الانبياء / ٢٠٠ وبحار الانوار ١٤ / ٦.

فهل ركنت إلى الدنيا فأحببت أن تأخذ من شهوتها ولذتها؟ قال: بلى ربما عرض بقلبي قال: فماذا تصنع اذا كان ذلك؟ قال: ادخل هذا الشعب فاعتبر بما فيه قال: فدخل داود النبي ﷺ الشعب فاذا سرير من حديد عليه جمجمة بالية وعظام فانية اذا لوح من حديد فيه كتابة فقرأها داود ﷺ فاذا هي انا اروي سلم (سلم) ملكت ألف سنة وبنيت ألف مدينة واقتضضت ألف بكر فكان آخر أمري ان صار التراب فراشي والحجارة وسادتي والديدان والحيات جيرانني فمن رأني فلا يغتر بالدنيا.^١

اقول: الأرقام الأخيرة محل تردد.

□

احوال سليمان عليه السلام

١ - ما اعطاه صاحب سليمان

[١ / ٦٧٩] كامل الزيارات: أبي عن سعد، عن ابن عيسى، عن الأهوازي عن النضر عن يحيى الحلبي عن ابن خارجه، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ...إن صاحب سليمان تكلم باسم الله الأعظم. فخسف مابين سرير سليمان وبين العرش من سهولة الأرض وحزونها حتى التقت القطعتان، فاجتز العرش. قال سليمان: يخيّل إليّ انه خرج من تحت سريري. قال: ودحيت في أسرع من طرفة العين.^١

أقول: اصل السند: عن سعد بن عبدالله عن احمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد. (و اما اذا كان النضر هو ابن شعيب فالسند يصير مجهولا) عن يحيى الحلبي عن هارون بن خارجه. والرواية اكثر من هذا في المصدر و حذف صدرها في البحار.

[٢ / ٦٨٠] الفقيه: عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: ان سليمان عليه السلام قد حج البيت في الجن والانس والطير والرياح، وكسا البيت القَبَاطِي.^٢

[٣ / ٦٨١] وعن الوشاء عن أحمد بن عمر الحلبي قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن قول الله تعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْنُقَانِ فِي الْحَرْتِ﴾ قال: كان حكم داود عليه السلام رقاب الغنم و الذي فهم الله عز وجل سليمان ان يحكم لصاحب الحرث باللبن والصوف ذلك العام كله.^٣

١. بحار الانوار: ١٤ / ١١٥ و كامل الزيارات / ٥٩.

٢. بحار الانوار: ١٤ / ٧٥ و الفقيه: ٢ / ٢٣٥.

٣. بحار الانوار: ١٤ / ١٣١ و الفقيه: ٣ / ١٠١. وبحث حال احمد بن عمر الحلبي.

[٤/٦٨٢] وعن جميل عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَخْتَصِمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾. قال: لم يحكما إنما يتناظران ففهمناها سليمان.^١
 اقول: مرّ التردّد في طريق الصدوق الى جميل. والمتن ايضا مخالف لظاهر القرآن.
 [٥/٦٨٣] علل الشرائع: عن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبان عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: أمر سليمان بن داود عليه السلام الجنّ فصنعوا له قبة (بيتا) من قوارير فبينما هو متكئ على عصاه في القبة ينظر الى الجنّ كيف يعملون وهم ينظرون اليه، اذ حانت (خانت) منه التفاتة فاذا رجل (ففرغ منه - خ) معه في القبة قال: من أنت قال: أنا الذي لا أقبل الرشاء ولا أهاب الملوك أنا ملك الموت فقبضه وهو قائم متكئ على عصاه في القبة والجن ينظرون إليه. قال: فمكثوا سنة وهم يدأبون له (يبنون وينظرون اليه ويدانون ويعملون) حتى بعث الله عزّ وجلّ الأرضة فأكلت منسأته وهي العصا ﴿فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾. قال أبو جعفر عليه السلام: إنّ الجن يشكرون الأرضة ما صنعت بعضا سليمان فما تكاد تراها في مكان إلا وعندها ماء وطنين.^٢

[٦/٦٨٤] روضة الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن جميل بن صالح عن الوليد بن صبيح عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الله عزّ وجلّ أوحى إلى سليمان بن داود عليه السلام: أنّ آية موتك أنّ شجرة تخرج من بيت المقدس يقال لها الخرنوبة قال: فنظر سليمان يوماً فاذا الشجرة الخرنوبة قد طلعت من بيت المقدس فقال لها: ما اسمك؟ قالت: الخرنوبة قال: فولّي سليمان مدبراً الى محرابه فقام فيه متكئاً على عصاه فقبض روحه من ساعته قال: فجعلت الجن والإنس يخدمون ويسعون في أمره كما كانوا وهم يظنون أنّه حي لم يمّت يغدون ويروّحون وهو قائم ثابت حتى دبّت الأرضة من عصاه فأكلت منسأته فانكسرت وخرّ سليمان الى الأرض أفلا تسمع لقوله عزّ وجلّ: ﴿فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾.^٣

١. المصدر والفقهاء: ١٠٠ / ٣.

٢. بحار الانوار: ١٤ / ١٣٧ و ١٣٨ و علل الشرائع: ٧٤ / ١.

٣. الكافي: ١٤٤ / ٨.

أقول: الجمع بين الحديثين لا يخلو من صعوبته.

قصة أصحاب الرس

[١ / ٦٨٥] **العلل والعيون:** الهمداني، عن علي، عن أبيه عن الهروي عن الرضا عن آبائه عن الحسين بن علي عليه السلام قال: أتى علي بن أبي طالب عليه السلام قبل مقتله بثلاثة أيام رجل من أشرف تميم يقال له عمرو، فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن أصحاب الرس في أي عصر كانوا؟ وأين كانت منازلهم؟ ومن كان ملكهم؟ وهل بعث الله عز وجل اليهم رسولا أم لا؟ وبما ذا أهلكوا؟ فأتني أجد في كتاب الله ذكرهم ولا أجد خبرهم. فقال له علي عليه السلام: لقد سألت عن حديث ما سألتني عنه أحد قبلك ولا يحدثك به أحد بعدي إلا عني، وما في كتاب الله عز وجل آية إلا وأنا أعرف تفسيرها وفي أي مكان نزلت من سهل أو جبل وفي أي وقت نزلت من ليل أو نهار وإن ههنا لعلماء جمّاً - وأشار إلى صدره - ولكن طُلبه سير، وعن قليل يندمون لو فقدوني. قال: كان من قصتهم يا أخا تميم إنهم كانوا قوماً يعبدون شجرة صنوبر يقال لها شاه درخت كان يافث بن نوح غرسها على شفير عين يقال لها روشاب كانت أنبسط لنوح عليه السلام بعد الطوفان وإنما سموا أصحاب الرس لأنهم رسوا نبيهم في الأرض وذلك بعد سليمان بن داود عليه السلام، وكانت له اثنتا عشر قرية على شاطئ نهر يقال له: الرس من بلاد المشرق وبهم سمى ذلك النهر ولم يكن يومئذ في الأرض نهرٌ أغزر منه ولا أعذب منه ولا قرى أكثر (أكبر - عيون) ولا أعمر منها تسمى إحداهن أبان والثانية أذر، (إذا - أرخ) والثالثة دى والرابعة بهمن، والخامسة اسفندار، والسادسة فروردين والسابعة اردى بهشت، والثامنة خرداد، والتاسعة مرداد والعاشر تير والحادي عشرة مهر، والثاني عشرة شهر يور (د)، وكانت أعظم مدائنهم اسفندار وهى التي ينزلها ملكهم وكان يسمى تركوذب غابور بن يارش بن سازن (فارش بن شارب - العلل) بن نمرود بن كنعان فرعون ابراهيم وبها العين والصنوبر.

قد غرسوا في كل قرية منها حبة من طلع تلك الصنوبرة وأجروا إليها نهرًا من العين التي عند الصنوبرة فنبتت الحبة وصارت شجرة عظيمة وحرّموها ماء العين والأنهار فلا يشربون منها ولا أنعامهم ومن فعل ذلك قتلوه ويقولون: هو حياة آلهم فلا ينبغي لأحد أن ينقص من حياتها ويشربون هم وأنعامهم من نهر الرس الذي عليه قراهم وقد جعلوا

في كل شهر من السنة في كل قرية عيداً يجتمع إليه أهلها فيضربون على الشجرة التي بها كلة^١ من حرير فيها من انواع الصور ثم يأتون بشاء وبقر فيذبحونها قرباناً للشجرة ويشعلون فيها النيران بالحطب فاذا سطع دخان تلك الذبائح وقتارها^٢ في الهواء وحال بينهم وبين النظر الى السماء خرواً للشجرة سَجْداً يبكون ويتضرعون إليها أن ترضي عنهم فكان الشيطان يجيء فيحرك أغصانها ويصيح من ساقها صياح الصبي: اني قد رضيت عنكم عبادي!

فطیبوا نفساً وقرؤا عیناً فیرفعون رؤوسهم عند ذلك ويشربون الخمر، ويضربون بالمعازف ويأخذون الدستبند فيكونون على ذلك يومهم وليلتهم ثم ينصرفون وإنما سَمَت العجم شهورها بأبأن ماه وآذرماه وغيرهما اشتقاقاً من اسماء تلك القرى لقول أهلها بعضهم لبعض هذا عيد شهر كذا وعيدا شهر كذا حتى اذا كان عيد قريتهم العظمى اجتمع اليها صغيرهم وكبيرهم فضربوا عند الصنوبرة و العين سرادقاً من ديباج عليه من أنواع الصور، وجعلوا له اثني عشر باباً كل باب لأهل قرية منهم ويسجدون للصنوبرة خارجاً من السرادق ويقربون لها الذبائح أضعاف ما قربوا للشجرة التي في قراهم فيجىء ابليس عند ذلك فيحرك الصنوبرة تحريكاً شديداً ويتكلم من جوفها كلاماً جَهْوَرِيّاً ويعددهم ويمنتيهم بأكثر مما وعدتهم ومنتتهم الشياطين كلها فيرفعون رؤوسهم من السجود وبهم من الفرح والنشاط ما لا يفيقون ولا يتكلمون من الشرب والعزف فيكونون على ذلك اثني عشر يوماً ولياليها بعدد أعيادهم سائر السنة ثم ينصرفون فلما طال كفرهم بالله عز وجل وعبادتهم غيره بعث الله عز وجل اليهم نبياً من بني اسرائيل من ولد يهودا بن يعقوب فلبث فيهم زماناً طويلاً يدعوهم إلى عبادة الله عز وجل ومعرفة ربوبيته فلا يتبعونه فلما رأى شدة تماديهم في الغي والضلال وتركهم قبول ما دعاهم اليه من الرشد والنجاح وحضر عيد قريتهم العظمى قال: يا رب ان عبادك أبوا إلا تكذبي والكفر بك وغدوا يعبدون شجرة لا تنفع ولا تضر فأبى شجرهم أجمع وأرهم قدرتك وسلطانك فأصبح القوم وقد يبس شجرهم كلها فها لهم ذلك وقطع بهم وصاروا فرقتين: فرقة قالت: سحر آلهتكم هذا الرجل الذي زعم أنه رسول رب السماء والأرض إليكم ليصرف وجوهكم عن آلهتكم الى إلهه

١. ستر رقيق يخط كالبيت ويقال لها بالفارسية: پشه بند.

٢. القنار بالضم الدخان من المطبوخ.

وفرقه قالت: لابل غضبت ألهمتكم حين رءات هذ الرجل يعيبيها ويقع فيها ويدعوكم إلى عبادة غيرها فحجبت حسننها وبهائها لكي تغضبوا لها فتنتصروا منه فاجمع رأيهم على قتله فاتخذوا أنابيب^١ طوالا من رساس (رصاص) واسعة الأفواه ثم ارسلوها في قرار العين^٢ الى أعلى الماء واحدة فوق الأخرى مثل البَرَائِخ ونزحوا ما فيها من الماء ثم حفروا في قرارها بئراضيقة المدخل عميقة وأرسلوا فيها نبيهم وألقموا فأها صخرة عظيمة ثم اخرجوا الأنابيب من الماء وقالوا نرجو الآن ان ترضي عنا ألهتنا اذا رأت أننا قد قتلنا من كان يقع فيها ويصدنا عن عبادتها ودفناه تحت كبيرها يتشفى منه فيعود لنا نورها ونضرتها كما كان فبقوا عامّة يومهم يسمعون أنين نبيهم وهو يقول: سيدي قد ترى ضيق مكاني وشدة كربى فارحم ضعف ركني وقلة حيلتي وعجل بقبض روحي ولا تؤخر إجابة دعوتي، حتى مات، فقال الله جل جلاله لجبرئيل: يا جبرئيل أظن عبادي هؤلاء الذين غرهم حلمي و أمنوا مكري و عبدوا غيري و قتلوا رسولى ان يقوموا لغضبي أو يخرجوا من سلطاني؟

كيف وانا المنتقم ممن عصاني، ولم يخش عقابي وإني حلفت بعزتي لأجعلنهم عبرة و نكالاً للعالمين، فلم يرعهم و هم في عيدهم ذلك إلا برّيح عاصف شديدة الحمرة فتحيروا فيها و دُعِروا منها و تضام بعضهم الى بعض، ثم صارت الأرض من تحتهم حَجَرٌ كبريت يتوقّد، و اظلّتهم سحابة سوداء فألقت عليهم كالقُبّة جَمُرًا يلتهب فذابت أبدانهم كما يذوب الرصاص فى النار، فنعوذ بالله تعالى ذكره من غضبه و نزول نعمته و لاحول و لا قوة الا بالله العلى العظيم.^٣

[٢/٦٨٦] **ثواب الاعمال:** عن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: دخلت عليه نسوة فسألته امرأة عن السحق، فقال حدها حد الزاني، فقالت امرأة: ما ذكر الله عز وجلّ ذلك في القرآن؟ قال: بلى قالت: وأين هو؟ قال: هو أصحاب الرس -^٤ و يأتى ما يتعلق بمضمون الرواية فى بحث الفقه.

١. الانابيب جمع الانبوب مابين المقدتين من القصب أو الرمح ويستعار لكل أجوف مستدير كالقصب ومنه انبوب الماء لقناته والقناة ما يحفر في الارض ليجري فيه الماء.

٢. في نسخة من العيون في قرار الارض.

٣. بحار الانوار: ١٤٨/١٤ - ١٥٢ و علل الشرائع: ١/ ٤٠ - ٤٣ و عيون الاخبار: ١/ ٢٠٥ - ٢٠٨.

٤. بحار الانوار: ١٤ / ١٥٥ و ثواب الاعمال / ٢٦٨.

ماورد في حق يحيى عليه السلام

[١/٦٨٧] عيون اخبار الرضا: عن ماجيلويه عن علي عن أبيه عن الريان بن شبيب قال: دخلت على الرضا عليه السلام في أول يوم من المحرم، فقال: يا ابن شبيب أصائم أنت؟ فقلت: لا، فقال: إن هذا اليوم الذي دعا فيه زكريا عليه السلام ربه فقال: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ فاستجاب الله له وأمر الملائكة فنادت زكرياهو قائم يصلي في المحراب: ان الله يبشرك بيحيى - فمن صام هذا اليوم ثم دعا الله عز وجل استجاب الله له كما استجاب لزكريا عليه السلام^١

[٢/٦٨٨] كامل الزيارات: عن أبيه وابن الوليد عن الصفار عن ابن عيسى عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن عبد الخالق عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان قاتل الحسين بن علي عليه السلام ولدزنا والذي قتل (قاتل) يحيى بن زكريا عليه السلام ولدزنا^٢.

[٣/٦٨٩] وعنه عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن علي بن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن عبد الخالق بن عبد ربه قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في قول الله عز وجل: ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ قال: ذلك يحيى بن زكريا لم يكن له من قبل سمياً وكذلك الحسين عليه السلام لم يكن له من قبل سمياً ولم تبك السماء إلا عليهما أربعين صباحاً.

قلت: فما بكاؤها؟ قال: تطلع الشمس حمراء وتغرب حمراء^٣.

١. بحار الأنوار: ١٤ / ١٦٤ و عيون الاخبار: ١ / ٢٩٩ و امالي الصدوق / ١٢٩.

٢. المصدر: ١٤ / ١٨٤ و كامل الزيارات / ٧٨.

٣. تعلية المصدر، ص ١٨٤ و كامل الزيارات / ٩١.

احوال عيسى ومريم عليهما السلام

[١/٦٩٠] الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد وعلي بن ابراهيم عن أبيه جميعاً، عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله تعالى جلّ لاله أوحى الى عمران أني واهب لك ذكراً سوياً مباركاً يبري الأكمه والأبرص ويحيى الموتى بإذن الله. واني: جاعله رسولاً إلى بني إسرائيل قال: فحدث عمران امراته حنة بذلك وهي أم مريم فلما حملت كان حملها بها عند نفسها غلاماً. فلما وضعتها قالت: ﴿رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾ فوضعت أنثى فقالت و ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنثَى﴾ إن البنت لا تكون رسولاً فلما أن وهب الله لمريم عيسى بعد ذلك كان هو الذي بشر الله به عمران^١. وسيأتي ذيله في باب ٥٣ من كتاب الامامة.

[٢/٦٩١] من لا يحضره الفقيه: عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن عيسى وابن هاشم عن الوشاء عن الرضا عليه السلام قال: ليلة خمس وعشرين من ذي القعدة وُلِدَ فيها ابراهيم عليه السلام و وُلِدَ فيها عيسى بن مريم...^٢

هكذا نقل في البحار واما في نفس المصدر: «روي عن الحسن بن علي الوشاء قال: كنت مع أبي وأنا غلام فتعشينا عنه الرضا عليه السلام ليلة خمس وعشرين من ذي القعدة فقال له: ليلة خمس وعشرين...».

[٣/٦٩٢] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى عن صفوان بن يحيى قال: قلت للرضا عليه السلام... قال وما يضرُّه من ذلك شيء وقد قام عيسى بالحجة وهو ابن

١. بحار الأنوار: ٢٠٣/١٤ والكافي: ٥٣٥/١.

٢. المصدر، ص ٢١٤. والفقيه: ٢ / ٨٩ الطبعة المحققة.

ثلاث سنين.^١

أقول: يأتي الخبر في بحث الإمامة وليس المراد بلوغ عيسى عليه السلام رتبة الرسالة بهذا، بل المراد تكلمه عليه السلام بما حكاه الله تعالى في قرآنه قال إني عبدالله. آتاني الكتاب و في... لكن الظاهر من القرآن أن التكلم المذكور صدر منه في أوائل تولده فمتن الحديث محتاج الى تعمق أو تأويل.

[٤/٦٩٣] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد... عن ابن محبوب عن أبي يحيى كوكب الدم عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ان حواري عيسى كانوا شيعة وأن شيعتنا حوارينا، وما كان حواري عيسى عليه السلام يَطُوعُ له من حوارينالنا وأتما قال عيسى عليه السلام للحواريين: «مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ» فلا والله مانصروه من اليهود ولا قاتلوهم دونه وشيعتنا والله لم يزلوا منذ قبض الله عز ذكره رسوله ينصروننا ويقاتلون دوننا ويُخْرَقُونَ وَيُعَذَّبُونَ وَيَشْرَدُونَ في البلدان جزاهم الله عتاً خيراً.^٢

[٥/٦٩٤] أمالي الصدوق: عن ابن مسرور عن محمد الحميري عن أبيه عن ابن أبي الخطاب عن ابن اسباط عن عمّه عن الصادق عليه السلام قال: قال: عيسى بن مريم لبعض أصحابه ما لا تحب ان يفعل بك فلا تفعله بأحدٍ وان لَطَمَ أَحَدٌ خَدَكَ الْأَيْمَنَ فَأَعْطِ الْأَيْسَرَ.^٣ لكن في وثيقة عم علي تردّد.

[٦/٦٩٥] فروغ الكافي علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ...مرّ عيسى بن مريم بِصَفَائِحِ الرُّوحَاءِ وهو يقول: لبيك عبدك ابن أُمِّتِكَ لبيك...^٤

[٧/٦٩٦] الكافي: العدة عن البرقي عن ابن اسباط عن العلاء عن محمد عن أحدهما عليه السلام قال: قلت إنا لنرى الرّجل له عبادة واجتهاد وخشوع ولا يقول بالحق فهل ينفعه ذلك شيئاً فقال: يا محمد إنما مثل أهل البيت مثل أهل بيت كانوا في بني

١. المصدر: ٢٥٦/١٤ والكافي: ٣٢١/١.

٢. بحار الأنوار: ٢٧٤/١٤ والكافي: ٢٦٨/٨.

٣. المصدر: ٢٨٧/١٤ وأمالى الصدوق ٣٦٦/٣.

٤. المصدر: ٢٤٧/١٤ والكافي: ٢١٣/٤.

إسرائيل كان لا يجتهد أحد منهم أربعين ليلة إلا دعا فأجيب وأن رجلاً منهم اجتهد أربعين ليلة ثم دعا فلم يُسْتَجَبْ له فَأَتَى عيسى بن مريم عليه السلام يشكو إليه ما هو فيه ويسأله الدعاء له قال: فَتَطَهَّرْ عيسى عليه السلام وصَلَّى ركعتين ثم دعا الله عز وجل فأوحى الله عز وجل إليه: يا عيسى إنَّ عبيدي أتاني من غير الباب الذي أوتي إنه دعاني وفي قلبه شك منك فلو دعاني حتى ينقطع عنقه وتنتثر أنامله ما استجبتُ له قال: فالتفت إليه عيسى عليه السلام فقال: تدعو ربك وأنت في شك من نبيي؟ فقال: يا روح الله وكلمته قد كان والله ما قلت فادع الله أن يذهب به عني قال: فدعاه عيسى عليه السلام فتاب الله عليه وقبل منه وصار في حد أهل بيته.^١

[٦٩٧/ ٨] العيون: بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: عليكم بالغدس فإنه مبارك مقدس يُرَقِّق القلب ويكثير الدمعة وقد بارك فيه سبعون نبياً آخرهم عيسى بن مريم.^٢

[٦٩٨/ ٩] أصول الكافي: عده من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن هشام بن سالم عن يزيد الكُنَاسِي قال: سألت أبا جعفر عليه السلام أكان عيسى ابن مريم عليه السلام حين تكلم في المهد حجة الله على أهل زمانه؟ فقال: كان يومئذ نبياً حجة الله غير مرسل أما تسمع لقوله حين قال: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا * وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَنِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ قلت: فكان يومئذ حجة لله على زكريا في تلك الحال وهو في المهد؟ فقال: كان عيسى في تلك الحال آية للناس ورحمة من الله لمريم حين تكلم فعبّر عنها وكان نبياً حجة على من سمع كلامه في تلك الحال ثم صمت فلم يتكلم حتى مضت له سنتان وكان زكريا الحجة لله عز وجل على الناس بعد صمت عيسى بسنتين ثم مات زكريا فورثه ابنه يحيى الكتاب والحكمة وهو صبي صغير، أما تسمع لقوله عز وجل: ﴿يَسِيحُنِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَءَاتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ فلما بلغ عيسى عليه السلام سبع سنين تكلم بالنبوة والرسالة حين

١. المصدر: ٢٧٨/١٤ - ٢٧٩ والكافي: ٤٠٠/٢.

٢. بحار الأنوار: ٢٥٤/١٤ وعيون الأخبار: ٤١/٢.

أوحى الله تعالى إليه، فكان عيسى الحجة على يحيى وعلى الناس أجمعين وليس تبقى الأرض يا أبا خالد يوماً واحداً بغير حجة لله على الناس منذ يوم خلق الله آدم عليه السلام وأسكنه الأرض، فقلت: جعلت فداك أكان علي عليه السلام حجة من الله ورسوله على هذه الأمة في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله؟ فقال: نعم يوم أقامه للناس و نصبه علماً و دعاهم الى ولايته وأمرهم بطاعته. قلت: وكانت طاعة علي عليه السلام واجبة على الناس في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وبعد وفاته؟ فقال: نعم ولكنه صمّت فلم يتكلّم مع رسول الله صلى الله عليه وآله وكانت الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وآله على أمته وعلى علي عليه السلام في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وكانت الطاعة من الله ومن رسوله على الناس كلّهم لعلي عليه السلام بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وكان علي عليه السلام حكيماً عالماً.^١

أقول: اعتبار سند الحديث مبني على اتحاد يزيد الكناسي مع يزيد أبي خالد الكناسي كما رجّحه السيد الاستاذ الخوئي (قده). ورجال البرقي لم يثبت انتسابه الى البرقي وقال معلق بحار الانوار: ان المذكور في الكافي يريد بالباء الموحدة^٢ وفي حاشيته: في بعض النسخ يزيد (بالياء المثناة) الكناسي. أقول: في نسختي من المصدر كما نقلنا يزيد الكناسي بالياء المثناة.

[١٠/٦٩٩] محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن صفوان بن يحيى قال: قلت للرضا عليه السلام: قد كنّا نسألك قبل أن يهب الله لك أبا جعفر عليه السلام فكنّت تقول: يهب الله لي غلاماً، فقد وهب الله لك فقراً عيوننا، فلا أرانا الله يومك، فإن كان كون فإلى من؟ فأشار بيده إلى أبي جعفر عليه السلام وهو قائم بين يديه، فقلت: جعلت فداك هذا ابن ثلاث سنين؟! قال: وما يضرّه من ذلك شيء، قد قام عيسى عليه السلام بالحجة وهو ابن ثلاث سنين.^٣

أقول: إن أريد بالحجة، التكلّم فالمستفاد من سياق الآية المباركة أنّ تكلّم عيسى متصل بأيام ولادته، وإن أريد النبوة فقد صرح في الحديث السابق بأنه عليه السلام تكلّم بالنبوة والرسالة في سبع سنين فلاحظ وكأن صفوان نقل الحديث بغير الفاظ الامام عليه السلام فغير

١. اصول الكافي: ١ / ٣٨٢ و ٣٨٣.

٢. و بُريد - بالياء الموحدة مجهول ولاحظ معجم الرجال حول عنوانه فاعتبار الرواية ليس على كل حال. بحار الانوار:

١٤ / ٢٥٥.

٣. اصول الكافي: ١ / ٣٨٣.

مراده ﷺ والله العالم بحقيقة الحال الا أن يقال أن احتمال كون الراوى الأول في الحديث السابق بريداً بالباء الموحدة باق وهو مجهول. فيبقى استبعاد كون شخص حجة، أي نبياً فقط وهو ابن ثلاث سنين.

[١١/٧٠٠] **العلل والعيون:** الطالقاني عن أحمد الهمداني عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه قال: قلت للرضا ﷺ لِمَ سُمِّيَ الحواريون، الحواريين؟ قال: أمّا عند الناس فانهم سُمُّوا حواريين لأنهم كانوا قَصَّارين يُخَلِّصُونَ الثياب من الوَسَخ بالغسل وهو اسم مشتق من الخبز. الحَوَارَى. ^١ واما عندنا فسمي الحواريون وحواريين لأنهم كانوا مُخْلِصِينَ في أنفسهم مُخْلِصِينَ لغيرهم من أوساخ الذنوب بالوعظ والتذكير. قال: قلت: فلم سمي النصراني نصارى؟ قال: لأنَّهم من قرية اسمها ناصرة من بلاد الشام نزلتها مريم وعيسى بعد رجوعهما من مصر. ^٢

مواعظه ﷺ:

[١٢/٧٠١] **الخصال:** ابن المتوكل عن الحميري عن ابراهيم بن هاشم عن ابن ميمون عن جعفر بن محمد، عن أبيه عن آبائه عن علي بن الحسين قال: قال عيسى بن مريم ﷺ: طوبى لمن كان صَمْتُهُ فِكْراً ونظره عِبْراً ووَسْعَه بَيْتُهُ وبكى على خطيئته وسلم الناس من يده ولسانه. ^٣

بحث سندي:

ولعيسى «سلام الله عليه» مواعظ كثيرة متنوّعة نافذة في القلوب لكن نقلت بأسانيد غير معتبرة ويأتي ما نقل بسند معتبر في محالها المناسبة لها. وقد رويت جملة منها في روضة الكافي بهذا السند: علي بن ابراهيم عن أبيه عن علي بن أسباط عنهم ﷺ. ورواها الصدوق في أماليه عن ابن المتوكل عن الحميري عن ابن

١. قيل: الذي نخل مرة بعد مرة.

٢. بحارالانوار: ٢٧٢/١٤ و٢٧٣، علل الشرائع: ٨٠/١ و٨١/٢ و٧٩.

٣. بحارالانوار: ٣١٩/١٤ و٣٢٠ والخصال: ٢٩٥/١.

ابي الخطاب عن ابن اسباط عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير عن أبي عبدالله الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال فيما وعظ الله تبارك وتعالى به عيسى بن مريم عليه السلام ان قال له:...

أقول: أما سند الأمالي فضعفه بعلي بن حمزة واضح لا اشكال فيه. وأما سند الروضة فهو في نفسه تام فان علي بن اسباط ثقة بتوثيق النجاشي، سواء رجع عن وقفه كما يقول النجاشي أو لم يرجع عنه ومات على وقفه كما يقول الكشي، قد روى عن موسى الكاظم وعلي الرضا ومحمد الجواد عليهم السلام وهؤلاء هم المراد من قوله: عنهم عليهم السلام لكن سند الأمالي صريح في أنه روى عن علي بن حمزة الضعيف هذه المواعظ من الصادق عليه السلام فمقتضى الجمع بين السندين انه رواها عنه وعن الأئمة الثلاثة الذين أدركهم وعن الصادق عليه السلام جميعا فيشتبه الأمر في المواعظ المروية بسند معتبر وغير معتبر، بل الظاهر من السند الثاني ان علي بن اسباط روى كلها عن ابن أبي حمزة الضعيف وأن كلمة (عنهم) ذكرها مسامحة^٢ والله العالم ولأجله لم ننقل تلك المواعظ العالية في هذا الكتاب. وإحتمال تعدد الرواية بكلمات واحدة بعيد جدا.

وهنا احتمال آخر وهو أن علي بن اسباط رواها من الأئمة الأربعة قسمة من كل منهم، وما رواه عن الصادق إنما رواه بواسطة علي بن أبي حمزة لعدم ادراكه له عليه السلام. أقول: على فرض هذا الاحتمال يصبح كل واحد من جملات الرواية مردداً بين كونه من أحد الأئمة الثلاثة حتى تكون معتبرة أو من الامام الصادق حتى تكون ضعيفة لأجل ضعف الواسطة. [١٣/٧٠٢] اكمال الدين: عن ابن الوليد عن الصفار وسعد معاً عن أيوب بن نوح عن ابن المغيرة عن سعد بن أبي خلف عن معاوية بن عمار قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: بقي الناس بعد عيسى ابن مريم عليه السلام خمسين ومائتي سنة بلا حجة ظاهرة.^٣

[١٤/٧٠٣] وعن أبيه عن محمد العطار عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن سعد بن أبي

١. الكافي: ١٣١/٨ إلى ١٤١. أمالي الصدوق ٣٠٨/ إلى ٣١٢ وبحار الانوار: ٢٨٩/١٤ إلى ٢٩٩.

٢. ويحتمل قوياً أن المتن ليس برواية واحدة، بل هي متون متعددة باسناد متعددة جمعتها ابن اسباط بشكل رواية واحدة. نعم ما رواه عن الصادق عليه السلام رواه بسند ضعيف كما عرفت.

٣. بحار الانوار: ٣٤٧/١٤. وكمال الدين: ١ / ١٦١. والالتزام بعدم حجة ظاهرة كما فيها وتاليها غير ميسور.

خلف عن يعقوب بن شعيب عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان بين عيسى عليه السلام وبين محمد عليه السلام خمس مائة عام، منها مائتان وخمسون عاماً ليس فيها نبي ولا عالم ظاهر، قلت فما كانوا؟ قال: كانوا مستمسكين (متمسكين - خ) بدين عيسى، قلت فما كانوا؟ قال: مؤمنين ثم قال: ولا تكون الأرض إلا وفيها عالم^١.

أقول: بناء على ما هو المشهور في السنة الميلادية كان الفصل بينهما عليه السلام ما يقرب من ٥٨٠ سنة ثم ان في الرواية إشكالاً آخر وهو التناقض بين الصدر الدال بنفي نبي وعالم وبين الذيل الدال على دوام وجود العالم في الارض والله العالم.

[١٥/٧٠٤] وعنه عن سعد عن ابن عيسى عن ابن الخطاب وابن يزيد واهمده بن الحسن جميعاً عن ابن فضال عن ابن بكير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: الذي تناهت اليه وصية عيسى بن مريم (رجل) يقال له آبي^٢.

هل عيسى عليه السلام حي فعلاً؟

قال الله تعالى: ﴿...وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا * بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ...﴾ (النساء ١٥٦ - ١٥٨).

وقال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنِي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (آل عمران ٥٥) فعيسى عليه السلام لم يقتله النصارى ولم يصلبوه وشبه لهم الأمر في قتله (بل قتلوا غيره) بل توفاه الله ورفعاه إليه.

يقع الكلام في الأمرين:

الاول: في معنى التوفي؟ والظاهر قبض الروح من بدنه كما في سائر الآيات القرآنية.

الثاني: في معنى رفعه الى الله كما في الآيتين وهو يحتمل وجهين.

١- رفعه بالبدن والروح. أي الرفع حياً

٢- رفعه بمجرد الروح كغيره. أي الرفع إماتة

١. كمال الدين: ١ / ١٦١ وبحار الانوار: ١٤ / ٣٤٧.

٢. كمال الدين: ٢ / ٦٦٤. ولاحظ توضيحاً للكلمة آبي في تعليقه البحار: ١٧ / ١٤١.

مقتضى الجمع بين الآيات هو الأخير والأول محتاج الى دليل مستأنف.
ويمكن ان ندلل عليه بوجوه:

١- قوله تعالى بعد نفي قتله بتوسطهم: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ﴾، فان الضمائر الغائبة في كلماته ﴿مَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ... وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ ترجع الى عيسى جسماً وروحاً، فليكن الضمير المنصوب في قوله ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ﴾ يرجع اليه جسماً وروحاً بوحدة السياق، نعم مقتضى الجمع بين الآيات أن الرفع كذلك بعد التوفي، أي توفاه الله أولاً ثم رفعه إليه.

٢- الروايات المتعددة الدالة على ذلك وعلى أنه ينزل عند ظهور المهدي الموعود - عجل الله تعالى فرجه الشريف - من طريق اهل البيت (عليه السلام) والصحابة، ففي البخاري ومسلم: كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم؟^١ وقيل: فعلى هذا يكون تقدير الآية الكريمة: إني قابضك بالموت بعد نزولك من السماء.

يقول المجلسي (رحمته الله): الأخبار الدالة على أن عيسى ينزل ويصلي خلف القائم - عجل الله تعالى فرجه - كثيرة، قد أوردتها الخاصة والعامة بطرق مختلفة، وسيأتي بعضها في كتاب الغيبة.^٢

٣- الشهرة الواسعة بين عوام المسلمين وخواصهم وان كان منبعها الروايات: فالعمدة هو الوجه الثاني، والاول والاخير مؤيدان له، لكنه يصلح حجة اذا حصل الوثوق الشخصي للباحث.^٣

دانيال:

[١/٧٠٥] الكافي: علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن وهب، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال علي (عليه السلام): ان دانيال (عليه السلام) كان يتيماً لا أم له ولا أب، ان امرأة من بني اسرائيل عجوزا كبيرة ضمته فربته، وان ملكاً من ملوك بني اسرائيل كان له قاضيان، وكان

١. بحار الانوار: ج ١٤/٣٤٩.

٢. البخاري كتاب الأنبياء برقم ٣٢٦٤ من أبي هريرة قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكماً و عدلاً....

٣. فإني لم أجد في الروايات عاجلاً رواية او روايات معتبرة الأسانيد أثق بها.

لهما صديق، وكان رجلاً صالحاً، وكان له امرأة بهيئة جميلة وكان يأتي الملك فيحدثه واحتاج الملك الى رجل يبعثه في بعض أموره فقال للقاضيين: اختاروا رجلاً أرسله في بعض أموري، فقالا: فلان، فوجهه الملك، فقال الرجل للقاضيين أوصيكما بامرأتى خيراً، فقالا: نعم، فخرج الرجل، فكان القاضيان يأتيان باب الصديق فعشقا إمرأته فراوداها عن نفسها فأبّت، فقالا لها: والله لئن لم تفعلين لنشهدن عليك عند الملك بالزنا ثم لنرجمنك فقالت: إفعلا ما أحببتما، فاتيا الملك فاخبراه وشهدا عنده أنها بغت، فدخل الملك من ذلك أمر عظيم واشتد بها غمه وكان بها معجباً فقال لهما: إن قولكما مقبول ولكن أرجموها بعد ثلاثة أيام، ونادى في البلد الذى هو فيه احضروا قتل فلانة العابدة فانها قد بغت فان القاضيين قد شهدا عليها بذلك فاکثر الناس في ذلك وقال الملك لوزيره: ما عندك في هذا من حيلة؟ فقال: ما عندي في ذلك من شيء.

فخرج الوزير يوم الثالث وهو آخر أيامها فاذا هو بعلمانٍ عِراةٍ يلعبون وفيهم دانيال لا يعرفه^١ فقال دانيال: يا معشر الصبيان تعالوا حتى أكون أنا الملك وتكون أنت يا فلان العابدة ويكون فلان وفلان القاضيين شاهدين عليها، ثم جمع تراباً وجعل سيفاً من قَصَب، وقال للصبيان: خذوا بيد هذا فَنَحُوهُ الى مكان كذا كذا، وخذوا بيد هذا فَنَحُوهُ الى مكان كذا وكذا، قل حقاً فإنك إن لم تقل حقاً قتلتك، والوزير قائم ينظر ويسمع، فقال: إنها بغت^٢ فقال: متى؟ فقال: يوم كذا وكذا قال: مع من؟ قال: مع فلان ابن فلان، قال وأين؟ قال: موضع كذا وكذا، قال: ردّوه الى مكانه وهاتوا الآخر، فردّوه الى مكانه وجاؤوا بالآخر، فقال له: بما تشهد؟ فقال: أشهد انها بغت، قال: متى؟ قال: يوم كذا وكذا، قال: مع مَنْ؟ قال: مع فلان ابن فلان، قال: وأين؟ قال: موضع كذا وكذا، فخالف أحدهما صاحبه فقال دانيال: الله أكبر شهدا بزور، يا فلان ناد في الناس أنّهما شهدا على فلانة بزورٍ فاحضروا قتلها.

فذهب الوزير الى الملك مبادراً فأخبره الخبر، فبعث الملك الى القاضيين فاختلفا

١. في المصدر: وهو لا يعرفه.

٢. في المصدر: فقال اشهد أنها بغت.

العظام لبيتك...^١

اقول: الروحاء موضع بين الحرمين على ثلاثين أو أربعين ميلا من المدينة. والصفح:
الجانب ومن الجبل مضطجعه والجمع: الصفاح والصفائح: حجارة عراض رقاق.

□

١. المصدر: ٣٨٦/١٤ و٣٨٧ والكافي: ٤ / ٢١٣.

احوال النبي الخاتم ﷺ

(١) الجاهلية وما قبل البعثة

[١/٧٠٩] فروع الكافي: عن علي عن أبيه وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد جميعاً عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبان عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: لم يزل بنو إسماعيل ولاة البيت يقيمون للناس حجّهم وأمر دينهم يتوارثونه كابر عن كابر حتى كان زمن عدنان ابن أدّ فطال عليهم الأمّد فقصت قلوبهم وأفسدوا (فسدوا) وأحدثوا في دينهم وأخرج بعضهم بعضاً، فمنهم من خرج في طلب المعيشة ومنهم من خرج كراهية القتال وفي أيديهم أشياء كثيرة من الحنيفة من تحريم الأمهات والبنات وما حرّم الله في النكاح إلّا أنهم كانوا يستحلون امرأة الاب وابنة الاخت والجمع بين الأختين، وكان في أيديهم الحج والتلبية والغسل من الجنابة إلّا ما أحدثوا في تلبيتهم وفي حجّهم من الشرك وقال فيما بين اسماعيل وعدنان بن أدّ موسى عليه السلام وروى أنّ معد بن عدنان خاف...^١

اقول: الرواية طويلة لكن الظاهر أنّ جملة: «وروى أنّ معد بن عدنان» وما بعدها ليس من كلام الامام بل من كلام أحد الرواة أو الكليني (قده) فهي مرسلّة لا اعتبار بها ولذا تركنا نقلها.

[٢/٧١٠] وعن أبي علي الاشعري عن محمد بن عبد الجبار عن محمد بن اسماعيل عن علي بن النعمان عن سعيد الأغرّج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ العرب لم يزلوا على شيء من الحنيفة يصلون الرحم ويقرون الضيف ويحجون البيت ويقولون: إنّقوا مال اليتيم

فان مال اليتيم عقال^١ ويكفون عن أشياء من المحارم مخافة العقوبة وكانوا لا يملئ لهم اذا انتهكوا المحارم وكانوا يأخذون من لحاء شجر الحرم فيعلقونه في أعناق الإبل فلا يجترى أحد أن يأخذ من تلك الابل حيث ما ذهبت، ولا يجترى أحد أن يعلق من غير لحاء شجر الحرم، أيهم فعل ذلك عوقب، وأمّا اليوم فاملئ لهم، ولقد جاء أهل الشام فنصبوا المنجنيق على أبي قبيس فبعث الله عليهم سحابة كجناح الطير فامطرت عليهم صاعقة فاحرقت سبعين رجلاً حول المنجنيق.^٢

[٣ / ٧١١] اكمال الدين: عن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن الوليد بن صبيح عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن تَبَعَ قال للاوس والخزرج: كونوا هاهنا حتى يخرج هذا النبي فأما أنا فلو أدركته لخدمته وخرجت (لخرجت) معه.^٣

[٤ / ٧١٢] وعنه عن سعد عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن العلاء عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: بَيَّنَّا رسول الله ذات يوم بفناء الكعبة يوم إفتح مكة اذ أقبل اليه وَفْدٌ، فَسَلَّمُوا عليه فقال رسول الله ﷺ: مَنْ الْقَوْم؟ قالوا: وَفْدٌ مِنْ بَكْر بن وائل، قال فهل عندكم علم من خبر قس بن ساعدة الْإِيَادِي؟ قالوا: نعم يا رسول الله قال: فما فعل؟ قالوا مات؟ فقال رسول الله: الحمد لله رب الموت ورب الحياة كل نفس ذائقة الموت كأنني أنظر الى قس بن ساعدة الْإِيَادِي وهو بسوق عكاظ على جمل له أحمر وهو يخطب الناس ويقول: اجتمعوا أيها الناس فاذا اجتمعتم فانصتوا فاذا انصتم فاستمعوا فاذا اسمعتم فَعُوا فاذا وعيتم فاحفظوا فاذا حفظتم فاصدقوا ألا أن من عاش مات، ومن مات فات ومن فات فليس بات إن في السماء خبراً وفي الارض عبراً سقف مرفوع، مهاده موضوع ونجوم تمور وليل يدور وبحار ماء لا تغورا، يحلف قس ما هذا بلعب وانّ من وراء هذا لعجبا مالي أرى الناس يذهبون فلا يرجعون؟ أرضوا بالمقام فأقاموا أم تركوا فناموا! يحلف قس يمينا غير كاذبة ان لله ديناً هو خير من الدين الذي أنتم عليه ثم قال رسول الله ﷺ: رحم الله قساً

١. أي يمنع من تيسر الامور ويسد باب الرزق.

٢. الكافي: ٢١٢/٤.

٣. بحار الانوار: ١٨٣/١٥ وكمال الدين: ١٧٠/١.

يحشر يوم القيامة أمة واحدة ثم قال: هل فيكم أحد يحسن من شعره شيئا فقال بعضهم سمعته يقول

في الاولين الذاهبين من القرون، لنا بصائر

لما رأيت موارداً للموت ليس لها مصادر

ورأيت قومي نحوها يمضي الأكابر والاصاغر

لا يرجع الماضي إلي ولا من الباقين غابر

أيقنت أنني لا محالة حيث صار القوم صائر

و بلغ من حكمة قس بن ساعدة ومعرفته أن النبي ﷺ كان يسأل مَنْ يَقْدُمُ عليه من إيادٍ عن حكمته ويضغى إليها.^١

[٥ / ٧١٣] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن الأهوازي عن النضر عن زرعة عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يُسْتَفْتَحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ فقال: كانت اليهود تجد في كتبها أن مهاجر محمد ﷺ ما بين غيرٍ وأحد، فخرجوا يطلبون الموضع فمروا بجبل تسمى حدادا فقالوا: حدادٌ وأحدٌ سواء فتفرقوا عنده فنزل بعضهم بفدك وبعضهم بخيبر وبعضهم بتيماء فإشتاق الذين بتيماء الى بعض اخوانهم فمربهم أعرابي من قيس فتكاثروا منه وقال لهم: أمّر بكم ما بين غيرٍ وأحدٍ فقالوا له: اذا مررت بهما فأذناهما، فلمّا توسط بهم أرض المدينة، قال لهم ذاك غيرٌ وهذا أحدٌ فنزلوا عن ظهر إبله فقالوا له: قد أصبنا بُغْيَتَنَا فلا حاجة لنا في إبلك فاذهب حيث شئت وكتبوا إلى اخوانهم الذين بفدك وخيبراً إنّا قد أصبنا الموضع فهُلِّمُوا إلينا فكتبوا إليهم: إنّا قد استقرت بنا الدار واتخذنا الأموال وما أقربنا منكم واذا كان ذلك فما أسرعنا إليكم فاتخذوا بارض المدينة الأموال، فلما كثرت أموالهم بلغ تبّع فغزاهم فتحصّنوا منه فحاصرهم وكانوا يرقّون لضعفاء أصحاب تبّع فيلقون إليهم بالليل التمر والشعير فبلغ ذلك تبّع فرّق لهم وآمنهم فنزلوا إليه، فقال لهم إنّي قد إستطبت بلادكم ولا أراني إلّا مقيماً فيكم، فقالوا له: انه ليس ذلك لك، إنّهامهاجر نبي

وليس ذلك لأخذٍ حتى يكون ذلك، فقال لهم: فاني مخلف فيكم من أسرتي مَنْ اذا كان ذلك ساعده ونصره فَخَلَفَ فيهم حين الأوس والخزرج فلما كثروا بها كانوا يتناولون اموال اليهود: وكانت اليهود يقول لهم: اما لو بعتَ محمدٌ لنخرجنكم من ديارنا واموالنا فلما بعثَ الله محمداً عليه الصلاة والسلام آمنَتْ به الانصار وكفرت به اليهود وهو قول الله: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الى قوله: ﴿فَلَعَنَ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾^١

[٦/٧١٤] وعن علي عن أبيه عن صفوان بن يحيى عن اسحاق بن عمار قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾ قال: كان قوم فيما بين محمد و عيسى «صلى الله عليهما» وكانوا يتوعدون أهل الأصنام بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقولون ليخرجنّ نبي فليكرسن أصنامكم وليفعلنّ بكم [وليفعلنّ] فلما خرج رسول الله كفروا به.^٢

[٧/٧١٥] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن النعمان عن سعيد بن عبدالله الأعرج عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إِنَّ قريشا في الجاهلية هَدَمُوا البيت فلَمَّا أرادوا بنائه جِئِلَ بينهم وبينه وأَلْقِيَ في روعهم الرعب حتى قال قائل منهم لِيَأْتِي كل رجل منكم بأطيب ماله ولا تأتوا بمال اكتسبتموه من قطيعة رحم أو حرام ففعلوا فخلّي بينهم وبين بنائه فَبَنَوْهُ حتى انتهوا إلى موضع الحجر الأسود فتشاجروا فيه أيهم يضع الحجر الأسود في موضعه حتى كاد ان يكون بينهم شَرٌّ فَحَكَّمُوا أَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ من باب المسجد فدخل رسول الله فلَمَّا أَتَاهُمْ أَمَرَ بثوب فبسط ثم وضع الحجر في وسطه ثم أَخَذَتِ القبائل بجوانب الثوب فرفعوه ثم تناوله فوضعه في موضعه فَخَصَّهُ الله به.^٣

[٨/٧١٦] فروع الكافي: عن علي عن أبيه عن البزنطي عن داؤد بن سرحان عن ابي عبدالله عليه السلام قال: إِنَّ رسول الله ساهم قريشا في بناء البيت فصار لرسول الله من باب الكعبة

١. روضة الكافي / ٣٠٨ وبحار الأنوار: ٢٢٧/١٥.

٢. روضة الكافي / ٣١٠ والبحار: ٢٣١/١٥.

٣. بحار الأنوار: ٣٣٧/١٥ والكافي: ٢١٧ / ٤.

الى النصف ما بين الركن اليماني الى الحجر الاسود.^١

بيان: ما بين الركن اليماني أي الى منتصف الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر كما ذكره المجلسي.

٢ - أصحاب الفيل

[٧١٧/١] الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد عن ابن أبي عمير عن محمد بن حمران وهشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما أقبل صاحب الحبشة بالفيل يريد هدم الكعبة مروا بإبل لعبد المطلب فاستاقوها فتوجه عبد المطلب إلى صاحبهم يسئله ردَّ إبله عليه فاستأذن عليه فأذن له وقيل له ان هذا شريف قريش أو عظيم قريش وهو رجل له عقل ومروءة فأكرمه وأذناه.

ثم قال لترجمانه سلَّه ما حاجتك؟ فقال له إن أصحابك مروا بإبل لي فاستاقوها فاحببت^٢ أن تردَّها عليَّ قال فتعجب من سؤاله إياه ردَّ الإبل وقال هذا الذي زعمتم أنه عظيم قريش وذكرتم عقله يدَّع أن يسئلي أن انصرف عن بيته الذي يعبدُه أما لو سئلتني أن انصرف عن هدمه^٣ لا نصرفت له عنه.

فاخبره الترجمان بمقالة الملك فقال له عبد المطلب إن لذلك البيت رباً يمنعُه إتما سألتك ردَّ إبلي لحاجتي إليها فأمر بردها عليه ومضى عبد المطلب حتى لقي الفيل على طرف الحرم فقال له محمود فحرك رأسه فقال له أتدرى لِمَ جىء بك؟ فقال برأسه: لا، فقال: جاءوا بك لتهدم بيت ربك أفَتَفَعَلْ؟ فقال برأسه: لا.

قال: فانصرف عنه عبد المطلب وجاءوا بالفيل ليدخل الحرم فلما انتهى الى طرف الحرم امتنع من الدخول فضرِبوه فامتنع من الدخول فضرِبوه فامتنع فأداروا به نواحي الحرم كلّها كل ذلك يمتنع عليهم فلم يدخل وبعث الله عليهم الطير كالخطاطيف في مناقيرها حجرٌ كالعدسة أو نحوها فكانت تُحاذي برأس الرّجل ثم تُزسِّلُها على رأسه

١. المصدر: ٣٣٩/١٥ والكافي: ٤ / ٢١٨.

٢. فاردت (خ ل).

٣. (هده) خ الهد: الهدم الشديد.

فتخرج من دبره حتى لم يبق منهم أحد إلا رجل هَرَبَ فجعل يحدث الناس بما رأى اذا طلع عليه طائر منها فرفع رأسه فقال هذا الطير منها وجاء الطير حتى حاذى برأسه ثم ألقاها عليه فخرجت من دبره فمات.^١

[٢/٧١٨] الكافي: عن عدة من اصحابنا عن احمد بن عيسى عن ابن ابي عمير عن محمد بن حمران^٢ عن أبان بن تغلب قال قال أبو عبدالله عليه السلام: لما أن وجّه صاحب الحبشة بالخيول ومعه الفيل ليهدم البيت مروا بإبل لعبد المطلب فساقوها فبلغ ذلك عبد المطلب فأتى صاحب الحبشة فدخل الأذن فقال: هذا عبد المطلب بن هاشم. قال: وما يشاء؟ قال الترجمان: جاء في إبل له ساقوها يستلك زدها فقال ملك الحبشة لأصحابه: هذا رئيس قوم وزعيمهم جئت الى بيته الذى يعبد لأهدمه وهو يستألفنى إطلاق إبله أمالو سألتنى الامساك عن هدمه لفعلت ردوا عليه إبله.

فقال عبد المطلب لترجمانه: ما قال لك الملك؟ فاخبره. فقال عبد المطلب: أنارب الإبل ولهذا البيت رب يمنعه فردّت اليه ابله وانصرف عبد المطلب نحو منزله فمرّ بالفيل في مُنْصَرَفِه.

فقال للفيل: يا محمود! فحرك الفيل رأسه. فقال له: أتدرى لِمَ جاؤا بك؟ فقال الفيل برأسه: لا، فقال عبد المطلب جاؤا بك لتهدم بيت ربك أَفْتَرَاكَ فاعل ذلك؟ فقال برأسه: لا. فانصرف عبد المطلب الى منزله فلما أصبحوا غَدَوْا به لدخول الحرم فأبى وامتنع عليهم فقال عبد المطلب لبعض مواليه عند ذلك اغْلُ الجبل فأنظر تَرَى شيئا فقال أرى سواداً من قبل البحر فقال له يصيبه بصرك أجمع فقال له لا، ولأوشك أن يصيب فلما أن قَرَبَ قال هو طيرٌ كثير ولا أعرفه يحمل كل طير في منقاره حصة مثل حصة الخدْفِ أو دون حصة الخدْفِ فقال عبد المطلب: ورب عبد المطلب ما يريد إلا القوم حتى لما صاروا فوق رؤسهم أجمع ألقت الحصة فوقعت كل حصة على هامة رجل فخرجت من دبره فقتلته فما أنفلت منهم إلا رجل واحد يخبر الناس فلما ان أَخْبَرَهُمْ ألقت عليه حصة فقتلته.^٣

١. الكافي: ٢١٦/٤.

٢. بناء على انه الهندي.

٣. الكافي: ٣٤٧/١ وجامع الاحاديث: ٤٤/١٠ و٤٥.

[٣/٧١٩] روضة الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن جميل بن صالح عن أبي مريم عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألت عن قول الله عز وجل: «وَأَرْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ» قال: كان طير ساق^١ جاءهم من قبل البحر، رؤوسها كأمثال رؤوس السباع وأظفارها كاظفار السباع من الطير، مع كل طائر ثلاثة أحجار، في رجليه حجران وفي منقاره حجر، فجعلت ترميهم بها حتى جذرت اجسادهم فقتلهم بها وما كان قبل ذلك رؤي شيء من الجدرى^٢ ولا رأوا ذلك من الطير قبل ذلك اليوم ولا بعده، قال: ومن أفلت منهم يومئذ أنطلق حتى اذا بلغوا حضرموت هو واد دون اليمن، أرسل الله عليهم سَيْلاً ففرقهم أجمعين، قال: وما في ذلك الوادي ماء قط قبل ذلك اليوم بخمسة عشر سنة قال: فلذلك سُمي حَضْرَمُوتَ حين ماتوا فيه.^٣

٣ - أقارب النبي الخاتم عليه السلام

[١/٧٢٠] روضة الكافي: عن أبي علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أحدهما عليه السلام في قول الله عز وجل: «أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» نزلت في حمزة وعلي وجعفر والعباس وشيبة انهم فخرُوا بالسقاية والحجابة فانزل الله: «أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» وكان علي وحمزة وجعفر «صلوات الله عليهم» الذين آمنوا بالله واليوم الآخر وجاهدوا «فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ»^٤.

[٢/٠] امالي الصدوق: عن ابن المغيرة عن جده عن السكوني عن الصادق عن آبائه عليهم السلام.

١. سف الطائر اذا دنا من الارض.

٢. الجدر بالضم والفتح وفتح الدال في كليهما: البثور الناتجة على الجسم. وايضا آثار ضرب أو جرح مرتفعة على الجسم.

٣. بحار الانوار: ١٥٩/١٥ و ١٦٠ والكافي: ٨٤/٨.

٤. الكافي: ٢٠٣/٨ - ٢٠٤.

قال: قال رسول الله: أحبّ اخواني إليّ علي بن ابيطالب وأحبّ أعمامي إليّ حمزة.^١
أقول: كنت أعتد على روايات السكوني زاعما نسبة توثيقه إلى الشيخ الطوسي رحمته الله
كما عليه جماعة واثناء اعداد كتابي (بحوث في علم الرجال للطبعة الرابعة) بان عدم
ثبوتها منه فأمسكت عن قبول رواياته. فلاحظ الطبعة الخامسة من الكتاب المذكور.

[٣/٠] كمال الدين: عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن يزيد عن حماد عن ابن اذينة عن
ابان بن أبي عياش وابراهيم بن عمر عن سليم بن قيس عن سلمان قال النبي ﷺ
لفاطمة: شهيدنا سيد الشهداء وهو حمزة بن عبدالمطلب وهو عمّ أبيك، قالت: يا
رسول الله وهو سيد الشهداء الذين قُتلوا معك؟ قال: لا، بل سيد شهداء الاولين والآخرين
ما خلا الانبياء والاوصياء وجعفر بن أبي طالب ذوالجناحين الطيّار في الجنة مع
الملائكة.^٢

أقول: في رواية ابراهيم عن سليم نظر او منع، فكانّ السند مرسل.
[٤/٧٢١] فروع الكافي: عن علي عن أبيه عن حمّاد عن حريز عن اسماعيل بن جابر
وزرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: دفن رسول الله عمّه حمزة في ثيابه بدمائه التي أصيب فيها
وردّاه النبي بردائه فقصر عن رجليه فدعاه بأذخر فطرحه عليه فصلّى عليه سبعين صلاة
وكبّر عليه سبعين تكبيرة.^٣

[٥/٧٢٢] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن
أبي عمير، وعليّ بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن أبي حمزة، عن
أبي عبدالله عليه السلام قال: لما أرادت قريش قتل النبي ﷺ قالت: كيف لنا بأبي لهب؟ فقالت أمّ
جميل: أنا أكفيكموه أنا أقول له: إنّي أحبّ ان تقعد اليوم في البيت نصطح^٤ فلما ان كان
من الغد وتّهياً للمشركون للنبي قعد أبو لهب وامرأته يشربان فدعا أبو طالب عليّاً عليه السلام فقال
له: يا بني اذهب الى عمّك أبي لهب فاستفتح عليه فان فتح لك فادخل وان لم يفتح لك

١. بحار الانوار: ٢٧٥/٢٢ و امالي الصدوق / ٥٥٣.

٢. بحار الانوار: ٢٢ / ٢٨٠ و كمال الدين: ٢٦٤/١.

٣. المصدر: ٢٨١/٢٢ والكافي: ٣/٣١١.

٤. يقال اصطح الرجل شرب صبوحة.

فتحامل على الباب واكسره وادخل عليه فاذا دخلت عليه فقل له: يقول لك أبي: ان إمراً غمّه غيّنهُ في القوم فليس بذليل، قال: فذهب أمير المؤمنين عليه السلام فوجد الباب مغلقاً فاستفتح فلم يفتح له فتحامل على الباب وكسره ودخل فلما رآه أبولهب قال له: مالك يا ابن أخي؟ فقال له: ان أبي يقول لك: إنّ امرأ غمّه غيّنهُ في القوم ليس بذليل فقال له: صدق أبوك فما ذاك يا ابن أخي؟ فقال له: يقتل ابن أخيك.

و أنت تأكل وتشرب فوثب وأخذ سيفه فتعلّقت به أم جميل فرفع يده ولطم وجهها لطمّة ففقّء عينها، فماتت وهى عوراء وخرج أبولهب ومعه السيف فلما رآته قریش عرفت الغضب في وجهه فقالت: مالك يا ابالهب؟ فقال: أبايكم على ابن أخي ثم تريدون قتله واللات والعزى لقد هممت أن أسلم، ثم تنظرون ما أضنع فاعتذروا اليه ورجع.^١

٦ / ٠ - اكمال الدين: عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن يزيد عن حماد بن عيسى عن ابن اذينة عن ابان بن أبي عياش و ابراهيم بن عمر اليماني عن سليم بن قيس الهلالي قال: سمعت سلمان الفارسي رضي الله عنه قال: كنت جالسا بين يدي رسول الله في مرضته التي قبض فيها، فدخلت فاطمة عليها السلام فلما رأت ما يبأيها صلوات الله عليه وآله من الضعف، بكت حتى جرت دموعها على خديها فقال لها رسول الله: ما يبكيك يا فاطمة؟ قالت: يا رسول الله اخشى الضيعة على نفسي وولدي بعدك. فاغروقت عينا رسول الله بالبكاء، ثم قال: يا فاطمة أما علمت أنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا وأنه حتم الفناء على جميع خلقه، وأن الله تبارك و تعالى اطلع الى الارض اطلاعة فاخترني منهم وجعلني نبياً واطلع إلى الارض إطلاعة ثانية، فاختر منها زوجك فأوحى الله الي أن ازوجك آياه، وان اتخذه ولياً ووزيراً، وأن أجعله خليفتي في أمّتي، فأبوك خير أنبياء الله ورسله وبعلك خير الاوصياء، وأنت أول من يلحق بي من أهلي: ثم اطلع إلى الارض إطلاعة ثالثة فاخترك وولدك^٢ وأنت سيدة نساء أهل الجنة وابناك حسن و حسين سيدا شباب أهل الجنة وأبناء بعلك أوصيائي الى يوم القيامة كلهم هادون مهديون، والأوصياء بعدي أخي

١. الكافي: ٢٧٦/٨.

٢. فاخترتك واحد عشر رجلا من ولدك - خ ل.

علي ثم حسن وحسين ثم تسعة من ولد الحسين في درجتي وليس في الجنة درجة اقرب إلى الله عز وجل من درجتي، درجة اوصيائي، وأبي ابراهيم.

أما تعلمين يا بُنَيَّةُ ان من كرامة الله عز وجل اياك أن زوجك خير أمتي، وخير اهل بيتي أقدمهم سلماً وأعظمهم حُلماً وأكثرهم علماً، فاستبشرت فاطمة عليها السلام وفرحت بما قال لها رسول الله ﷺ.

ثم قال لها: يا بُنَيَّةُ ان لبعلك عليها السلام مناقب: ايمانه بالله ورسوله قبل كل أحد لم يسبقه الى ذلك أحد من أمتي، وعلمه بكتاب الله عز وجل و سنتي وليس أحد من أمتي يعلم جميع علمي غير علي إن الله علّمني علماً لا يعلمه غيري، وعلّم ملائكته. و رسله علماً، وكلّما علّمه ملائكته ورسله فأنا أعلم به، وأمرني الله عز وجل ان أعلمه اياه، ففعلت، فليس أحد من أمتي يعلم جميع علمي وفهمي وحكمي غيره، وانك يا بُنَيَّةُ زوجته، وابناه سبطاي حسن وحسين، وهما سبطا امتي أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، وأن الله عز وجل آتاه الحكمة وفصل الخطاب.

يا بُنَيَّةُ انا اهل بيت اعطانا الله عز وجل سبع خصال لم يعطها أحدا من الاولين كان قبلكم، ولا يعطيها أحدا من الآخرين غَيْرَنَا. نبينا سيد المرسلين وهو أبوك، وصينا سيد الاوصياء وهو بعلك، وشهيدنا سيد الشهداء وهو حمزة بن عبدالمطلب، وهو عم أبيك، قالت: يا رسول الله وهو سيد الشهداء الذين قتلوا معك؟ قال: لابل سيد شهداء الاولين والآخرين ما خلا الانبياء والاوصياء و جعفر بن أبي طالب عليها السلام ذوالجناحين الطيار في الجنة مع الملائكة وابناك حسن حسين سبطا امتي وسيدا شباب أهل الجنة ومنا والذي نفسي بيده مهدي هذه الامة الذي يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

قالت: فأَيُّ هؤلاء الذين سَمَّيْتَ أَفْضَلَ؟ قال: عليّ بعدي أفضل أمتي وحمزة وجعفر أفضل أهل بيتي بعد علي عليها السلام وبعذك وبعد ابني وسبطي حسن و حسين وبعد الأوصياء من ولد ابني هذا وأشار الى الحسين ومنهم المهدي إنا أهل بيت اختار الله عز وجل لنا الآخرة على الدنيا.

ثم نظر رسول الله ﷺ اليها والى بعلمها والى ابنيها فقال: يا سلمان اشهد الله أني سلم

لمن سالمهم وحرّب لمن حاربهم أما إتهم معي في الجنة ثم أقبل على علي عليه السلام فقال: يا أخي انك ستبقى بعدي وستلقى من قريش شدة من تظاهر هم عليك وظلمهم لك فان وجدت عليهم اعوانا فقاتل من خالفك بمن وافقك وان لم تجد اعواناً فاصبر وكف يدك ولا تلق بها الى التهلكة وأنت متي بمنزلة هارون من موسى ولك بهارون أسوة حسنة اذ استضعفه قومه وكادوا يقتلونه فاصبر لظلم قريش اياك وتظاهر هم عليك فانك متي بمنزلة هارون من موسى ومن اتبعه وهم بمنزلة العجل ومن اتبعه. يا علي ان الله تبارك وتعالى قد قضى الفرقة والاختلاف على هذه الأمة «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَىٰ أَهْدًى» حتى لا يختلِف اثنان من هذه الامّة ولا ينازع في شيء من أمره ولا يخذ المفضول ذا الفضل فضله ولو شاء لعجل النعمة والتغيير حتى يكذب الظالم ويعلم الحق أين مصيره ولكنه جعل الدنيا دار الاعمال وجعل الآخرة دار القرار «لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى» فقال علي عليه السلام: الحمد لله شكرا على نعمائه وصبراً على بلائه^١.

اقول: ربما تشير الرواية الى أفضلية ابراهيم عليه السلام من سائر الأنبياء عليهم السلام بعد نبينا لكن تقدم ان في صحة رواية ابراهيم عن سليم مباشرة اشكالاً أو منعاً.

[٧/٧٢٣] الكافي: عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن ابي عمير عن هشام بن الحكم عن ابي عبد الله عليه السلام قال: بينا النبي صلى الله عليه وآله في المسجد الحرام وعليه ثياب له جدّد فألقى المشركون عليه سلى ناقة فملئوا ثيابه بها فدخله من ذلك ما شاء الله فذهب إلى أبي طالب فقال له: يا عم كيف ترى حسبي فيكم؟ فقال له: وما ذلك يا ابن أخي؟ فأخبره الخبر فدعى ابوطالب حمزة واخذ السيف وقال لحمزة: خذ السلى ثم توجه الى القوم والنبي معه فاتى قريشا وهم حول الكعبة فلما راوه عرفوا الشر في وجهه ثم قال لحمزة أمر السلا على سبّالهم ففعل ذلك حتى أتى على آخرهم ثم التفت ابوطالب الى النبي صلى الله عليه وآله فقال يا ابن أخي هذا حسبك فينا^٢.

١. بحار الانوار: ٢٨ / ٥٢ - ٥٤ وكمال الدين: ١ / ٢٦٤.

٢. اصول الكافي: ١ / ٤٤٩.

اقول: السلا الجلدة التي يكون فيها الولد من الناس والمواشي وسبال جمع سبلة و هي ما على الشارب من الشعر أو مجتمع الشاربين أو على الذقن الى طرف اللحية كلّها كما قيل.

[٨/٧٢٤] عيون الاخبار و امالي الصدوق: عن ابن المتوكل عن علي عن أبيه عن الريان ابن الصلت قال أنشدني الرضا عليه السلام لعبد المطلب شعرا:

يعيب الناس كلّهم زماناً	و مالزما ننا عيب سوانا
نعيب زماننا والعيب فينا	و لو نطق الزمان بنا هجاناً
و ان الذئب يترك لحم ذئب	و يأكل بعضنا بعضاً عياناً
لبسنا للخداع مسوك طيب	فويل للغريب اذا أتانا ^١

[٩/٧٢٥] الخصال: عن الهمداني عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبان الأحمر قال سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يحدث عن أبيه عليه السلام قال: سمعت جابر بن عبد الله الانصاري يقول: سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن ولد عبد المطلب فقال عشرة والعباس^٢.
اقول: التعبير الرائج ان يجيب صلى الله عليه وآله احد عشر فلا بد من عطف العباس على العشرة من نكتة ويمكن تقدير كلمة أي والعباس منهم^٣

[١٠/٧٢٦] الكافي: محمد بن يحيى عن ابن عيسى عن ابن ابي عمير عن جميل عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يحشر عبد المطلب يوم القيامة أمة واحدة عليه سيماء الانبياء وهيبة الملوك^٤.

[١١/٧٢٧] الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن ابي نصر عن رفاعة عن ابي عبد الله عليه السلام قال: كان عبد المطلب يُفَرِّشُ له بِفَنَاءِ الكعبة لا يفرش لاحد غيره كان له وَلَدٌ يقومون على رأسه فيمنعون من دنا منه فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وهو طفل يَدْرِجُ حتى جَلَسَ على فَخْذَيْهِ

١. بحار الانوار: ١٢٥/١٥ و ١٢٦ و عيون الاخبار: ١٧٧/٢ و امالي الصدوق: ١٧٨.

٢. المصدر: ١٢٧/١٥ والخصال: ٤٥٣/٢.

٣. بحار الانوار: ١٢٧/١٥

٤. الكافي: ١/ ص ٤٤٧

فَأَهْوَىٰ بَعْضُهُمْ إِلَيْهِ لِيَنْخَنِيَهُ عَنْهُ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الْمَطْلَبِ: دَعِ ابْنِي فَإِنَّ الْمَلِكَ قَدْ أَتَاهُ^١.

[١٢/٧٢٨] وعن الحسين بن محمد ومحمد بن يحيى عن أحمد بن إسحاق عن بكر بن

محمد الأزدي عن إسحاق بن جعفر (الذي هو حسن ان شاء الله) عن أبيه عليه السلام قال: قيل له
انهم يزعمون أنّ أبا طالب كان كافراً. فقال: كذبوا كيف يكون كافراً وهو يقول:

ألم تعلموا أنّا وجدنا محمداً نبياً كموسى خط في أول الكتب^٢

[١٣/٧٢٩] فروع الكافي: عن حميد بن زياد عن الحسن بن محمد بن سماعة عن غير

واحد عن إبان عن أبي بصير عن أحدهما عليه السلام قال: لما ماتت رقية ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله قال

رسول الله صلى الله عليه وآله: الحقي بسلفنا الصالح عثمان بن مظعون وأصحابه، قال و فاطمة على

شفير القبر منحدر دموعها في القبر ورسول الله يتلقاه بثوبه قائم (قائماً). يدعو، قال: إني

لَأَعْرِفُ ضَعْفَهَا وَسَأَلْتُ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَنْ يَجِيرَهَا مِنْ ضَمَةِ الْقَبْرِ^٣.

[١٤/٧٣٠] الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي

عبدالله عليه السلام قال: إن مثل أبي طالب مثل أصحاب الكهف أسروا الإيمان وأظهروا الشرك
فأتاهم الله أجرهم مرتين^٤.

ويأتي في أواخر ابواب احوال امير المؤمنين الباب ٢٨ ما يدل عليه ايضا.

[١٥/٠] الخصال: أبي، عن سعد، عن ابن عيسى عن البزنطي، عن ابن حميد، عن أبي

بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: رحم الله الأخوات من أهل الجنة، فسمّاهن:

أسماء بنت عميس الخثعمية، وكانت تحت جعفر بن أبي طالب وسلمي بنت عميس

الخشعمية، وكانت تحت حمزة، وخمس من بني هلال: ميمونة بنت الحارث كانت تحت

النبي صلى الله عليه وآله وأم الفضل تحت العباس اسمها هند، والغميصاء أم خالد بن الوليد، وغزة كانت

في ثقيف عند الحجاج بن غلاظ (علاط) وحميدة، ولم يكن لها عقب^٥.

١. الكافي: ١ / ص ٤٤٨.

٢. الكافي: ١ / ٤٨٨ و ٤٤٩.

٣. بحار الانوار: ١٦٤/٢٢ والكافي: ٢٤١/٣.

٤. اصول الكافي: ٤٤٨/١.

٥. الخصال: ٢٦٣/٢.

٤ - حفر زمزم

[١/٧٣١] فروع الكافي: عذّة من اصحابنا عن احمد بن محمد عن القاسم بن يحيى عن جدّه الحسن بن راشد قال: سمعت أبا ابراهيم عليه السلام يقول: لما احتفر عبدالمطلب زمزم وانتهى الى قعرها خرجت عليه من احدى جوانب البئر رائحة منتنة افطعته فابى أن ينثنى^١ وخرج ابنه الحارث عنه ثم حفر حتّى أمعن^٢ فوجد في قعرها عينا تخرج عليه برائحة المسك ثم احتفر فلم يحفر الا ذراعاً حتّى تجلّاه^٣ التوم فرأى رجلاً طويل الباع^٤ حسن الشعر جميل الوجه جيّد الثوب طيب الرائحة وهو يقول: احفر تغنم و جدّ تسلم و لاتذخرها^٥ للمقسم^٦ الأسياف لغيرك والتبر^٧ لك أنت أعظم العرب قدراً ومنك يخرج نبيّها وليّها والأسباط والنجباء (و - خ) الحكماء (و - خ) العلماء البصراء والسيوف لهم و ليسوا اليوم منك ولا لك. ولكن في القرن الثاني منك بهم ينير الله الأرض و يخرج الشياطين من أقطارها ويذلّها في عزّها و يهلكها بعد قوّتها و يذلّ الأوثان و يقتل عبّادها حيث كانوا ثم يبقى بعده نسل من نسلك هو أخوه و وزيره و دونه في السنّ و قد كان القادر على الأوثان لا يعصيه حرفاً و لا يكتمه شيئاً ويشاوره في كلّ أمر هجم عليه واستعيا^٨ عنها عبدالمطلب فوجد ثلاثة عشر سيفاً مستنّدة الى جنبه فأخذها واراد ان يشب^٩ فقال: وكيف ولم أبلغ الماء ثم حفر فلم يحفر الا شبراً حتّى بداله قرن الغزال ورأسه فاستخرجه وفيه طبع لا اله الا الله محمّد رسول الله عليّ وليّ الله فلان خليفة الله فسألته فقلت: فلان متى كان قبله أو بعده قال: لم يجيء بعد ولا جاء شيء من أسراطه^{١٠} فخرج عبدالمطلب وقد استخرج

١. أي فابى ان يخرج و يترك الحفر.

٢. أي جدّ و بالغ.

٣. أي غلب عليه.

٤. الباع: قدر مدّ اليدين - يقال طويل الباع اي كريم مقتدر.

٥. الضمير يرجع الى الغنيمة المدلول عليها بقوله (تغنم).

٦. المقسم مصدر ميمي ظاهراً اي للقسم بين الورشته.

٧. والبشر - خ ل.

٨. واستعى واستعيا: أي عجز ولم يهتد لوجه مراده و تحيّر في الأمر.

٩. بيث - خ.

١٠. أي من علاماته.

الماء وأدرك وهو يصعد فاذا أسود له ذنب طويل يسبقه بداراً إلى فوق فضربه فقطع أكثر ذنبه ثم طلبه ففاته و فلان قاتله ان شاء الله ومن رأى عبدالمطلب ان يبطل الرؤيا التي رآها في البئر ويضرب السيوف صفايح البيت^١ فأتاه الله بالنوم فغشيه وهو في حجر الكعبة فرأى ذلك الرجل بعينه وهو يقول يا شيبة الحمد^٢ أحمد ربك فانه سيجعلك لسان الارض ويتبعك قریش خوفاً ورهبةً و طمعاً ضع السيوف في مواضعها واستيقظ عبدالمطلب فأجابه انه يأتيني في النوم فان يكن من ربي فهو أحب الي وان يكن من شيطان فاطلته مقطوع الذنب فلم ير شيئاً ولم يسمع كلاماً.

فلما ان كان الليل أتاه في منامه بعدة من رجال وصبيان فقالوا له: نحن اتباع ولدك ونحن من سكان السماء السادسة السيوف ليس لك تزوج في مخزوم تقو^٣ [ى] واضرب بعد في بطون العرب فان لم يكن معك مال فلك حسب فأدفع هذه الثلاثة عشر سيفاً الى ولد المخزومية ولا يبان لك أكثر من هذا وسيف لك منها واحد سيقع من يدك فلا تجد له اثرأ الآن يسجنه^٤ جبل كذا وكذا فيكون من اشراط قائم آل محمد (صلى الله عليه وعليهم) فانتبه عبدالمطلب وانطلق والسيوف على رقبته فأتى ناحية من نواحي مكة ففقد منها سيفاً كان ارقها عنده فتظهر^٥ من ثم. ثم دخل معتمراً وطاف بها على رقبته والغزالين احداً وعشرين طوافاً وقریش تنظر اليه وهو يقول: اللهم صدق وعدك وأثبت لي قولي وانشر ذكري وشدة عضدي وكان هذا تزداد كلامه وما طاف حول البيت بعد رؤياه في البئر (البيت - خ) ببيت شعر حتى مات ولكن قد ارتجز على بنيه (بيته - خ) يوم اراد نحر عبدالله فدفع الأسياف جميعها الى بني المخزومية الى الزبير والى أبي طالب والى عبدالله فصار لأبیطالب من ذلك أربعة أسياف سيف لأبیطالب وسيف لعلي^٦ وسيف لجعفر وسيف لطالب وكان للزبير سيفان وكان لعبدالله سيفان ثم عادت فصارت لعلي^٧ الأربعة الباقية اثنان من فاطمة واثنين من أولادها فطاح سيف جعفر يوم أصيب فلم يدر

١. للبيت - خ ل.

٢. شيبة الحمد: لقب لعبد المطلب.

٣. يستجنه - خ.

٤. فظهر - خ ل.

في يد من وقع حتّى الساعة ونحن نقول لا يقع سيف من اسيفنا في يد غيرنا الا رجل يعين به معنا الا صار فحماً.

قال: وانّ منها لواحداً في ناحية يخرج كما يخرج الحية فيبين منه ذراع وما يشبهه فتبرق له الأرض مراراً ثم يغيب فاذا كان الليل فعل مثل ذلك فهذا دأبه حتّى يجيء صاحبه ولو شئت ان اسمي مكانه لسمّيته ولكن أخاف عليكم من ان اسميه فتسمّوه فينسب الى غير ما هو عليه.^١

٥ - قصة مضيفه قبل البعثة

[٧٣٢ / ١] روضة الكافي: عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن جميل بن صالح، عن يزيد الكناسي، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله كان نزل على رجل بالطائف قبل الإسلام فأكرمه فلما أن بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله إلى الناس قيل للرجل أتدرى من الذى أرسله الله عزّ وجلّ إلى الناس؟ قال: لا، قالوا له: هو محمد بن عبد الله يتيم أبى طالب وهو الذى كان نزل بك بالطائف يوم كذا وكذا فأكرّمته، قال: فقدم الرجل على رسول الله صلى الله عليه وآله فسلم عليه وأسلم، ثمّ قال له: أتعرفنى يا رسول الله؟ قال: ومن أنت؟ قال: أنا ربّ المنزل الذى نزلت به بالطائف في الجاهليّة يوم كذا وكذا فأكرّمك فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: مرحباً بك سل حاجتك، فقال: أسألك ما تى شاة برعاتها، فأمر له رسول الله صلى الله عليه وآله بما سأل، ثمّ قال لأصحابه: ما كان على هذا الرجل أن يسألنى سؤال عجوز بني إسرائيل لموسى عليه السلام فقالوا: وما سألت عجوز بني إسرائيل لموسى؟ فقال: إنّ الله عزّ ذكره أوحى إلى موسى أن احمل عظام يوسف من مصر قبل أن تخرج منها إلى الأرض المقدسة بالشام فسأل موسى عن قبر يوسف عليه السلام فجاءه شيخ فقال: إن كان أحد يعرف قبره ففلانة، فأرسل موسى عليه السلام إليها فلما جاءته قال: تعلمين موضع قبر يوسف عليه السلام؟ قالت: نعم قال: فدلّيني عليه ولك ما سألت: قال: لا أدلك عليه إلا بحكمي، قال: فلك الجنّة، قالت: لا إلا بحكمي عليك، فأوحى الله عزّ وجلّ إلى موسى لا يكبر عليك أن تجعل لها حكمها فقال لها موسى:

١. جامع الاحاديث: ١٢ / ٧٢ الى ٧٤ وقد شرح العلامة المجلسي الحديث في بحاره مفصلاً: ١٥ / ١٦٤ - ١٦٨ و الكافي:

فلك حكمك، قالت: فإنَّ حكمي أن أكون معك في درجتك التي تكون فيها يوم القيامة في الجنة فقال رسول الله ﷺ: ما كان على هذا لو سألتني ما سألت عجوز بني إسرائيل.^١
 اقول: اعتبار الحديث مبني على اتحاد يزيد الكناسي ويزيد أبي خالد القمّاط. ثم هو ينافي ما دل على ان بدن الأنبياء لا يتلاشي.

٦- ولادة رسول الله ﷺ

[١/٧٣٣] روضة الكافي: عن علي عن أبيه عن البزنطي عن ابان عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال لما ولد النبي جاء رجل من أهل الكتاب الى ملا من قريش فيهم هشام ابن المغيرة والوليد بن المغيرة والعاص بن هشام وابو وجزة بن أبي عمرو بن امية وعُتْبَةُ بن ربعة، فقال: أُوْلِدَ فيكم مولود الليلة؟ فقالوا: لا. قال: فولد اذاً بفلسطين غلام اسمه أحمد به شامة كلون الخبز الأذك ويكون هلاك أهل الكتاب واليهود على يديه قد أخطأكم والله يا معشر قريش فتفرقوا وسألوا فاخبروا أنه ولد لعبدالله بن عبدالمطلب غلام فطلبوا الرجل فلقوه فقالوا انه قد وُلِدَ فينا والله غلام، قال: قبل ان أقول لكم أو بعد ما قلت لكم؟ قالوا قبل ان تقول لنا قال فانطلقوا بنا اليه حتى ننظر اليه، فانطلقوا حتى أتوا أمه فقالوا: أخرجني ابنك حتى ننظر اليه فقالت إن ابني والله لقد سقط وما سقط كما يسقط الصبيان لقد اتقى الارض بيديه ورفع رأسه الى السماء فنظر اليها ثم خرج منه نور حتى نظرت الى قُصُور بُصْرَى وسمعت هاتفا في الجوّ يقول لقد وَلَدْتِني سَيِّدِ الأُمّةِ فاذا وَصَعْتِني فَقُولِي أَعِيْذُهُ بالواحد من شر كلّ حاسد وسمّيه محمداً. قال الرجل فاخرجته فنظر اليه ثم قلبه ونظر الى الشامة بين كَتِفَيْهِ فَحَرَّ مَغْشِيّاً عليه فاخذوا الغلام فَأَدْخَلُوهُ الى أمه وقالوا بارك الله لك فيه فلما خرجوا أفاق فقالوا له مالك ويلك؟ قال: ذهبت نبوة بني اسرائيل الى يوم القيامة هذا والله مَنْ يُبَيِّرُهُمْ فَفَرَحْتُ قريش بذلك فلما رأهم قد فرحوا قال: فرحتهم أما والله لَيَسْطُوْنَ بكم سَطْوَةً يَتَحَدَّثُ بها أهل المشرق والمغرب وكان أبو سفيان يقول يسطو بمصره.^٢

١. الكافي: ١٥٥/٨.

٢. بحار الانوار: ٢٩٤/١٥ - ٢٩٥ والكافي: ٣٠١/٨.

[٢/٧٣٤] **فروع الكافي:** عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن أبي عبيدة قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول... وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وعمه حمزة قد رضعاً من امرأة.^١

٧- زوجاته عليها السلام

[١/٧٣٥] **الكافي:** عن علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام: إن رسول الله لم يتزوج على خديجة.^٢

أقول: مدلول الرواية من الواضحات، فكان الى ٥٣ سنوات من عمره اما غير متزوج او متزوج بزوجة واحدة ثيبة هي اكبر منه سناً وإنما تعددت زوجاته في المدينة المنورة بعد ما بلغ الخمسين وثلاث وهذا بمجردده يكفي لرد ما قاله اعداء الاسلام من أنه صلى الله عليه وآله تابع لشهواته ومنهمك فيها، فان كثير الشهوة لا يصبر على زوجة واحدة اكبر منه الى ٥٣ سنة من عمره.

[٢/٧٣٦] **الكافي:** عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن أبا بكر وعمر أتيا أم سلمة فقالا لها: يا أم سلمة إنك قد كنت عند رجل قبل رسول الله فكيف رسول الله من ذاك في الخلوة فقالت: ما هو إلا كسائر الرجال ثم خرجا عنها وأقبل النبي صلى الله عليه وآله فقامت اليه مبادرةً فرقاً^٣ أن ينزل أمر من السماء فأخبرته الخبر فغضب رسول الله حتى ترَبَّدَ وجهه والتوى عِزْقُ الغضب بين عينيه وخرج وهو يجز رداؤه حتى صعد المنبر وبادرت الانصار بالسلام وأمر بخيلهم ان تَحْضُرَ فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه، ثم قال: أيها الناس ما بال اقوام يتبعون عيبي ويسألون عن غيبي والله اني لا كَرُمُكُمْ حسباً وأطهركم مولداً وأنصحكم لله في الغيب ولا يسألني أحد منكم عن أبيه إلا أخبرته فقام اليه رجل فقال: من أبي؟ فقال: فلان

١. المصدر: ٣٤٠/١٥ والكافي: ٤٤٦/٥.

٢. الكافي: ٣٣٩/٥.

٣. الفرق بالتحريك، الخوف والفرع يستوى فيه المذكر والمؤنث.

٤. تربد وجه فلان أي تغير من الغضب (الصباح) والتوى أي التف وهو كناية عن امتلائه.

الراعى، فقام إليه آخر فقال: من أبي؟ فقال: غلامكم الأسود وقام اليه الثالث فقال: من أبي؟ فقال: الذي تنسب اليه فقالت الانصار: يا رسول الله اعف عنا عفا الله عنك فان الله بعثك رحمة فاعف عنا عفا الله عنك، وكان النبي اذا كلم استحيى وعرق وعَضَّ طَرْفَهُ عن الناس حياءً حين كلموه فنزل. فلما كان في السحر هبط عليه جبرئيل عليه السلام بصحفة^١ من الجنة فيها هريسة فقال: يا محمد هذه عملها لك الحور العين فكلها أنت وعلي وذريتكما فانه لا يصلح إن ياكلها غيركم فجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي وفاطمة والحسن والحسين فأكلوا فأعطى رسول الله في المباشعة من تلك الأكلة قوة اربعين رجلاً فكان اذا شاء غشى نسائه كلهن في ليلة واحدة.^٢

اقول: أنا في صحة مضمون آخر الخبر متوقف وأقول: والله العالم. وان ورد ما يشبهه في صحاح القوم عن أنس.

[٣ / ٧٣٧] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن العلاء عن محمد بن مسلم عن أحدهما عليه السلام انه قال: لو لم يحرم على الناس أزواج النبي صلى الله عليه وآله لقول الله عزوجل: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ حرم (حرم من) على الحسن والحسين عليه السلام بقول الله تبارك وتعالى اسمه ﴿وَلَا تُنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ ولا يصلح للرجل ان ينكح امرأة جده.^٣

[٤ / ٧٣٨] الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عمر بن أذينة قال: حدثني سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن البصري أن رسول الله صلى الله عليه وآله تزوج امرأة من بني عامر بن صعصعة يقال لها سَنَاءُ وكانت من أجمل أهل زمانها فلما نظرت اليها عايشة وحفصة قالتا لَتَغْلِبَنَا هذه على رسول الله بجمالها، فقالتا لها: لا يَرَى منك رسول الله حِزْصاً، فلما دخلت على رسول الله تناولها بيده فقالت: أعوذ بالله، فانقبضت يد رسول الله عنها، فطلقها وألحقها بأهلها وتزوج رسول الله امرأة من كندة بنت أبي الجَوْنِ فلما مات ابراهيم بن رسول الله ابن مارية القبطية قالت: لو كان نبياً مامات ابنه، فألحقها رسول الله بأهلها

١. الصحفة: القصة.

٢. الكافي: ٥ / ٥٦٥ - ٥٦٦.

٣. بحار الانوار: ٢٠٩/٢٢ والكافي: ٤٢٠/٥.

قبل أن يدخل بها، فلما قبض رسول الله وولي الناس ابوبكر أتته العامرية والكندية وقد خُطبتا فاجتمع ابوبكر وعمر فقالا لهما: اختارا إن شئتما الحجاب، وإن شئتما الباء فاختارتا الباء، فتزوجتا، فجُذِمَ أحد الرجلين وجُنَّ الآخر، فقال عمر بن أذينة: فحدثت بهذا الحديث زرارة والفضيل فرويا عن أبي جعفر انه قال: ما نهى الله عز وجل عن شيء إلا وقد عصي فيه حتى لقد نكحوا أزواج رسول الله ﷺ من بعده، وذكر هاتين العامرية والكندية ثم قال أبو جعفر: لو سألتكم عن رجل تزوج امرأة فطلقها قبل أن يدخل بها أتحل لإبنه؟ لقالوا: لا. فرسول الله أعظم حرمة من آبائهم.^١

أقول: ما صح سنده هو ما رواه ابن أذينة عن زرارة والفضيل عن الباقر عليه السلام وانما نقلنا صدره توضيحا للذيل المعتبر سنداً. وبالجملة اطلاق الآية الناهية عن انكاح ازواجه بعد حياته ﷺ يشمل كل من تزوجها، سواء طلقها أو بقيت الى حين موته ﷺ.

[٥/٧٣٩] الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن محبوب عن ابن رثاب، عن محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام قال: جاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله فدخلت عليه وهو في منزل حفصة والمرأة متلبسة متمشطة فدخلت على رسول الله فقالت: يا رسول الله إن المرأة لا تخطب الزوج وأنا امرأة أيم لا زوج لي منذ دهر ولا ولد، فهل لك من حاجة؟ فإن تك فقد وهبت نفسي لك ان قبلتني، فقال لها رسول الله خيراً ودعا لها ثم قال: يا أخت الأنصار جزاكم الله عن رسول الله خيراً فقد نصرني رجالكم ورغبت في نساؤكم فقالت لها حفصة: ما أقل حياءك وانهمك للرجال؟ فقال رسول الله: كُفِّي عنها يا حفصة فانها خير منك رغبت في رسول الله فلمتنيها وعيبتنيها (فلمتها وعيبتها) ثم قال للمرأة انصرفي رحمك الله فقد أوجب الله لك الجنة برغبتك في وتعرضك لمحبتني وسروري وسيأتيك أمرى انشاء الله فانزل الله عز وجل: ﴿وَأَمْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فأحل الله عز وجل هبة المرأة نفسها لرسول الله ولا يحل ذلك لغيره.^٢

[٦/٧٤٠] وعن محمد بن أبي عبدالله عن معاوية بن حكيم عن صفوان وعلي بن

١. بحار الانوار: ٢٢ / ٢١٠ والكافي: ٤٢١/٥.

٢. بحار الانوار: ٢٢ / ٢١١ والكافي: ١٣٦/٦ و ١٣٧.

الحسن بن رباط عن أبي ايوب الخزاز عن محمد بن مسلم قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الخيار فقال: وما هو وما ذاك؟ انما ذاك شيء كان لرسول الله صلى الله عليه وآله.^١

[٧/٧٤١] وعن حميد (بن زياد - خ) عن ابن سماعة عن محمد بن زياد وابن رباط عن أبي أيوب الخزاز عن محمد بن مسلم قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام إني سمعت أباك يقول ان رسول الله صلى الله عليه وآله خيّر نساءه فاخترن الله ورسوله فلم (ولم) يمسكهن على طلاق ولو اخترن أنفسهن لَبِنٌ فقال: ان هذا حديث كان يرويه أبي عن عائشة وما للناس والخيار^٢ ان هذا شيء خص الله به رسول الله. ^٣ في الحديث بحث مهم.

[٨/٧٤٢] وعن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: ان الله عزوجل أنفَ لرسوله من مقالة قالتها بعض نساءه فأَنْزَلَ الله آية التخيير فاعتزل رسول الله صلى الله عليه وآله نساءه تسعا وعشرين ليلة في مشربة أم ابراهيم ثم دعاهن فخيرهن واخترنه فلم يك شيئا ولو اخترن أنفسهن كانت واحدة باينة. قال: وسألته عن مقالة المرأة ما هي؟ قال: فقال: إنها قالت: يرى محمد أنه لو طلقنا أنه لا يأتينا الأكفَاء من قومنا يتزوّجوناً.^٤

[٩/٧٤٣] فروع الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله حين تزوّج ميمونة بنت الحارث أولمَ عليها وأطعم الناس الخيس.^٥

[١٠/٧٤٤] قرب الاسناد: عن حماد بن عيسى قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: قال أبي: ما زوّج رسول الله صلى الله عليه وآله شيئا من بناته ولا تزوّج شيئا من نساءه على أكثر من اثنتي عشر أوقية ونش^٦. (يعني نصف أوقية) والنش عشرون درهما.

١. الكافي: ١٣٦/٦ و١٣٧.

٢. في هذه المسألة اختلاف نظر بين الامامين عليهما السلام. فتأمل وتفصيل الكلام في محل آخر.

٣. الكافي: ١٣٦/٦.

٤. بحار الانوار: ٢١٢/٢٢ والكافي: ١٣٧/٦ - ١٣٨.

٥. الكافي: ٣٨/٥.

٦. بحار الانوار: ١٩٧/٢٢ و١٩٨ والكافي: ٣٧٦/٥.

و رواه في فروع الكافي بتفاوت ولأجله ذكرناه عن قرب الاسناد تأييداً.

[١١/٧٤٥] **فروع الكافي:** عن محمد بن يحيى عن (أحمد بن) محمد بن عيسى عن علي بن الحكم عن معاوية بن وهب قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: ساق رسول الله الى أزواجه اثنتي عشرة أوقية ونشاً والأوقية أربعون درهماً والنشاء: نصف الأوقية عشرون درهماً فكان ذلك خمسمائة درهم قلت بوزننا (هذا)؟ قال: نعم^١

[١٢/٧٤٦] **فروع الكافي:** علي عن أبيه و محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألته عن قول الله عزوجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ قلت كم أحلّ له من النساء؟ قال ما شاء من شي قلت قوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ مَّ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾ فقال: لرسول الله أن ينكح ما شاء من بنات عمه وبنات عماته وبنات خاله وبنات خالاته وأزواجه اللاتي هاجرن معه وأحلّ له ان ينكح من غرض المؤمنين بغير مهر وهي الهبة ولا تحلّ الهبة إلا لرسول الله صلى الله عليه وآله فأما لغير رسول الله فلا يصلح نكاح إلا بمهر وذلك معني قوله تعالى: ﴿وَأَمْرًا مِّنْهُ إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ قلت: أرايت قوله: ﴿تُرْجَى مِّنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْتَى إِلَيْكَ مِّنْ تَشَاءُ﴾ قال (و): من أوي فقد نكح ومن أزجاً فلم ينكح، قلت قوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ مَّ بَعْدُ﴾ قال: إنما عني به النساء اللاتي حرم عليه في هذه الآية: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ الي آخر الآية ولو كان الامر كما يقو (تقو) لون كان قد أحلّ لكم ما لم يحلّ له، إن أحدكم يستبدل كلما أراد ولكن ليس الامر كما يقولون ان الله عزوجل أحلّ لنبيه ما أراد من النساء الا ما حرم عليه في هذه الآية التي في النساء.^٢

اقول: لا اعتماد على ظاهر الرواية فانه مخالف لظاهر القرآن والأحسن ردّ الخبر الى من صدر عنه واستدلاله ايضا ضعيف.

[١٣/٧٤٧] وعن حميد بن زياد عن ابن سماعة عن جعفر (بن محمد بن) سماعة عن

١. الكافي: ٣٧٧/٥.

٢. الكافي: ٣٨٧/٥.

داؤد بن سرحان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن زينب بنت جحش قالت أيري رسول الله صلى الله عليه وآله أن خلّي سبيلنا إن (أنا) لا نجد زوجاً غيره؟ وقد كان اعتزل نسائه تسعاً وعشرين ليلة فلما قالت زينب الذي قالت بعث الله عز وجل جبرئيل إلى محمد فقال: ﴿قُلْ لِّأَزْوَاجِكُ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ﴾ الآيةين كليهما فقلن: بل نختار الله ورسوله والدار الآخرة.^١

[١٤/٠] وعن أحمد بن محمد بن العاصمي عن علي بن الحسن بن فضال عن علي بن اسباط عن عمّه يعقوب بن سالم عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له رأيت قول الله عز وجل: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ مَّ بَعْدُ﴾ فقال: إنما لم يحل له النساء التي حرم الله عليه في هذه الآية: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ﴾ في هذه الآية كلّها ولو كان الأمر كما يقولون لكان قد أحلّ لكم ما لم يحلّ له هو لأنّ احكم يستبدل كلّما أراد ولكن ليس الأمر كما يقولون. أحاديث آل محمد خلاف أحاديث الناس، إن الله عز وجل أحلّ لنبيه أن ينكح من النساء ما أراد إلا ما حرّم عليه في سورة النساء في هذه الآية.^٢

أقول: يرد ما يرد على خبر الحلبي، على أنّ وثاقه يعقوب بن سالم لم يثبت بوجه راجح.

[١٥/٧٤٨] وعنه عن حسن بن سماعة عن وهب بن (وهيب - ظ) بن حفص عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ زينب بنت جحش قالت لرسول الله: لا تعدل وأنت نبي.

فقال: تَرَبَّتْ (تربيت - خ ل) يدك إذا لم أعدل فَمَنْ يعدل. قالت: دعوت الله يا رسول الله ليقطع يداي؟ فقال: لا، ولكن لَتَتْرَبَانِ، فقالت: أنك إن طلقتنا وجدنا في قومنا أكفاءنا فاختبِسَ الوحي عن رسول الله تسعاً وعشرين ليلة ثم قال أبو جعفر عليه السلام: فَأَنفَ الله لرسوله فَأَنزَلَ الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكُ إِن كُنْتُمْ...﴾ فاخترن الله ورسوله ولم يكن شيء ولو اخترن أنفسهن لَبِئْسَ.^٣

١. الكافي: ١٣٩/٦ وبحار الأنوار: ٢٢/٢١٩.

٢. بحار الأنوار: ٢٠٩/٢٢ والكافي: ٣٩١/٥.

٣. بحار الأنوار: ٢١٩/٢٢ و ٢٢٠ والكافي: ١٣٩/٦.

٨- أخلاقه وسيره ﷺ

[١/٧٤٩] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان رسول يعجبه الذراع.^١

[٢/٧٥٠] وعنه عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كانت لرسول الله ممسكة إذا هو توضأ أخذها بيده وهي رطبة فكان إذا خرج عرفوا أنه رسول الله برائحته.^٢

[٣/٧٥١] وعن علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب الخزاز عن محمد بن مسلم قال: إن العقب لدغت رسول الله فقال: لعنك الله فما تبالين مؤمناً أذيت أم كافراً، ثم دعا بالملح فذلكه فهدأت. ثم قال أبو جعفر عليه السلام: لو يعلم الناس ما في الملح، ما بغوا معه در [تر] ياقا.^٣

[٤/٧٥٢] وعن العدة عن البرقي عن أبيه وعمرو بن إبراهيم جميعاً عن خلف بن حماد عن يعقوب بن شعيب عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لدغت رسول الله ﷺ عقرب فنفضها وقال: لعنك الله فما يسلم منك مومن ولا كافر ثم دعا بالملح فوضعه على موضع اللدغة ثم غصه بإبهامه حتى ذاب، ثم قال: لو يعلم الناس ما في الملح ما احتاجوا معه الى ترياق (درياق - خ).^٤

[٥/٧٥٣] وعن علي بن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير وصفوان عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ... إن النبي ﷺ مديده إلى الحجر فلسعته عقرب فقال لعنك الله لا برأ تدعين ولا فاجرا^٥....

[٦/٧٥٤] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن معاوية بن وهب، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ما أكل رسول الله متكناً منذ بعثه

١. البحار: ٢٨٧/١٦ والكافي: ٣١٥/٦.

٢. الكافي: ٥١٥/٦.

٣. الكافي: ٣٢٧/٦، بحار الانوار: ٢٩١/١٦.

٤. الكافي: ٣٢٧/٦، بحار الانوار: ٢٩١/١٦.

٥. البحار: ١٩٢/١٦ والكافي: ٣٦٣/٤.

الله عزوجل الى أن قبضه تواضعاً لله عزوجل وما رأى رُكْبَتَيْهِ^١ امام جليسه في مجلس قط ولا صافح رسول الله رجلاً قط فنزع يده من يده حتي يكون الرجل هو الذي ينزع يده ولا كفا رسول الله بسيئة قط قال الله تعالى له: ﴿أَذْفَعُ بِأَلْتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾ ففعل وما منع سائلاً قط، إن كان عنده أعطي والآ قال: ياتي الله به، ولا أعطي على الله عزوجل شيئاً قط إلا أجازاه الله ان كان ليعطي الجنة فيجيز الله عزوجل له ذلك، قال: وكان أخوه من بعده^٢ والذي ذهب بنفسه ما اكل من الدنيا حراماً قط حتى خرج منها والله ان كان ليعرض له الامران كلاهما لله عزوجل طاعة فيأخذ بأشدهما على بدنه، والله لقد أعتق الف مملوك^٣ لوجه الله عزوجل دبّرث فيهم يداه والله ما أطلق عمل رسول الله من بعده أحد غيره، والله ما نزلت برسول الله نازلة قط إلا قدّمه فيها ثقة منه به، وان كان رسول الله ليعبثه برأيته فيقاتل جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره، ثم ما يرجع حتى يَفْتَحَ الله عزوجل له.^٤

[٧/٧٥٥] روضة الكافي: عن علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبان بن عثمان، عن زرارة عن أبي جعفر (عليه السلام): ان ثمامة بن أثال أسرته خيل النبي ﷺ وقد كان رسول الله قال: اللَّهُمَّ أَمْكِنِّي من ثمامة فقال له رسول الله: اني مخيرك واحدة من ثلاث: أقتلك، قال: اذا تقتل عظيمأ أو أفاديك، قال: اذا تجدني غالياً، أو أَمْنُ عليك قال: اذا تجدني شاكراً، قال: فَإِنِّي قد مننت عليك قال: فَإِنِّي أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك محمد رسول الله وقد والله علمت أنك رسول الله حيث رأيتك وماكنت لأشهد بها وأنا في الوثاق.^٥

[٨/٧٥٦] الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عمر بن أذينة عن زرارة عن

١. اي ان احتاج لعله الى كشف ركبتيه ليراه، لم يفعل ذلك عند جليسه حياة منه وفي بعض النسخ أرى ركبتيه أي لم يكشفها عند جليس وعلى النسختين يحتمل ان يكون المراد لم يكن يتقدمهم في الجلوس بان تسبق ركبتاه إلى ركبتهم (أت) وفي بعض النسخ (مازوي ركبتيه).

٢. يعني أمير المؤمنين (عليه السلام).

٣. هل عدد الألف لمجرد بيان الكثرة أو على الدقة؟ فيه وجهان.

٤. بحارالانوار: ٢٦١/١٦. والكافي: ١٦٤/٨ و ١٦٥.

٥. الكافي: ٢٩٩/٨ - ٣٠٠.

أبي جعفر عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ يصنع بمن مات من بني هاشم خاصة شيئاً لا يصنعه بأحد من المسلمين، كان اذا صلى على الهاشمي ونضح قبره بالماء وضع رسول الله ﷺ كفه على القبر حتى تَرى أصابعه في الطين فكان الغريب يقدم أو المسافر من أهل المدينة فَيَـزِي القبر الجديد عليه أثر كف رسول الله فيقول: من مات من آل محمد عليهم السلام ^١.

[٩/٧٥٧] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن أبي المغرى عن هارون بن خازجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله يأكل أكل العبد ويجلس جلسة العبد ويعلم أنه عبد. ^٢

[١٠/٧٥٨] عن أبي علي الاشعري عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن معلى أبي عثمان عن المعلى بن خنيس قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: ما أكل نبي الله ﷺ وهو متكيء منذ بعثه الله جلّ وعزّ وكان يكره أن يتشبهه بالملوك ونحن لا نستطيع أن نفعل. ^٣

[١١/٧٥٩] اصول الكافي: عن محمد بن يحيى عن ابن عيسى عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: إنّ رسول الله اتى باليهودية التي سمّت الشاة للنبي. فقال لها: ما حملك على ما صنعت؟ فقالت: قلت: ان كان نبياً لم يضره وان كان ملكاً أرحّت الناس منه، قال فعفا رسول الله ﷺ عنها. ^٤

[١٢/٧٦٠] وعن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أفطر رسول الله عشيّة خميس في مسجد قبا فقال هل من شراب فاتاه أوس بن خولي الانصارى بعُسّ مَخِيضٍ بعسل فلما وضعه على فيه نَحَّاه ثم قال: شرابان يُكْتَفَى بأحدهما من صاحبه لا أشربه ولا أحرمه ولكن أتواضع لله فان مَنْ تواضع لله رفعه الله ومن تكبّر خفضه الله ومن إقتصد في معيشته رزقه الله ومن بذر حرّمه الله ومن أكثر ذكر الموت أحبّه الله. ^٥

١. البحار: ١٦ / ٢٦١ والكافي: ٢٠٠/٣.

٢. البحار: ١٦ / ٢٦٣ والكافي: ٢٧١/٦.

٣. الكافي: ٢٧٢/٦ وبحار الانوار: ٢٦٢/١٦.

٤. اصول الكافي: ١٠٨/٢.

٥. المصدر: ١٢٢/٢.

[١٣/٧٦١] وعن العدة عن البرقي عن ابن فضال عن العلاء بن رزين عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يذكر أنه أتى رسول الله ملك فقال: ان الله تعالى يختار ان تكون عبداً رسولاً متواضعاً أو ملكاً رسولاً؟ قال: فنظر الى جبرئيل وأومأ بيده أن تواضع، فقال عبداً متواضعاً رسولاً، فقال الرسول: مع أنه لا ينقصك مما عند ربك شيئاً ومعه (مفاتيح) خزائن الارض.^١

[١٤/٧٦٢] فروع الكافي: عنهم عن البرقي عن موسى بن القاسم عن صفوان عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام: ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان يكتحل قبل أن ينام أربعاً في اليمنى وثلاثاً في اليسرى.^٢

[١٥/٧٦٣] عن محمد بن يحيى عن ابن عيسى عن ابن فضال عن ابن القداح عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان النبي صلى الله عليه وآله يُعْجِبُهُ الذَّبَاءُ وَيَلْتَقِطُهُ مِنَ الصَّخْفَةِ.^٣

[١٦/٧٦٤] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر عن يحيى الحلبي عن معاوية بن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ... مات رسول الله صلى الله عليه وآله وعليه دين.^٤ والحديث في المصدر اكثر من هذا واختصره في البحار.

[١٧/٧٦٥] روضة الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن ابي عمير عن هشام وغيره عن ابي عبد الله عليه السلام قال: ما كان شيء أحب الى رسول الله صلى الله عليه وآله من أن يَطْلُ خائفاً جائعاً في الله.^٥

[١٨/٧٦٦] فروع الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن ابي عمير عن علي بن عطية عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما تختم رسول الله إلا يسيراً حتى تركه.^٦

اقول: ربما يحمل الرواية على تختمه بيساره من ذهب كما ورد. وفي نسخة: إلا يساراً، مكان يسيراً.

١. الكافي: ٢/ ١٢٢.

٢. بحار الانوار: ٢٧٢/ ١٦ والكافي: ٤٩٥/ ٦.

٣. المصدر: ٢٧٥/ ١٦ والكافي: ٣٧٠/ ٦.

٤. المصدر: ٢٧٥/ ١٦ والكافي: ٩٣/ ٥.

٥. الكافي: ٨/ ١٢٩.

٦. الكافي: ٦/ ٤٦٩.

[١٩/٧٦٧] عن العدة عن احمد عن ابن محبوب عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام: كان نقش خاتم النبي صلى الله عليه وآله محمد رسول الله ^١....

[٢٠/٧٦٨] وعن علي عن أبيه عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان خاتم رسول الله من ورق. ^٢

[٢١/٧٦٩] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن عبد الله بن سنان ومعاوية بن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام: كان خاتم رسول الله من ورق، قال: قلت له كان فيه فص؟ قال: لا. ^٣

[٢٢/٧٧٠] وعنه عن محمد بن الحسين عن عبد الرحمن بن أبي هاشم عن أبي خديجة قال: الفص مدور وقال: هكذا كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وآله. ^٤
اقول: الرواية مضمرة أو مقطوعة والله العالم.

[٢٣/٧٧١] علل الشرائع: عن العطار عن سعد عن عبد الله بن عامر عن أبي نجران عن يحيى الحلبي عن أبيه عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سئل عن قول الله عز وجل: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ قال: بكل لسان. ^٥

[٢٤/٧٧٢] وعن ابن الوليد عن سعد عن ابن عيسى عن الحسين بن سعيد ومحمد البرقي عن ابن ابي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان النبي صلى الله عليه وآله يقرأ الكتاب ولا يكتب. ^٦

اقول: قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ ينافي قرائته الكتاب، واما قوله تعالى مخاطبا له: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ وامثاله فالمراد هو القراءة عن الحفظ الا ان يقال ان الآية تنفي القراءة في الماضي والرواية تثبتها في المستقبل وما بعد النبوة ونزول

١. الكافي: ٤٧٣/٦.

٢. بحار الانوار: ١٢٢/١٦ والكافي: ٦/٤٦٨.

٣. الكافي: ٦/٤٦٨.

٤. المصدر.

٥. بحار الانوار: ١٦/١٢١ وعلل الشرائع: ١٢٥/١.

٦. البحار: ١٦/١٣٢ وعلل الشرائع: ١٣٦/١.

الكتاب، بل يمكن القول بقدرته على الكتابة ايضا لما ورد في البخاري وغيره من قوله ﷺ في مرض موته: اكتب لكم كتابا... ولكن الخليفة الثاني واتباعه منعه من الكتابة.

[٢٥/٧٧٣] **الخصال وامالي الصدوق:** عن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبان الأحمر عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال: جاء رجل الى رسول الله ﷺ وقد بلي ثوبه فحمل اليه اثني عشر درهماً فقال: يا علي خذ هذه الدراهم فاشتر لي ثوباً ألبسه قال علي عليه السلام: فجئت الى السوق فاشتريت له قميصاً باني عشر درهماً وجئت به الى رسول الله ﷺ فنظر اليه فقال: يا علي غير هذا أحب إلي أترى صاحبه يقيناً؟ فقلت: لا أدري فقال: أنظر فجئت الى صاحبه فقلت: إن رسول الله ﷺ قد كره هذا يريد ثوباً دونه فأقِلنا فيه فرد غي الدراهم وجئت بها الى رسول الله ﷺ فمشى معي (معه - خ) الى السوق لبيتاع قميصاً فنظر الى جارية قاعدة على الطريق تبكي فقال لها رسول الله: ما شأنك؟ فقلت: يا رسول الله إن أهل بيتي أعطوني أربعة دراهم لأشتري لهم بها حاجة فضاعت فلا أجسر أن أرجع إليهم. فأعطاها رسول الله أربعة دراهم وقال: ارجعي الى أهلِكَ ومضى رسول الله الى السوق فاشتري قميصاً بأربعة دراهم ولبسه وحمد الله وخرج فرأى رجلاً عرياناً يقول: من كساني كساه الله من ثياب الجنة فخلع رسول الله قميصه الذي اشتراه كساه السائل ثم رجع الى السوق فاشتري بأربعة التي بقيت قميصاً آخر فلبسه وحمد الله ورجع الى منزله وإذا الجارية قاعدة على الطريق فقال لها رسول الله ﷺ: مالك لا تأتين أهلِكَ، قالت: يا رسول الله إنني قد أبطأت عليهم وأخاف أن يضربوني فقال رسول الله: مري بين يدي ودليني على أهلِكَ فجاء رسول الله حتى وقف على باب دارهم ثم قال: السلام عليكم يا أهل الدار فلم يجيبوه فأعاد السلام فلم يجيبوه فأعاد السلام فقالوا: عليك السلام يا رسول الله ورحمة الله وبركاته فقال لهم: ما لكم تركتم إجابتي في أول السلام والثاني؟ قالوا: يا رسول الله سمعنا سلامك فاحببنا أن تستكثر منه فقال رسول الله: ان هذه الجارية أبطأت عليكم فلا تؤخذوها فقالوا: يا رسول الله هي حرة لممّشاك فقال رسول الله: الحمد لله ما رأيت اثني عشر درهماً أعظم بركة من هذه كسى الله بها عريانيين واعتق بها نسمة!

[٢٦/٠] أمالي الصدوق: عن العطار عن أبيه عن ابن عيسى عن أبيه عن صفوان بن يحيى عن العيص بن قاسم قال: قلت للصادق جعفر بن محمد عليه السلام حديث يُروى عن أبيك عليه السلام أنه قال: ما شَبَعَ رسول الله ﷺ من خبز بُرَّقَطَ، أهو صحيح؟ فقال عليه السلام: ما أكل رسول الله ﷺ خبز بُرَّقَطَ ولا شَبَعَ من خبز شعير قَطَّ^١.
أقول: في حسن محمد بن عيسى والد أحمد نظر.

[٢٧/٧٧٤] ويأتي من حديث الكافي بسند صحيح عن الباقر عليه السلام: دخل يهودي على رسول الله ﷺ... فقال: السام عليكم فقال رسول الله: عليك، ثم دخل آخر فقال: مثل ذلك فردّ عليه كما ردّ على صاحبه ثم دخل آخر فقال مثل ذلك فردّ رسول الله كما رد على صاحبيه... (وقوله ﷺ لعائشة) ان الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء^٢.
أقول: السام: الموت.

[٢٨/٧٧٥] الكافي: عن محمد بن يحيى عن ابن عيسى عن معمر بن خلاد عن ابي الحسن عليه السلام... إن رسول الله ﷺ كان يأتيه الأعرابي فيهدي له الهدية ثم يقول مكانه: أعطنا ثمن هديتنا فيضحك رسول الله ﷺ وكان اذا اغتمّ يقول: ما فعل الأعرابي ليته أتاناً^٣.

[٢٩/٧٧٦] عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الوشاء عن جميل بن درّاج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ يَقسِم لحظاته بين أصحابه فينظر الى ذاو ينظر الى ذا بالسّوية قال: ولم يَبْسُط رسول الله ﷺ رجله بين أصحابه قطّ وان كان ليصافحه الرجل فما يَتْرُك رسول الله يده من يده حتى يكون هو التارك فلمّا فطنوا لذلك كان الرجل اذا صافحه قال بيده فنزعها من يده^٤.

[٣٠/٧٧٧] فروع الكافي: عن العدة عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن العلاء عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال النبي ﷺ: ما زال جبرئيل يوصيني بالسواك

١. المصدر: ١٦/ ٢١٦ و أمالي الصدوق: ٣٢٠.

٢. المصدر: ١٦/ ٢٥٨ والكافي: ٦٤٨/٢.

٣. بحار الانوار: ٢٥٨/١٦ والكافي: ٦٦٣/٢.

٤. المصدر: ١٦/ ٢٦٠ والكافي: ٦٧١/٢.

حتى خفت ان أخفي أو أذرد.^١

قيل: أخفى فمي أي استقصي على اسناني فاذهبها بالتسوك. والدرد سقوط الأسنان كما قيل ويأتي في ما بعد: انه قبض ودرعه مرهونة عند يهودي بعشرين صاعاً شعيراً استسلفها لأهله. ويأتي ما يدل على الباب. وقال الله تعالى له: ﴿إِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾.^٢

٩- أساميهِ وأسماء بعض ما يتعلق به ﷺ

[١ / ٧٧٨] علل الشرائع ومعاني الاخبار وعيون الاخبار: عن الطالقاني عن احمد

الهمداني عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه قال: سألت الرضا عليه السلام فقلت: له لِمَ كَتَبَ النبي بابي القاسم فقال لانه كان له ابن يقال له قاسم فكُتِبَ به.

قال: فقلت يا بن رسول الله فهل تراني أهلاً للزيادة؟ فقال: نعم اما عَلِمْتَ أَنَّ رسول الله قال: انا وعلي أبوا هذه الأمة قلت بلى، قال أما علمت أَنَّ رسول الله أب لجميع أمته وعلي بمنزلته فيهم (و على منهم - عيون) قلت: بلى. قال: أما علمت أَنَّ علياً قاسم الجنة والنار؟ قلت: بلى، قال: فقيل له: ابوالقاسم لأنه أبو قاسم (قسيم) الجنة والنار، فقلت له: وما معنى ذلك فقال: ان شفقة الرسول على أمته شفقة الآباء على الاولاد وأفضل أمته علي عليه السلام ومن بعده شفقة علي عليه السلام عليهم كشفقته لأنه وصيه وخليفته والامام بعده فلذلك قال أنا وعلي أبوا هذه الأمة سعد النبي ﷺ المنبر فقال: من ترك ديناً أو ضياعاً فعليّ وإلَيّ، ومن ترك مالا فلورثته فصار بذلك أولى بهم من آبائهم وأمهاتهم وصار أولى بهم منهم بأنفسهم وكذلك أمير المؤمنين بعده جرى له مثل ما جرى لرسول الله ﷺ.^٣

اقول: الضياع: العيال كما قيل وهو بالفتح مصدر كما يقال من مات وترك فقراى فقراء وبالكسر جمع ضائع كجائع وجياع.

[٢ / ٧٧٩] الخصال: عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن ابن فضال عن ابن بكير عن

١. الكافي: ٢٣/٣ ومعنى قال «بيده»، ضرب بيده لاحظ هامش ٢٦٠ من البحار: ١٦.

٢. ولنعلم ما قيل:

حسن يوسف دم عيسى، يد بيضا دارى آنچه خوبان همه دارند تو تنها دارى

٣. بحار الانوار: ٢٦٠/١٦ والكافي: ٨/٣ علل الشرائع: ١٢٧/١، معاني الاخبار: ٥٢ و عيون الاخبار: ٨٥/٢

محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن لرسول الله عَشْرَةَ أَسْمَاءَ خَمْسَةٌ مِنْهَا فِي الْقُرْآنِ وَخَمْسَةٌ لَيْسَتْ فِي الْقُرْآنِ، فَأَمَّا الَّتِي فِي الْقُرْآنِ: فَ مُحَمَّدٌ وَاحِدٌ وَعَبْدُ اللَّهِ وَيَسِينُ وَنَ وَامَّا الَّتِي لَيْسَتْ فِي الْقُرْآنِ فَالْفَاتِحُ وَالْخَاتِمُ وَالْكَافُ (فِي) وَالْمَقْفِيُّ وَالْحَاشِرُ.^١

اقول: الخاتم مذكور في القرآن ولا بد من توجيهه، كأن يقال انه بالفتح ومراد الرواية بالكسر وعبد الله لقبه ظاهراً وألقابه في القرآن كثيرة وقال المجلسي في معنى الفاتح: لأنه أول النبيين أو جميع المخلوقات خلقاً أو به فتح الله ابواب الوجود والوجود على العباد. وفي معنى الكاف: لأنه يكف ويدفع عن الناس البليات والشُرور في الدنيا والعذاب في الآخرة وفي بعض النسخ: الكافي.

[٣/٧٨٠] **امالي الصدوق:** عن ابن الوليد عن الصفار عن عبد الله بن الصلت عن يونس عن ابن حميد عن ابن قيس عن ابي جعفر عليه السلام قال: ان اسم رسول الله في صحف ابراهيم عليه السلام الماحي وفي توراة موسى عليه السلام الحاد وفي انجيل عيسى عليه السلام أحمد وفي القرآن محمد. قيل فما تاويل الماحي؟ فقال: الماحي صورة الاصنام و ماحي الاوثان والازلام وكل معبود دون الرحمن، قيل فما تاويل الحاد؟ قال: يحاد من حاد الله ودينه قريبا كان أو بعيدا. قيل فما تاويل أحمد؟ قال: حسن ثناء الله عز وجل عليه في الكتب بما حُمِدَ من أفعاله. قيل فما تاويل محمد؟ قال: ان الله وملائكته وجميع انبيائه ورسله وجميع أممهم يحمدونه ويصلّون عليه، وأن اسمه لمكتوب على العرش: محمد رسول الله.^٢

وكان يلبس من القلائس اليمينية والبيضاء والمضربة ذات الاذنين في الحرب كانت له عنزة يتكى عليها ويخرجها في العيدين فيخطب بها وكان له قضيب يقال له: الممشوق وكان له فسطاط يسمى أَلَكِنْ وكانت له قصعة تسمى المنبعة وكان له قَعْبٌ يسمى الرّي وكان له فَرْسان يقال لاحدهما المُرْتَجِز وللآخر السَكْب وكان له بغلتان يقال لاحدهما (لاحدهما ظ)؟ دُلْدُلٌ وللأخرى الشَّهْبَاءُ وكانت له ناقتان يقال لأحدهما العضباء وللأخرى الجدعاء، وكان له سيفان يقال لأحدهما ذو الفقار وللآخر العون وكان له

١. البحار: ١٦/ ٩٦ والنصال: ٤٢٦/٢.

٢. وهل الحديث انتهى بهذا ليكون ما بعده من كلام الصدوق أخذاً من الروايات الأخر أو ان الجميع من كلام الامام الباقر عليه السلام والله العالم.

سيفان آخران يقال لأحدهما المخدّم وللآخر الرسوم وكان له حمار يسمى يعفور وكانت له عمامة تسمى السحاب وكان له درع تسمى ذات الفضول لها ثلاث حلقات فضة: حلقة بين يديها وحلقتان خلفها، وكانت له رأية تسمى العقاب وكان له بعير يحمل عليه يقال له الديباج وكان له لواء يسمى المعلوم وكان له مِغْفَر يقال له الأسعد فسَلِمَ ذلك كلّهُ إلى علي عليه السلام عند موته وأخرج خاتمه وجعله في أصبعه فذكر علي عليه السلام أنه وجد في قائمة سيف من سيوفه صحيفة فيها ثلاثة أحرف: صل من قطعك قل الحق ولو على نفسك، وأحسن الى من أساء اليك، قال وقال رسول الله ﷺ: خمس لا أدْعُهُنَّ حتى الممات:

الأكل على الحضيض مع العبيد

وركوبي الحمار مُؤَكَّفَا

و حَلَبِي العَنَزَ بِيَدِيَّ

و ثَبَسَ الصوف

و التسليم على الصبيان لتكون سنة من بعدي^١

اقول: يظهر من الرواية أنّ أحمد. أفعّل التفضيل. بمعنى المفعول دون الفاعل ثم المضربة: كساء ذو طاقين بينهما قطن والعنزة بالتحريك أطول من العصاء وأقصر من الرمح وفيه زج أي الحديدية في السفل الرمح والكن بالكسر: وقاء كل شيء وستره

والقعب: قدح من خشب مقعر

والمر تجز، سمي به لحسن صهيله

والسكب: كثير الجري أي كانما يصبّ جريه صتاً.

والشبهة في الالوان: البياض الذي غلب على السواد

والجدعاء: المقطوعة الاذن، وقيل ان ناقته لم تكن مقطوعة الاذن وانما كان هذا اسماً

و ذا الفقار: قيل انما سمي سيفه به لانه كان فيه حفر صغار حسان

والخدّم: القطع

والرسوم: الذي يبقى على السير يوماً وليلة وقيل الأصوب أنّه الرسوب دون الرسوم اي

يمضي في الضريبة ويغيب فيها
و ذات الفضول: قيل لفضلة كان فيها وسعة
والعقاب: وهو العَلَم الضخم

١٠- عبادته ﷺ

[١/٧٨١] اصول الكافي: عن حميد بن زياد عن الحسن بن محمد بن سماعة عن وهيب بن حفص عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام كان رسول الله عند عايشة ليلتها فقالت يا رسول الله لم تتعب نفسك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر. فقال: يا عائشة ألا أكون عبداً شكوراً قال: وكان رسول الله يقوم على أطراف أصابع رجله فانزل الله سبحانه: ﴿طه * مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾^١.

[٢/٧٨٢] فروع الكافي: عن علي بن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله أول ما بُعث يصوم حتى يقال ما يُفطر، ويفطر حتى يقال ما يصوم، ثم ترك ذلك وصام يوماً وأفطر يوماً وهو صوم داود عليه السلام ثم ترك ذلك وصام الثلاثة الأيام العَرَّ، ثم ترك ذلك وفَرَّقَهَا في كل عشرة (أيام - خ) يوماً خَمِيسَيْن بينهما أربعاء فقبض عليه وآله السلام وهو يعمل ذلك.^٢

[٣/٧٨٣] وبالأسناد عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كُنَّ نساء النبي ﷺ إذا كان عليهن صيام أَخْرَنَ ذلك إلى شعبان كراهةً ان يمنعن رسول الله فإذا كان شعبان صُمْنَ وكان رسول الله يقول شعبان شهري^٣.

أقول: وهذا المضمون روي عن عائشة أيضاً في كتاب البخاري وغيره ولكن في حق نفسها! وفيه اشكال واضح فان لكل زوجة من زوجاته - وان لم نفرضهن اكثر من تسع - يوماً وليلة من تسع أو ثمان ليالي وأيام (بناء على هبة سودة حقها لعائشة) فما معنى لكرهية ان يمنعن رسول الله الا ان يوجه بارادة صوم كلهن دون بعضهن، أو بما عن أنس

١. الكافي: ٩٥/٢.

٢. بحار الانوار: ٢٧٠/١٦ والكافي: ٩٠/٤.

٣. الكافي: ٩٠/٤.

من انه كان يجامعهنّ بغسل واحد لكنه ضعيف عندنا سنداً وبعيد عادة وأما ما نقل عن عائشة وحدها فلا يحتمل الصحة كما لا يخفى.

[٤/٧٨٤] وبالسناد عنه عن حماد (عن الحلبي) عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله اذا كان العَشْرُ الْاَوَاخِرِ اعتكف في المسجد وَضُرِبَتْ لَهُ قُبَّةٌ مِنْ شَعْرٍ وَشَمَّرَ الْمِنْزَرُ وَطَوَّى فِرَاشَهُ، فقال: بعضهم: واعتزل النساء، فقال أبو عبد الله عليه السلام: أما اعتزال النساء فلا^١ و يقول المحدث المجلسي رحمته الله: طي الفراش كناية عن اجتناب النساء أو النوم والأول أظهر، والاعتزال المنفي الاعتزال بالكلية.

[٥/٧٨٥] وبالسناد عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كانت بدر في شهر رمضان فلم يعتكف رسول الله فلما أن كان من قابل اعتكف عشرين عاماً وعشراً قضاء لمافاته.^٢

[٦/٧٨٦] تهذيب الاحكام: بسنده عن محمد بن علي بن محبوب عن ابن معروف عن ابن المغيرة عن معاوية بن وهب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول - وذكر صلاة النبي صلى الله عليه وآله قال: كان يَأْتِي بَطْهَورٍ فَيَتَخَمَّرُ (فيخمر - خ) عند رأسه ويوضع سواكه تحت فراشه، ثم ينام ماشاء الله فاذا استيقظ جلس، ثم قلب بصره في السماء ثم تلا الآيات من آل عمران: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ ثم يَسْتَنْثُ وَيَتَطَهَّرُ ثم يقوم الى المسجد فيركع أربع ركعات على قدر قرائته ركوعه (قراءة ركوعه) وسجوده على قدر ركوعه، يركع حتى يقال: متى يرفع رأسه؟ ويسجد حتى يقال: متى يرفع رأسه ثم يعود الى فراشه فينام ماشاء الله، ثم يستيقظ فيجلس فيتلو الآيات من آل عمران ويقلب بصره في السماء ثم يَسْتَنْثُ وَيَتَطَهَّرُ ويقوم الى المسجد فيصلي (فيركع) أربع ركعات كما ركع قبل ذلك ثم يعود الى فراشه فينام ماشاء الله ثم يستيقظ فيجلس فيتلو الآيات من آل عمران ويقلب بصره في السماء ثم يَسْتَنْثُ وَيَتَطَهَّرُ ويقيم (يقوم - خ) الى المسجد فيوتر ويصلي الركعتين ثم يخرج الى الصلاة.^٣

١. بحار الانوار: ١٦، ص ٢٧٣ و ٢٧٤ والكافي: ١٧٥/٤.

٢. بحار الانوار: ١٦/٢٧٤ والكافي: ١٧٥/٤.

٣. البحار: ١٦/٢٧٧ والتهذيب: ٣٣٤/٢.

أقول: وهل المسجد بمعناه المصطلح او بمعناه اللغوي حتى يكون و تره في بيته؟ فيه وجهان.

١١- فضائله ومناقبه ﷺ

[١/٧٨٧] العيون: بالاسانيد الثلاثة عن الرضا عليه السلام... قال رسول الله ﷺ: أنا سيّد ولد آدم ولا فخر.^١

[٢/٧٨٨] وبالاسانيد عنه عليه السلام: ان موسى عليه السلام سأل ربّه عزوجل، فقال: يا رب اجعلني من أمة محمد ﷺ فأوحى الله تعالى إليه يا موسى إنك لا تصل إلى ذلك.^٢
أقول: أي أنك لا تعمر الى زمان نبوته ﷺ والفصل بينكما كثير، ربما يتوهم: انك لا تبلغ درجة كونك من أمته وهو خطأ جزمًا.

[٣/٧٨٩] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن الحجاج عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام وذكر رسول الله فقال: قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما برء الله نسمة خيراً من محمد ﷺ.^٣

أقول: يمكن شمول النسمة لكل ذي روح من الانس والجنّ والملك وغيرهم ممن في الكون والمجرات من الأحياء فيدلّ الخبر على أفضليته من جميع ما سوى الله، ويستفاد هذا من قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ بناءً على إرادة ما سوى الله من العالمين، بل لو قلنا بأن المراد من العالمين والنسمة هم أفراد الانسان لأمكن القول بأفضليته من جميع المخلوقات، فإنّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية وان شئت فقل هكذا:

الخاتم أفضل البشر والبشر المؤمن العامل المتقي أفضل من البرية أي المخلوقات، فالنبي الخاتم أفضل البرية كلّها. أقول: وعموم الكبرى ممنوع فان الله فضل بنى آدم على كثير ممن خلقهم لا على كلّهم.

١. المصدر: ٣٢٥/١٦ و عيون الاخبار: ٣٥/٢.

٢. المصدر: ٣٥٤/١٦ و عيون الاخبار: ٣٢/٢.

٣. الكافي: ٤٤٠/١.

[٤/٧٩٠] روضة الكافي: عليّ عن أبيه عن ابن أبي عمير عن محمد بن أبي حمزة وغير واحد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ان لكم في حياتي خيراً وفي مماتي خيراً. قال: فقيل: يا رسول الله أما حياتك فقد علمنا فما لنا في وفاتك؟ فقال: أما في حياتي فإن الله عز وجل قال: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾ واما في مماتي فتعرض عليّ أعمالكم فأستغفر لكم.^١

[٥/٧٩١] عن محمد بن يحيى عن محمد بن علي عن ابن مسكان عن ميسر عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت: قول الله عز وجل: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ قال: فقال: يا ميسر إن الارض كانت فاسدة فاصلاحها آ عز وجل بنبيه ﷺ فقال: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾.^٢

أقول: اعتبار السند مبني على ان مسيراً هو ابن عبدالعزيز.

[٦/٧٩٢] وعن حميد بن زياد عن الحسن بن محمد بن سماعة عن محمد بن أيوب وعن عليّ بن ابراهيم عن أبيه جميعاً عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبان عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نزل رسول الله ﷺ في غزوة ذات الرقاع تحت شجرة على شفير واد، فأقبل سيل فحال بينه وبين اصحابه فرآه رجل من المشركين والمسلمون قياماً على شفير الوادي ينتظرون متي ينقطع السيل فقال رجل من المشركين لقومه: أنا أقتل محمداً، فجاءَ وشَدَّ على رسول الله بالسيف، ثم قال: مَنْ ينجيك مني يا محمد؟ فقال: ربّي وربك فنَسَفَه جبرئيل عليه السلام عن فرسه فسقط على ظهره، فقام رسول الله ﷺ وأخذ السيف وجلس على صدره وقال: من ينجيك مني يا غورث فقال: جودك وكرمك يا محمد، فتركه فقام وهو يقول: والله لأنت خير منّي واكرم.^٣

[٧/٧٩٣] امالي الصدوق: عن الدقاق عن الاسدي عن النخعي عن النوفلي عن علي بن أبي حمزة عن يحيى بن أبي اسحاق عن الصادق جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه عن

١. الكافي: ٨ / ٢٥٤.

٢. الكافي: ٨ / ٥٨.

٣. الكافي: ٨ / ١٢٧.

أبيه عليه السلام قال: سئل النبي ﷺ أين كنت وآدم في الجنة قال: كنت في صلبه وهبط بي إلى الأرض في صلبه ورَكِبْتُ السفينة في صلب أبي نوح وقُذِفَ بي في النار في صلب أبي إبراهيم لم يَلْتَقِ لي أبوان على سَفَاحٍ قَطُّ، لم يزل الله عز وجل يَنْقُلُنِي من الأصلاب الطيبة إلى الأرحام الطاهرة هادياً مهدياً حتى أخذ الله بالنبوة عهدي وبالاسلام ميثاقي وَبَيَّنَ كُلَّ شَيْءٍ من صفتي وأثبت في التوراة والإنجيل ذكرى وراقبي إلى سَمَائِهِ وَشَقَّ لِي إِسْمَاءً من أسمائه (الحسنى) أمتي الحَمَّادون، فذُو العرش محمود، وأنا محمد.^١

ورواه الصدوق أيضاً في معاني الاخبار عن القطان عن السكري عن الجوهري عن ابن عمارة عن أبيه عن جابر الجعفي عن جابر الانصاري قال: سئل رسول الله و ذكر مثله.
أقول: السندان كلاهما ضعيفان كما لا يخفى وأنما نقلنا الرواية لقول الصدوق بعد السند الثاني: وقد رويت هذا الحديث من طرق كثيرة ولا يبعد الاعتماد حينئذ على هذه الطرق المتعددة وان لم نعرف كل واحد منها تفصيلاً فتأمل.

[٨/٠] عيون الاخبار: عن علي بن الحسين بن شاذويه المؤدب وجعفر بن محمد بن مسرور (رضي الله عنهما) قالوا: حدثنا محمد بن عبدالله بن جعفر الحميري عن أبيه عن الريان بن الصلت عن الرضا عليه السلام فيما بَيَّنَّ عند المامون من فضل العترة الطاهرة قال: الذِكرُ رسولُ الله ونحن أهله وذلك بَيَّنَّ في كتاب الله حيث يقول: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا * رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ﴾ فالذكر رسول الله ونحن أهله.^٢
والرواية طويلة تأتي في كتاب الامامة. ولكن نسبة الانزال الى الرسول ربما لا تخلو عن بعد.

[٩/٧٩٤] الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن اسحاق بن غالب عن أبي عبدالله عليه السلام في خطبة له خاصة يذكر فيها حال النبي ﷺ والائمة عليهم السلام وصفاتهم: فلم يمنع ربنا لحلمه وأناته وعطفه ما كان من عظيم جرمهم وقبيح أفعالهم أن انتجب لهم أحب أنبيائه اليه وأكرمهم عليه محمد بن عبدالله

١. بحار الانوار: ٣١٤/١٦ و امالي الصدوق: ٦٢٤ و معاني الاخبار: ٥٥.

٢. البحار: ٣٦٣/ ١٦ و عيون الاخبار: ٢٣٩/١.

في حَوْمَةِ الْعِزِّ مَوْلَدُهُ وفي دَوْمَةِ الْكُرْمِ مَخْتَدُهُ غير مشوب حسبه ولا ممزوج نسبه، ولا مجهول عند اهل العلم صفته، بشرت به الانبياء في كتبها ونطقت به العلماء بنعتها وأناطته الحكماء بوصفها، مهذب لا يداني، هاشمي لا يوازي، أبطحي لا يسامي، شميته الحياء وطبيعته السخاء مجبول على أوقار النبوة وأخلاقها الى ان انتهت به أسباب مقادير الله في أوقاتها، وجرى بأمر الله القضاء فيه الى نهاياتها، آذاه محتوم قضاء الله الى غاياتها، تبشر به كل أمة من بعدها ويدفعه كل أب الى أب من ظهر الى ظهر، لم يخلطه في عنصره سفاح ولم ينجسه في ولادته نكاح من لدن آدم الى ابيه عبدالله في خير فرقة وأكرم سبط وامنع رهط واكلاً حمل وأودع حجر، اصطفاه الله وارتضاه واجتباها واثاه من العلم مفاتيحه ومن الحكم ينابيعه، ابتعثه رحمةً للعباد وربيعاً للبلاد وانزل الله اليه الكتاب فيه البيان والتبيان قرآناً عربياً غير ذي عوج لعلهم يتقون، قد بينه للناس ونَهَجَهُ بعلم قد فصله ودينٍ قد أوضحه وفرائض قد أوجبها وحدود حدّها للناس وبينها وأمر قد كشفها لنحلته وأعلنها، فيها دلالة الى النجاة ومعالم تدعو الى هداه فبلغ رسول الله ما أُرْسِلَ به وَصَدَّعَ بما أُمِرَ وأدى ما حمل من أثقال النبوة وصبر لربه وجاهد في سبيله ونصح لأُمَّته ودعاهم الى النجاة وحشهم على الذكر ودلّهم على سبيل ربّه بمناهج ودواع أسَسَ للعباد أساسها ومنازٍ رفع لهم أعلامها، كيلا يضلوا من بعده وكان بهم رؤوفاً رحيمًا.^١

[١٠ / ٧٩٥] العيون: بالاسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال: سئل علي بن

الحسين عليه السلام أَوَ تَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَبَوَيْهِ؟ قَالَ: لئلاَّ يَجِبَ عَلَيْهِ حَقٌّ لِمَخْلُوقٍ.^٢

أقول: وكأنّه فائدة من فوائده.

[١١ / ٧٩٦] العيون: بالاسانيد الثلاثة عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَا نِيَّيْ مَلِكٌ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْرُتُكَ السَّلَامُ وَيَقُولُ: إِنَّ شَيْئًا جَعَلْتُ لَكَ بِطَحَاءٍ مَكَّةَ ذَهَبًا؟ قَالَ: فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ وَقَالَ: يَا رَبِّ أَشْبَعُ يَوْمًا فَأَخْمَدُكَ وَأَجُوعُ يَوْمًا فَأَسْتَلُكَ.^٣

١. اصول الكافي: ٤٤٤/١ و ٤٤٥.

٢. بحار الانوار: ١٤١ / ١٦ و عيون الاخبار: ٤٧٢.

٣. بحار الانوار: ٢٢٠ / ١٦ و عيون الاخبار: ٣٠ / ٢.

[١٢ / ٧٩٧] بالاسناد: قال امير المؤمنين عليه السلام: كنّا مع النبي صلى الله عليه وآله في حفر الخندق اذ جاءت فاطمة ومعها الكسيرة من خبزٍ فدفعتها إلى النبي صلى الله عليه وآله. فقال النبي صلى الله عليه وآله: ما هذه الكسيرة؟ قالت: خبزته قرصاً للحسن والحسين، جئتك منه بهذه الكسيرة، فقال النبي صلى الله عليه وآله: يا فاطمة أما إنه أول طعام دخل جوف أبيك منذ ثلاث.^١

[١٣ / ٧٩٨] الكافي: العدة عن البرقي عن القاسم بن يحيى عن جدّه الحسن بن راشد، عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: خرج النبي صلى الله عليه وآله وهو محزون فأتاه ملك ومعه مفاتيح خزائن الأرض، فقال: يا محمد هذه مفاتيح خزائن الأرض، يقول لك ربك: افتح وخذ منها ما شئت من غير أن تنقص شيئاً عندي، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: الدنيا دار من لا دار له، ولها يجمع من لا عقل له، فقال الملك: والذي بعثك بالحق نبياً لقد سمعت هذا الكلام من ملك يقول في السماء الرابعة حين أعطيت المفاتيح.^٢ وقريب منه خبر آخر يأتي في محله.

١٢- تفويض أمر الناس والتشريع إليه صلى الله عليه وآله

[١ / ٧٩٩] اصول الكافي: عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن محمد عن ابن أبي نجران عن عاصم بن حميد عن أبي اسحاق النحوي، قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول: ان الله آدب نبيّه على محبته فقال: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ثم فوّض إليه، فقال عزّوجلّ: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ وقال عزّوجلّ: ﴿مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ قال: ثم قال: وإن نبي الله فوّض إلى عليّ وأثمتنه فسلمتمم وجحد الناس، فوالله لنحبكم أن تقولوا اذا قلنا وأن تصمتوا اذا صمتنا ونحن فيما بينكم وبين الله عزّوجلّ، ما جعل الله لأحد خيراً في خلاف أمرنا.^٣

اقول: روى الكافي هذا المتن بسند غير معتبر عن أبي اسحاق النحوي عن أبي عبدالله عليه السلام ثم ذكر سنداً آخر معتبر عندي ومذكور هنا عن أبي اسحاق عن أبي جعفر عليه السلام

١. المصدر: ٢٢٥ و عيون الاخبار: ٤٠/٢.

٢. الكافي: ١٢٩/٢.

٣. اصول الكافي: ٢٦٥/١.

يقول ثم ذكر نحوه. و على هذا، المتن المذكور بتمامه لم ينقل بسند معتبر، لمكان كلمة (نحوه) لكنّه قريب منه ان شاء الله تعالى.

[٢/٨٠٠] عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد عن الحجال عن ثعلبة عن زرارة، قال: سمعت أبا جعفر وأبا عبد الله عليه السلام يقولان: إن الله عز وجل فوض إلى نبيّه عليه السلام أمر خلقه لينظر كيف طاعتهم. ثم تلى هذه الآية: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾^١.

ورواه ايضا عن ابي علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار عن ابن فضال عن ثعلبة بن ميمون.^٢ وله سند ثالث معتبر ايضا.

[٣/٨٠١] عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن ابي عمير عن عمر بن أذينة عن فضيل بن يسار قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول لبعض اصحاب قيس الماصر: ان الله عز وجل أدب نبيّه فأحسن أدبه فلما أكمل له الأدب قال: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ثم فوّض إليه أمر الدّين والأمة لیسوس عباده فقال عز وجل: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ وأن رسول الله كان مسددا موفقا مؤيدا بروح القدس لا يزل ولا يخطي في شيء مما يسوس به الخلق فتأدّب بأداب الله ثم ان الله عز وجل فرض الصلاة ركعتين ركعتين عشر ركعات فأضاف رسول الله الى الركعتين، ركعتين والى المغرب، ركعة فصارت عدیل الفريضة لا يجوز تركهن إلا في سفر وأفرد الركعة في المغرب فتركها قائمة في السفر والحضر فجاز الله عز وجل له ذلك كله، فصارت الفريضة سبع عشرة ركعة ثم سنّ رسول الله النوافل أربعاً وثلاثين ركعة مثلي الفريضة فجاز الله عز وجل له ذلك، والفريضة والنافلة إحدى وخمسون ركعة منها ركعتان بعد العتمة جالساً تعدّ بركعة مكان الوتر وفرض الله في السنة صوم شهر رمضان وسنّ رسول الله عليه السلام صوم شعبان و ثلاثة أيام في كلّ شهر مثلي الفريضة فأجاز الله عز وجل له ذلك وحرم الله عز وجل الخمر بعينها وحرم رسول الله عليه السلام المسكر من كلّ شراب فأجاز الله له ذلك وكفّ وعاف رسول الله اشياء

١. المصدر: ١ / ٢٦٦.

٢. الكافي: ١ / ٢٦٧.

وكرهها ولم ينه عنها نهى حرام، إنما نهى عنها نهى إغافّة وكراهة، ثم رخص فيها فصار الأخذ بِرُخصه واجباً على العباد كوجوب ما يأخذون بنهيه وعزائمه ولم يرخص لهم رسول الله فيما نهاهم عنه نهى حرام ولا فيما امر به امر فرضٍ لازمٍ فكثير المُسكِر^١ من الاشربة نهاهم عنه نهى حرامٍ لم يرخص فيه لأحدٍ. ولم يرخص رسول الله لأحد تقصيرا الركعتين التي ضمهما الى ما فرض الله عزّوجلّ بل ألزمهم ذلك إلزاماً واجباً، لم يرخص لأحدٍ في شيء من ذلك إلا للمسافر وليس لأحدان يرخص (شيئاً) ما لم يرخصه رسول الله. فوافق أمر رسول الله أمر الله عزّوجلّ، ونهيه نهى الله عزّوجلّ ووجب على العباد التسليم له كالتسليم لله تبارك وتعالى.^٢

[٤ / ٨٠٢] الكافي: عن علي عن أبيه عن حمّاد عن ربعي عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول إنّ الله عزّوجلّ لا يوصف وكيف يوصف وقال في كتابه ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ فلا يوصف بقدر إلا كان أعظم من ذلك، وأن النبي صلى الله عليه وآله لا يوصف وكيف يوصف عبداً احتجب الله عزّوجلّ بسبع وجعل طاعته في الارض كطاعته (في السماء) فقال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ ومن عصاه فقد عصاني وفوّض إليه وأنا لا نوصف وكيف يوصف قوم رفع الله عنهم الرجس وهو الشك والمومن لا يوصف، وإن المؤمن ليلقى أخاه فيصافحه، فلان يزال الله ينظر إليها والذنوب تتخات عن وجوههما كما يتخات الورق عن الشجر.^٣

اقول: ويؤكد هذه الروايات الأربعة المعتبرة المذكورة، روايات كثيرة غير معتبرة في الكافي وبصائر الدرجات ومحاسن البرقي وتفسير العياشي وغيرها.^٤
ثم اعلم ان التفويض يتصوّر على وجوه:

١- التفويض المعتزلي بمعنى عدم مقدورية الانسان لله تعالى بعد ايجاده، وهذا

١. المسكر قليله وكثيره محرم بلا شبهة ولعل في الرواية سقط اي وقليله أو المراد بالكثير غير الخمر فانها محرمة في القرآن لا بتحريم رسول الله.

٢. اصول الكافي: ٢٦٦/١.

٣. الكافي: ١٨٢/٢.

٤. لاحظها في أول الجزء السابع عشر من البحار.

محال عقلا. او بمعنى كونه وان كان مقدور الله عز وجل ولكنه غير محتاج اليه تعالى في افعاله، وهذا ايضا محال عقلاً لضرورة احتياج الممكن اليه تعالى في بقاءه كما في حدوثه.

٢- التفويض السياسي وتدبير الأمة في مختلف شؤون الحياة المتطورة، ولو بتشريع احكام مؤقتة ولائيه سلطانية، وهذا لا شك في ثبوته له ولأوصيائه بل لمطلق أولى الأمر والحكام الشرعيين مع قطع النظر عن هذه الروايات. وقد أثبتته ما دلّ على وجوب إطاعة الرسول من آيات القرآن.

٣- التفويض في تشريع الاحكام الدينية الثابتة في الشريعة.

والحديث الاول والاخير يحملان على التفويض بالمعنى الثاني، وكذا الحديث الثاني، بل هو ظاهر فيه. واما الحديث الثالث فهو نص في التفويض بالمعنى الثالث، ومعلّل ايضا، روح رسول الله ﷺ و يعضده روايات أخرى غير معتبرة سنداً في الجملة. وهذا مقام رفيع يكشف عن احاطة القدسية الزكية النورانية بملاكات الأحكام الشرعية ولعله لا ثاني له في النوع الانساني في هذه الفضيلة.

بحث حول العصمة في آية التطهير:

ثم اعلم مضافا الى بحث التفويض ان الحديث الأخير فسر الرجس بالشك، فأقول: بناء على هذا وما يأتي في الباب العاشر في كتاب الامامة من صحيح أبي بصير اذا كان معنى الرجس هو الشك فتطهير أهل البيت عنه دليل على بلوغهم مرتبة اليقين في العقائد فيمكن القول باستلزام هذا للعصمة الراجعة الى العلم. وبالجمله المعصية تصدر من الشك أو الغفلة ومع الالتفات واليقين لا تصدر المعصية. وقد القينا محاضرة مفصلة في احد المؤتمرات العلمية العظيم المشتمل على مئات من الفضلاء والعلماء حول دلالة الآية المباركة «إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» على العصمة وبحثنا عنها بأسلوب بديع وأجبتنا عن كل ما يمكن ان يورد على الاستدلال حتى وقع البيان مورداً للعجاب فطلب غير واحد من مسئول الجلسة في طهران نسخة منه. ولكن المهم في المقام اثبات ان مفعول الارادة الالهية ومتعلقها هو اذهاب الرجس والتطهير لتنتج العصمة وانها اثر ارادته تعالى التكوينية، لكنه لا يخلو عن صعوبة اذ

يمكن ان يقال ان مفعول قوله ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ﴾ محذوف وقوله «ليذهب...» وقوله و«يطهركم» ليسا بمفعولين ومتعلقين للارادة بل غايتان للارادة على هذا، فلا طريق الى اثبات أن الارادة في الآية تكوينية بل لعلها تشريعية وهي بمعنى الطلب وكأن الله طلب من اهل البيت وظائف مذهب للرجس وتطهيرهم عن الشك فلا بد من لفت النظر الى أنهم هل فعلوها أم لا، فدقق النظر، فان وجدت وجهها معقولا لنفي هذا الاحتمال فاكتب في الحواشي وكن شاكرًا لله تعالى وغاية ما يقال عندي ان الآية ظاهرة رغم تركيبها النحوي في استناد الازهاب الى الارادة فيثبت المطلوب فلا حظ. ويؤكد صحاح أبي بصير الآتي الدال على ان الله اذهب عنهم الرجس.^١ ويمكن الحاق سائر الأئمة بالخمسة الطيبة بعدم القول بالفصل أو بالقول بعدم الفصل أو بالاجماع المركب لكن حجية الاجماع عندنا موقوف على عصمة الامام وفيه بحث او نلحقهم بهم بالروايات المعتمدة القائلة بان الخلفاء بعدي اثنا عشر. فتدبر جيداً.

١٣- سهوه ونومه ﷺ عن الصلاة

[١/٨٠٣] تهذيب الاحكام: بسنده عن الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن جميل قال: سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل صلى ركعتين ثم قام فذهب في حاجته، قال: يَسْتَقْبِلُ الصلاة. قلت: فما يزوي الناس فَذَكَرَ (ت - ظ) له حديث ذي الشمالين، فقال: إن رسول الله ﷺ لم يَبْرُخْ من مكانه ولو برح استقبل.^٢

[٢/٨٠٤] وعنه عن فضالة عن الحسين بن عثمان عن سماعة عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل صلى ركعتين ثم قام فذهب في حاجته، قال: يستقبل الصلاة، فقلت: فما بال رسول الله لم يستقبل حين صلى ركعتين؟ فقال: ان رسول الله لم يَنْفَتِلْ من موضعه.^٣

[٣/٨٠٥] وعن سعد بن محمد بن الحسين عن جعفر بن بشير عن الحارث بن المغيرة

١. لكن استناد الفعل الى الله لا ينعى استناده الى فاعله القريب.

٢. بحار الانوار: ١٠٠/١٧ و التهذيب: ٣٤٥/٢.

٣. بحار الانوار: ١٠٠/١٧ و التهذيب: ٣٤٦/٢.

قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام إنا صلينا المغرب فسأها الإمام فسلم في الركعتين فاعدنا الصلاة فقال: لم أعذتكم؟ أليس قد انصرف رسول الله في الركعتين فأتم بركعتين ألا أتممتهم.^١

[٤/٨٠٦] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن علي بن النعمان عن سعيد الأعرج قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: نام رسول الله عن الصبح والله عز وجل أنامه حتى طلعت الشمس عليه وكان ذلك رحمة من ربك للناس، الأثرى لو أن رجلاً نام حتى طلعت (تطلع - خ) الشمس لغيره الناس وقالوا: لا تتورع (لا تفرغ - خ) لصلاتك فصارت أسوة وسنة، فان قال رجل لرجل نمت عن الصلاة، قال قد نام رسول الله صلى الله عليه وآله فصارت أسوة ورحمة رحم الله سبحانه بها هذه الامة.^٢

[٥/٨٠٧] تهذيب الاحكام: بسنده عن الحسين بن سعيد عن الحسن عن زرعة عن سماعة قال: أبو عبد الله عليه السلام من حفظ سهوه فأتته فليس عليه سجدة السهو، فإن رسول الله صلى بالناس الظهر ركعتين ثم سهى فسلم فقال له ذو الشمالين: يا رسول الله أنزل في الصلاة شيء فقال: وما ذاك؟ (ذلك) فقال: إنما صليت ركعتين فقال رسول الله: أتقولون مثل قوله؟ قالوا: نعم فقام رسول الله فأتته بهم الصلاة وسجد بهم سجدة السهو... قلت: فما بال رسول الله لم يستقبل الصلاة إنما أتم بهم ما بقي من صلاته؟ فقال ان رسول الله لم يبرح من مجلسه وان كان لم يبرح من مجلسه فليتم ما نقص من صلاته اذا كان قد حفظ الركعتين.^٣ ورواه في الكافي بسند غير معتبر بعثمان بن عيسى.

اقول: الثابت في الفقه في مفروض المسألة وجوب سجدة السهو للسلام السهوي ثم وجوبها مرة أخرى للكلام السهوي وفي الرواية ثلاثة أسئلة:

اولها: التناقض بين الصدر والذيل حول سجدة السهو نفياً وإثباتاً.

ثانيها: الاخبار عن سجدة السهو مرة واحدة لامرأتان حسب ظاهر الرواية.

ثالثها: قوله «من حفظ سهوه فأتته فليس عليه سجدة السهو» فان حفظ السهو عدمه

١. بحار الانوار: ١٠٠/١٧ و التهذيب: ١٨٠/٢.

٢. الكافي: ٢٩٤/٣ و جامع الاحاديث: ٨/٦ و بحار الانوار: ١٠٤/١٧.

٣. البحار: ١٧ / ١٠٤ و ١٠٥ و التهذيب: ٢٣٥ / ١ والكافي: ٩٨/٣ - ٩٩.

لا دخل له بهما فلاحظ.

[٦/٨٠٨] **فروع الكافي:** عن محمد بن يحيى عن ابن عيسى عن علي بن النعمان عن سعيد الأعرج قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: صلى رسول الله صلى الله عليه وآله ثم سلم في ركعتين فسأله من خلفه: يا رسول الله أحدث في الصلاة شيء؟ قال: وما ذاك؟ قالوا: إنما صليت ركعتين؟ فقال: أكذلك يا ذاليدين وكان يدعى ذا الشمالين فقال: نعم، فبنى على صلاته فاتم الصلاة أربعاً، وقال: ان الله هو الذي أنساه رحمة للامة، ألا ترى من صنع هذا لغير وقيل ما تقبل صلاتك، فمن دخل عليه اليوم ذاك، قال قدسن رسول الله وصارت أسوة وسجد سجدتين لمكان الكلام.^١

أقول: بينه وبين مامر اختلاف حيث ظاهر هذه الرواية ان المتكلم الأول هو الناس وكان ذو الشمالين مصداقاً لقولهم وفي مامر عكسه.

[٧/٨٠٩] **من لا يحضره الفقيه:** عن الحسن بن محبوب عن الرباطي عن سعيد الأعرج قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ان الله تبارك وتعالى أنام رسوله عن صلاة الفجر حتى طلعت الشمس ثم قام فبدأ فصلّى الركعتين اللتين قبل الفجر، ثم صلى الفجر. وأسهاه في صلاته فسلم في الركعتين. ثم وصف ما قاله ذو الشمالين، وإنما فعل ذلك به رحمة لهذه الأمة لئلا يعير الرجل المسلم اذا هو نام عن صلاته أو سهاها، فقال قد أصاب ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله.^٢

أقول: مورد السهو غير مورد النوم وليسا واقعين في صلاة واحدة كما لا يخفى. وعلى كل، اعتبار الرواية سنداً مبني على أنّ الرباطي هو علي بن الحسن بن رباط الثقة كما استظهره السيد الاستاذ في معجمه.

[٨/٠] **الذكرى:** قال الشهيد: روى زرارة في الصحيح عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: اذا دخل وقت صلاة مكتوبة فلا صلاة نافلة... ان رسول الله عرس في بعض اسفاره وقال: من يكلؤنا فقال بلال: انا، فنام بلال وناموا حتى طلعت الشمس فقال: يا بلال

١. الكافي: ٩٩/٣.

٢. بحار الانوار: ١٠٦/١٧ و ١٠٧ و الفقيه: ٣٥٨/١.

ما ارقدك؟ فقال: يا رسول الله أخذ بنفسي الذي أخذ بأنفاسكم...^١
ثم قال الشهيد (رحمه الله): ولم أقف على راد لهذا الخبر من حيث توهم القدح في
العصمة.

اقول: الاعتماد على تصحيح الشهيد رحمه الله للرواية مشكل، لاختلاف الانظار في ذلك
ولذا لم ننقل الرواية بتمامها^٢.

[٩/٨١٠] تهذيب الاحكام: باسناده عن محمد بن علي بن محبوب عن احمد بن محمد
عن الحسن بن محبوب عن عبدالله بن بكير عن زرارة قال: سألت ابا جعفر عليه السلام هل سجد
رسول الله سجدتي السهو قط؟ فقال: لا ولا (يسجد) هما فقيه^٣.

قال الشيخ الطوسي بعد ايراد هذا الخبر في تهذيبه: الذي أفتي به ما تضمنه هذا
الخبر، فأما الأخبار التي قدمناها من ان النبي صلى الله عليه وآله سها فسجد، فإنها موافقة للعامة إنما
ذكرناها لأن ما يتضمنه من الأحكام معمول بها على ما بيناه. وقال في محل آخر: هذا أي
سهوه مما تمنع العقول عنه^٤. اقول: وذيل الرواية يوجب الاجمال، وحمل الفقيه على
المعصوم خلاف الظاهر جداً والعقول لا تمنع عن مثل هذا السهو.

وقال الصدوق: ان الغلاة والمفوضة لعنهم الله ينكرون سهو النبي... وليس سهو
النبي صلى الله عليه وآله كسهونا لأن سهوه من الله عز وجل وإنما أسهاه ليعلم أنه بشر مخلوق فلا يتخذ
رباً معبوداً ودونه وليعلم الناس بسهوه حكم السهو متى سهوا، وسهونا من الشيطان وليس
للشيطان على النبي والأئمة سلطان وإنما سلطانه على الذي يتولونه والذين هم به
مشركون... وكان شيخنا محمد بن الحسن بن أحمد ابن الوليد يقول: أول درجة الغلو،
نفي السهو عن النبي صلى الله عليه وآله^٥.

اقول: في القرآن آيات تدل على وقوع السهو من الانبياء عليهم السلام نحو: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ

١. بحار الانوار: ١٠٧/١٧ والذكرى: ٤٢٢/٢.

٢. جامع الاحاديث: ٣١٩/٤.

٣. التهذيب: ٣٥٠/٢.

٤. التهذيب: ١٨١/٢.

٥. بحار الانوار: ١٠٣/١٧ والفقيه: ٣٥٩/١.

آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَسَى وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً ونحو: ﴿وَأَذْكُرُ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ ونحو: ﴿نَسِيتَا حُوتَهُمَا﴾ ونحو: ﴿فَبِأَيِّ نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾. ونحو: ﴿لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ﴾ ونحو: ﴿فَلَا تَنْسَى﴾ * إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وقد ذكرنا في محله انه لا دليل عقلي على امتناع السهو والنسيان منهم في غير مقام التبليغ وليس المقام محلاً للتفصيل. وسيأتي بعض ما يرتبط به في ابواب ٣٣ من ابواب مواقيت الصلاة.

١٤- علمه ﷺ

[١/٨١١] اصول الكافي: محمد بن يحيى عن محمد بن عبد الجبار عن محمد بن اسماعيل عن علي بن النعمان عن ابن مسكان عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: قال لي يا أبا محمد إن الله عز وجل لم يعط الأنبياء عليهم السلام شيئاً إلا وقد أعطاه محمداً ﷺ قال: وقد أعطى محمداً جميع ما أعطى الأنبياء عليهم السلام وعندنا الصحف التي قال الله عز وجل: ﴿صُحُفٌ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ قلت: جعلت فداك: هي الألواح؟ قال نعم.^١

اقول: يأتي هذا البحث في ابواب علم الأئمة في كتاب الامامة، فان علمهم من علمه ﷺ ثم الحديث لم يرد في خصوص علمه ﷺ بل في جميع ما اعطاه الله الانبياء وانه اعطاه الله تعالى نبيه الخاتم ﷺ كما قيل بالفارسية:

حسن يوسف دم عيسى يد بيضاء داري آنچه خوبان همه دارند تو تنها داری
لكن هذه الكلية غير ثابتة قطعاً وله استثناءات كثيرة كحسن يوسف واحياء عيسى الأموات ومعجزات موسى و... لكن المسلم من الحديث هو العلم وما يرجع الى الدرجات المعنوية والأخروية.

١٥- معجزاته ﷺ

[١/٨١٢] روضة الكافي: حميد بن زياد عن الحسن بن محمد بن سماعة، عن محمد بن ايوب وعلى بن ابراهيم عن أبيه جميعاً عن احمد بن محمد بن أبي نصر عن ابان بن عثمان عن ابي بصير عن ابي عبدالله عليه السلام قال: أتى أبوذر رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله

إني قد إجتويت المدينة أفتأذن لي ان أخرج أنا وابن أخي الى مزينة فنكون بها؟ فقال: اني اخشى ان يُغَيَّرَ عليك خيلٌ من العرب فيقتل ابنُ أخيك فتأتيني شعثاً فتقوم بين يدي متكئاً على عصاك فتقول: قُتِلَ ابنُ أخِي وأخذ السَّرحُ فقال: يا رسول الله بل لا يكون إلا خيراً إن شاء الله فاذن له رسول الله ﷺ فخرج هو وابن أخيه وامراته فلم يلبث هناك إلا يسيراً حتى غارت خيلُ لبني فزاره فيها عيينةُ بنِ حِصْنٍ فأخذت السرح وقاتل ابن أخيه وأخذت امراته من بني غفار وأقبل أبوذر يشتد حتى وقف بين يدي رسول الله ﷺ وبه طعنة جائفة فاعتمد على عصاه وقال: صدق الله ورسوله أخذ السرح وقتل ابن أخِي وقمت بين يديك على عصاي فصاح رسول الله ﷺ في المسلمين فخرجوا في الطلب فردوا السرح وقتلوا نفرأ من المشركين.^١

[٢/٨١٣] **فروع الكافي:** عن العدة عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن محمد بن قيس قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول وهو يحدث الناس بمكة: صلى رسول الله ﷺ الفجر ثم جلس مع أصحابه حتى طلعت الشمس فجعل يقوم الرجل بعد الرجل حتى لم يبق معه إلا رجلان أنصاري وثقفي فقال لهما رسول الله ﷺ: قد علمت ان لكما حاجة تريدان أن تسألا عنها فان شئتما أخبرتكما بحاجتكما قبل أن تسألاني وإن شئتما فاسألا عنها قال: بل تخبرنا قبل ان نسألك عنها، فان ذلك أجلى للعمي وأبعد من الارتباب وأثبت للإيمان فقال رسول الله ﷺ: أما أنت يا أخا ثقيف فإنك جئت تسألني عن وضوئك وصلاتك مالك في ذلك من الخير، أما وضوئك فإنك اذا وضعت يدك في إنائك ثم قلت: بسم الله تناثرت منها ما اكتسبت من الذنوب فاذا غسلت وجهك تناثرت الذنوب التي اكتسبتها عيناك بنظرها (بنظرهما - خ) وفؤوك فاذا غسلت ذراعك تناثرت الذنوب عن يمينك وشمالك فاذا مسحت رأسك وقدميك تناثرت الذنوب التي مشيت اليها على قدميك فهذا لك في وضوئك.^٢

[٣/٨١٤] ابن محبوب عن جميل بن صالح عن أبي عبيدة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن

١. الكافي: ١٢٧/٨.

٢. بحار الانوار: ١٨ / ١٢٨ - ١٢٩ والكافي: ٧٢/٣.

قول الله عز وجل: ﴿الْمَ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَذْنَى الْأَرْضِ﴾^١.

قال: فقال: يا أبا عبيدة إن لهذا تأويلاً لا يعلمه إلا الله والزاخون في العلم من آل محمد (صلوات الله عليهم) إن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة و[أ] ظهر الاسلام كتب إلى ملك فارس كتاباً يدعو به مع رسوله فأما ملك الروم فعظم كتاب رسول الله ﷺ وأكرم رسوله وأما ملك فارس فإنه استخف بكتاب رسول الله ﷺ ومزقه واستخف برسوله وكان ملك فارس يومئذ يقاتل ملك الروم وكان المسلمون يَهْوُونَ^٢ أن يغلب ملك الروم ملك فارس وكانوا لناحيته أرجا منهم لملك فارس فلما غلب ملك الفارس ملك الروم كره ذلك المسلمون اغتموا به، فأنزل الله عز وجل بذلك كتاباً قرأنا ﴿الْمَ غَلِبَتِ الرُّومُ * فِي أَذْنَى الْأَرْضِ﴾ (يعني غلبتها فارس) في أدنى الارض وهي الشامات وما حولها وهم يعني وفارس من بعد غلبهم الروم سيغلبون يعني يغلبهم المسلمون ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ * بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ﴾ عز وجل فلما غزا المسلمون فارس وافتتحوها فرح المسلمون بنصر الله عز وجل قال: قلت: أليس الله عز وجل يقول: ﴿فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾^٣ وقد مضى للمؤمنين سنون كثيرة مع رسول الله ﷺ وفي إمارة أبي بكر وإنما غلب المؤمنون فارس في إمارة عمر فقال: ألم أقل لكم إن لهذا تأويلاً وتفسيرا والقرآن - يا أبا عبيدة - ناسخ ومنسوخ. أما تسمع لقول الله عز وجل: ﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ يعني اليه المشيئة في القول أن يؤخر ما قدم ويقدم ما أخر في القول إلى يوم يحتم القضاء بنزول النصر فيه على المؤمنين فذلك قوله عز وجل: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ * بِنَصْرِ اللَّهِ

١. قبل سورة الروم نزلت قبل الهجرة اتفاقاً، فاخبار غلبة الروم على الفارس في مكة.

٢. أي يحبون وكتابه (ص) الى ملوك الأرض كان بعد الهجرة و...

٣. كل مادون العشرة بضع إلى الثلاثة. وقال المفسرون: غلبت فارس الروم وظهروا عليهم على عهد رسول الله ﷺ وفرح بذلك كفار قريش من حيث أن أهل فارس لم يكونوا أهل كتاب وساء ذلك المسلمين وكان بيت المقدس لأهل الروم كالكعبة للمسلمين فدفعهم فارس عنه في أدنى الأرض من أرض العرب وقيل: من أرض الشام إلى أرض فارس يريد الجزيرة وهي أقرب أرض الروم إلى فارس وهم يعني الروم من بعد أن غلبت فارس إياهم يستغلبون فارس وهذه الآية دالة على أن القرآن من عند الله تعالى لأن فيه إنباء ماسيكون (مجمع البيان).

يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ أَيَّ يَوْمٍ يَحْتَمِ الْقَضَاءُ بِالنَّصْرِ.^١

اقول: السند معلق على سابق سابق هذا السند وتمامه: محمد بن يحيى عن احمد بن محمد وعدة من اصحابنا عن سهل بن زياد جميعا عن ابن محبوب... فهو معتبر.

[٤/٨١٥] اصول الكافي: علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما استسقى رسول الله ﷺ وسقى الناس حتى قالوا: إنه العرق وقال رسول الله ﷺ بيده وردّهما: «اللهم حَوَالَيْنَا لَا عَلَيْنَا» قال فتفرق السحاب، فقالوا: يا رسول الله! استسقيت لنا فلم نُسَقْ، ثم استسقيت لنا، فسقينا قال: إني دعوتُ وليس لي في ذلك نية ثم دعوتُ ولي في ذلك نية.^٢

[٥/٨١٦] قصص الانبياء: باسناده عن الصدوق عن أبيه عن سعد عن البرقي عن ابن محبوب عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام: أتني النبي ﷺ بأسارى فأمر بقتلهم ما خلا رجلاً من بينهم فقال الرجل: كيف أطلّقت عني من بينهم؟ فقال: أخبرني جبرئيل عن الله تعالى ذكره أن فيك خمس خصال يحبّه الله ورسوله: الغيرة الشديدة على حرّمك، والسخاء وحسن الخلق وصدق اللسان والشجاعة فأسلم الرجل وحسن اسلامه.^٣

بحث رجالي:

سند الراوندي الى الصدوق في كتاب قصص الأنبياء ليس بواحد بل يظهر بالتتبع فيه أنه يبلغ عشرين طريقاً بعضها معتبر بعضها ضعيف وبعضها مجهول. وسند الرواية المتقدمة غير معتبر ومثله كثير في قصص الانبياء ولذا تركنا نقلها وان صح اسناد قبل الصدوق الى الامام عليه السلام وذلك لجهالة الوسطة بين الراوندي مؤلف القصص والصدوق (ره) لكن يقول المجلسي (ره): أن جلّ روايات هذا الكتاب من كتب الصدوق - فلو اعتمدنا على هذه الشهادة لآضَبَحَتْ روايات كثيرة من كتاب القصص معتبرة كالرواية المتقدمة، وأما إن لم نعتد عليها وقلنا بان المُسَلَّم أن جُلّها منقول بالطرق المشار اليها عن الصدوق لا

١. الكافي: ٢٦٩/٨ - ٢٧٠.

٢. الكافي: ٤٧٤/٢.

٣. بحار الانوار: ١٨ / ١٠٨ و قصص الأنبياء: ٣٠٧.

عن كتبه فلا يعتبر منها الا ما ثبت صداقة الوسائط بين الراوندي والصدوق. والذي يؤكد الاحتمال الثاني أو يدل عليه، عدم وجود تلك الروايات غالباً في كتب الصدوق (ره) ولو كانت لنقلها المجلسي (ره) في بحاره وحيث لم ينقلها فلم تكن في كتب الصدوق والله اعلم. واعلم أن معجزاته ﷺ في السماويات والأرضيات والحيوانات وغيرها كثيرة جداً بل ادعى بعضهم انها اكثر من أربع آلاف وأربعمائة معجزة وقد تعرض المجلسي لنقل جملة كثيرة في البحار، فقد نقل جملة وافرة من ص ١٥٩ الى ص ٢٢٤ من الجزء السابع عشر من بحاره في اعجاز القرآن وهو أم المعجزات وذكر بقية معجزاته في ص ٢٢٥ الى آخر الجزء المذكور وفي اول الجزء الثامن عشر الى ص ١٤٧ منه، والعلم حاصل بوقوع جملة منها للتواتر الإجمالي.

والغرض من هذا الكتاب نقل الروايات المعتبرة سنداً فقط. ونحن قد ذكرنا معجزات القرآن - وهي معجزاته ﷺ في كتبنا العربية والفارسية.^١

١٦- مبعثه ﷺ

تنبيه: المشهور بين العوام والخواص من الامامية ان مبعث النبي ﷺ الخاتم في اليوم السابع والعشرين من شهر رجب ويدل عليه ست روايات^٢.

وفي ثلاث روايات انه لثلاث ليال مضين من رجب، وقد يقال انه من غلط الكاتب وان كلمة مضين محرفة بقين فتتحد الروايات حينئذ في المعنى، وفي رواية أنه في شهر رمضان لكن الروايات كلها - سوى واحدة ستأتي - ضعاف سنداً ولا يبعد حصول الاطمينان من الروايات الاولى المشتهر معناها عند خواص الشيعة وعوامهم، هذا.

والظاهر من القرآن المجيد ان نزول القرآن على النبي الاكرم ﷺ في ليلة القدر من شهر رمضان فاذا انضم اليه أمر آخر هو ان تحقق مبعثه ﷺ انما هو بنزول جبرئيل ووحى

١. اذا وجد عالم عالي الهمة وجمع جميع هذه الروايات الدالة على صدور المعجزات منه ﷺ و يؤلفها في فصول بترتيب رائع مع ترجمتها بالفارسية او الأردوية أو غيرهما من اللغات فقد خدم الاسلام خدمة حسنة متميزة والله الموفق.

٢. بحارالانوار: ٣٥/٩ و ١٨٩/١٨ - ١٩٠.

القرآن. «أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ» أو «يَتْلُوهَا أَلْمَدِينَةُ» مثلاً. يثبت وقوع البعثة في شهر رمضان كما تدل عليه رواية. وكل ما أجيب عن هذا البيان غير مقنع وفي المقام بحث طويل عميق ذكرناه في كتابنا (فوائد دمشقية) والعجب ان اهل السنة كلهم أو اكثرهم ذهبوا الى انها في رمضان ولكن نقل الشيخ الأميني رحمته الله في كتابه (الغدير) رواية معتبرة عن طريقهم عن أبي هريرة انها في السابع والعشرين من رجب!

ثم اعلم أن المراد بمبعث خاتم الانبياء عليه السلام وهو في الاربعين من عمره هو بعثه رسولاً أي اعطاء منصب الرسالة له من الله عز وجل دون النبوة المعطاة له قبل ذلك كما يدل عليه بعض الروايات المتقدمة في اول كتاب النبوة في باب الفرق بين النبي والرسول والمحدث.

[١ / ٠] روضة الكافي: عن علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن صفوان بن يحيى، عن اسحاق بن عمار قال: سألت ابا عبدالله عليه السلام عن قول الله تبارك تعالى: «وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْخِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ». قال: كان قوم فيما بين محمد عليه السلام وعيسى عليه السلام وكانوا يتوعدون أهل الأصنام بالنبي يقولون: ليخرجن نبي فليكسرن أصنامكم وليفعلن بكم (و ليفعلن) فلما خرج رسول الله عليه السلام كفروا به.^١ اقول: مَرَّ في باب الجاهلية رواية مفصلة عن أبي بصير توضح هذه الرواية.

[٢ / ٨١٧] كمال الدين: عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن علي بن الحكم عن ابن أبي عميرة عن داؤد بن يزيد عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان علي مع رسول الله عليه السلام في غيبته لم يعلم بها أحد.^٢

أقول: اعتبار الرواية مبني على أن (يزيد) محرف (أبي يزيد) فان داؤد بن أبي يزيد ثقة وقيل لا وجود لداؤد بن يزيد.

[٣ / ٨١٨] وعن ابن الوليد عن سعد والصفار معا عن ابن ابي الخطاب واليقيطيني معا عن صفوان عن ابن مسكان عن محمد الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: اكنتم رسول الله عليه السلام

١. الكافي: ٣١٠ / ٨.

٢. بحار الانوار: ١٧٦ / ١٨ وكمال الدين: ٣٤٤ / ٢.

بمكة مختفياً خائفاً خمس سنين ليس يظهر أمره، وعلي عليه السلام اكتتم معه و خديجة عليها السلام ثم أمره الله أن يصدع بما أمر به، فظهر رسول الله ﷺ وأظهر أمره.^١ وروى الشيخ مع تفاوت ما في غيبته بسنده عن سعد مثله.

[٤/٨١٩] وعن أبيه وابن الوليد معا عن سعد والحميري ومحمد العطار وأحمد بن ادريس جميعاً عن ابن عيسى وابن ابي الخطاب وابراهيم بن هاشم جميعاً عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن عبيد الله الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: مكث رسول الله ﷺ بمكة بعد ما جاءه الوحي عن الله تبارك وتعالى ثلاثة عشر سنة منها ثلاث سنين مختفياً خائفاً لا يظهر حتى أمره الله أن يصدع بما أمر به فإظهر حينئذ الدعوة.^٢ ورواه الشيخ في غيبته بسند معتبر.

اقول: تعارضه مع سابقه في الثلاث والخمس ظاهر وأقرب المحامل حمل احدهما على اشتباه الراوي.

[٥/٨٢٠] كمال الدين: عن أبيه وابن الوليد معاً عن سعد عن ابن أبي الخطاب ومحمد بن عيسى معا عن ابن أبي عمير عن جميل بن دراج عن محمد بن مسلم قال: قال أبو جعفر عليه السلام ما اجاب رسول الله ﷺ أحد قبل علي بن ابي طالب و خديجة (صلوات الله عليهما) ولقد مكث رسول الله ﷺ بمكة ثلاث سنين مختفياً خائفاً يترقب ويخاف قومه والناس.^٣

[٦/٨٢١] فروع الكافي: عن علي عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان وابن ابي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال: (في المستحاضة) ... تأتي مقام جبرئيل وهو تحت الميزاب فانه كان مكانه اذا استاذن على نبي الله ﷺ.^٤ الحديث طويل قطعه في البحار وهو وارد في الحائض لا المستحاضة.

[٧/٨٢٢] وعن علي عن أبيه عن القاسم عن جدّه الحسن عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لا

١. بحار الانوار: ١٧٧/١٨، كمال الدين: ٣٤٤/٢ والغيبة للطوسي: ٣٣٢.

٢. بحار الانوار: ١٧٧/١٨ وكمال الدين: ٣٤٤/٢ والغيبة للطوسي / ٣٣٣.

٣. المصدر: ١٨٨/١٨ وكمال الدين: ٣٢٨/١.

٤. المصدر: ٢٦٢/١٨ - ٢٦٣ و الكافي: ٤٥٢/٤.

تدع صيام سبع وعشرين من رجب، فإنه اليوم الذي نزلت فيه النبوة على محمد ﷺ.^١

[٨/٨٢٣] روضة الكافي: محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن محمد بن أبي حمزة عن يعقوب بن شعيب عن عمران بن ميثم عن أبي عبد الله عليه السلام: قرأ رجل على أمير المؤمنين فأنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون. فقال: بلى والله لقد كذبوه أشد التكذيب ولكنها مخففة (لا يكذبونك) لا يأتون بباطل يكذبون به حقه.^٢

اقول: أي ان فعل (يكذبونك) من الثلاثي المجرد، لا من باب التفعيل.

١٧- معراجهم ﷺ

[١/٨٢٤] الكافي: عن علي عن أبيه عن البرنظي عن حماد بن عثمان عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما عُرج برسول الله ﷺ انتهى به جبرئيل الى مكان فخلى عنه، فقال له: يا جبرئيل تخليّني على هذه الحال (لة)؟ فقال: امضه فوالله لقد وطئت مكاناً ما وطئه بشر وما مشى فيه بشر قبلك.^٣

[٢/٨٢٥] الكافي: عنه عن أبيه ابن أبي عمير عن عمر بن أذينة عن زرارة والفضيل عن أبي جعفر عليه السلام قال: لما أُسري برسول الله ﷺ الى السماء فبلغ البيت المعمور وحضرت الصلاة فاذن جبرئيل واقام، فتقدم رسول الله ﷺ وصف الملائكة والنبيون خلف محمد ﷺ.^٤

اقول: أولاً نهار الكرات وليلها مختلفة كما هو واضح من العلوم الحديثة اليوم فلا منافاة بين كون معراجهم من الارض في ليلها وبعد صلاة العشاء وكان الوقت في بعض الكرات الآخر وقت إحدى الصلوات الخمس وثانيا لا دليل على وجوب الصلوات الخمسة عندنا

١. المصدر ص ١٨٩ وللحديث سند آخر وهو ابن الوليد عن الصفار عن احمد البرقي عن القاسم بن يحيى عن جده الحسن بن راشد لكن مصدره - وهو فضائل الاشهر الثلاثة - غير معتمد عندي فلاحظ البحار: ٣٥/٩٧.

٢. الكافي: ٨/٢٠٠.

٣. بحار الانوار: ٣٠٦/١٨ والكافي: ٤٤٢/١.

٤. المصدر: ٣٠٧/١٨.

بشروطها على الملائكة بل هو معلوم العدم تقريبا حتى على الانبياء في البرزخ. فيمكن حمل هذه الصلاة على صلاة خاصة بالملائكة وبتلك الليلة لأجل حضوره ﷺ هناك فلا اشكال حتى اذا فرض اتحاد وقت الكرتين اي كرة الارض وكرة البيت المعمور. (بناء على كونه كرة على حدة).

[٣/٨٢٦] الكافي: عن علي عن محمد بن عيسى عن يونس عن معاوية عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ لقد أسري بي ربي فأوحى إلي من وراء الحجاب ما أوحى وشافهني إلى أن قال لي: يا محمد من أذل لي ولما فقد ارسدلي بالمحاربة ومن حاربني حاربته، قلت: يا رب ومن وليك هذا؟ فقد علمت ان من حاربك حاربته، قال: ذاك من اخذت ميثاقه لك ولوصيك ولذريتكما بالولاية.^١

[٤/٨٢٧] روضة الكافي: عن علي عن أبيه عن البرزطي عن ابان بن عثمان عن حديد عن ابي عبد الله عليه السلام قال: لما أسرى برسول الله أصبح فقعد فحدثهم بذلك فقالوا له صف لنا بيت المقدس؟ قال: فوصف لهم وانما دخله ليلا فاشتبه عليه النعت فاتاه جبرئيل فقال: انظر ههنا فنظر الى البيت فوصفه وهو ينظر اليه ثم نعت لهم ما كان من غير لهم فيما بينهم وبين الشام، ثم قال: هذه غير بني فلان، تقدم مع طلوع الشمس يتقدمها جمل أورق أو أحمر، قال: وبعثت قريش رجلاً على فرس ليردها قال: وبلغ مع طلوع الشمس. قال قرطبة بن عبد عمرو: يا لهفا ألا أكون لك جذعا (جذعا) حين تزعم أنك أتيت بيت المقدس ورجعت من ليلتك.^٢

أقول: معنى ألا أكون لك جذعاً. أي ليتني كنت شابا عند ظهور النبوة حتى أبالغ في نصرتها كما قيل. والظاهر سوق الكلام بداعي الاستهزاء وقيل أنه تأسف على عجز القائل من الاضرار به ولا حظ بحار الانوار. نعم المجلسي أو الناسخ لكتابه حذف حديدا عن السند^٣ والرواية الآتية ربما تؤيد الحذف فلاحظ.

١. الكافي: ٣٥٣/٢.

٢. الكافي: ٢٦٢/٨.

٣. بحار الانوار: ٣٧٩/١٨.

[٥/ ٨٢٨] إمامي الصدوق: عن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبان بن عثمان عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: لما أُسْرِيَ برسول الله ﷺ إلى بيت المقدس حمله جبرئيل على البراق فأتيا بيت المقدس وعرض عليه محارب الانبياء وصلى بها وردّه فمَرَّ رسول الله في رجوعه بِعَيْرٍ لقريش، واذلهم ماء في أنية وقد أضلّوا بغيراً لهم وكانوا يطلبونه فشرب رسول الله من ذلك الماء واهرق باقيه فلما أصبح رسول الله قال لقريش: إن الله جلّ جلاله قد أسري بي إلى بيت المقدس وارانى آثار الانبياء ومنازلهم وأتى مررت بعير لقريش في موضع كذا وكذا وقد أضلّوا بغيراً لهم، فشربت من مائهم وأهرقت باقى ذلك فقال أبو جهل: قد أمكنتكم الفرصة منه فاسئلوه كم الأساطين فيها والقناديل؟ فقالوا يا محمد إنّ ههنا من قد دخل بيت المقدس فصف لناكم أساطينه وقناديله ومحاربه؟ فجاء جبرئيل عليه السلام فعلق صورة بيت المقدس تجاه وجهه فجعل يخبرهم بما يسألونه عنه فلما أخبرهم قالوا: حتى يجئني العيرو نسألهم عما قلت، فقال لهم رسول الله ﷺ: تصديق ذلك أنّ العير تطلع عليكم مع طلوع الشمس يقدمها جمل أورق فلما كان من الغد أقبلوا ينظرون إلى العقبة ويقولون هذه الشمس تطلع الساعة فَبَيَّنَّاهاهم كذلك اذ طلعت عليهم العير حين طلع القرص يقدمها جمل أورق فسألوهم عما قال رسول الله ﷺ فقالوا لقد كان هذا، ضلّ جمل لنا في موضع كذا وكذا ووضعنا ماءً فأصبحنا وقد أهرق الماء فلم يزد هم ذلك إلّا عتوّاً^١.

بحث حول نجاسة الانسان:

أقول: هذه الرواية تدل على طهارة المشركين وإلّا لم يشرب النبي ﷺ الماء الموجود في أنيتهم، ولا شك أن الآية المذكورة المستصحبة مع المسافرين في السفر كانت صغيرة لا ظرفية لها للماء البالغ كراً، فكان الماء الذي شربه رسول الله ﷺ من الأنية الصغيرة قليلاً.

هذا حال المشركين، وأمّا حال أهل الكتاب فهم طاهرون بما يقتضيه الجمع بين

الروايات المتعارضة على ما حققناه في الفقه، وأما الكفار المنكرون للصانع الحكيم وسائر الفرق فطهارتهم مستندة الى قاعدة الطهارة أو قاعدة الحلية. وإن قيل باختصاصهما بالموضوعات الخارجية فنجاسة الكفار مرفوعة باصالة البرائة. وإن قيل ان العمدة في رواياتها حديث رفع التسعة وصحته موقوفة على صحة رواية حريز عن الصادق عليه السلام وهي محل بحث أو منع عند بعضهم، أو يقال باختصاص الحديث أيضا بالموضوعات الخارجية كما يقول أو يميل اليه الشيخ الانصاري رحمته الله قلنا يكفيننا قبح العقاب بلا بيان ولا نقبل من الشهيد السعيد السيد صدر - قدس الله سره - حق الطاعة المتقدم على أصالة البرائة العقلية.

والعجب ان الرواية المذكورة مع اعتبار سندها ومصدرها وتامية دلالتها، لم يتعرض له أحد من الفقهاء حسب اطلاعي المحدود وأعجب منه عدم ورود رواية ولو غير معتبرة سندا في نجاسة الكفار مع ابتلاء المؤمنين في زمان الأئمة بهم.

و من كل ذلك يعلم ان ما ورد في نجاسة الناصبي وانه *أُنَجَسَ* من الكلب يحمل على النجاسة المعنوية دون المصطلحة في الفقه كحمل الآية المباركة: ﴿إِنَّمَا الْأَشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ على النجاسة المعنوية ايضا اذ لم ينعقد اصطلاح شرعي على ارادة المعنى المصطلح (وجوب تطهير ملاقي الشيء النجس وحرمة أكله و شربه و بطلان الصلاة والطواف فيه) من لفظ النجس بفتح الجيم او كسر الجيم فلاحظ الروايات الواردة من الائمة عليهم السلام في كتاب الطهارة.^١

و ذلك انه يبعد في عرف المتشعبة واعتبارهم طهارة المشركين والكفار وأهل الكتاب ونجاسة خصوص النواصب اللثام، بل كانت بعض زوجات المعصومين عليهم السلام من الناصبيات ولا تطلب مني التفصيل. وأما الأجماع على نجاسة المشركين فهو غير متحقق عندي وانما الحكم اشتهر على الأرجح من قبل الشيخ الطوسي و الشيخ المفيد والشيخ الصدوق والسيد المرتضى والعلامة الحلي والمحقق الحلي وامثالهم من رؤساء المذهب وأكابر

١. نعم ورد اللفظ المذكور في بعض الاحاديث المروية عن الصادق عليه السلام ولكنه لا يوجب نقله الى المعنى المصطلح في زمان أبيه الباقر عليه السلام فعلا عن زمان نزول القرآن.

الطائفة وتحقيق هذا الموضوع ربما يحتاج إلى تأليف رسالة كبيرة وتتبع عميق الذي لا يقدر هذا الكاتب العاجز على تحمله.

والمخلص من هذا البحث القصير، عدم نجاسة بني آدم نجاسة ذاتية بسبب الكفر والشرك وعداوة أهل الحق - أي أهل البيت عليهم السلام لكنني لم أفت به لحد الآن ولا أفتي به بعد هذا ولست أتجرأ على مخالفة المشهورات القريبة من المسلمات نعم أهل الكتاب غير محكومين عندي بالنجاسة من زمان شبابي وأوایل حضوري في دروس خارج الفقه. وسيأتي ما يتعلق بطهارة المشركين في غزوة الحديبية من غير بعيد أيضا.

[٦ / ٨٢٩] **امالي الصدوق:** عن أبيه عن سعد عن ابن عيسى عن الحسن بن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله حيث أسرى به (على السماء) لم يَمَرَّ بخلق من خلق الله إلا رأى منه ما يحب من البشر والطف والسرور به حتى مرّ بخلق من خلق الله فلم يلتفت اليه ولم يقل له شيئا فوجده قاطباً عابساً، فقال: يا جبرئيل ما مررت بخلق من خلق الله إلا رأيت البشر والطف والسرور منه إلا هذا، فمن هذا؟ قال هذا مالك خازن النار وهكذا خلقه ربه، قال فإني أحب أن تطلب اليه ان يريني النار، فقال له جبرئيل عليه السلام إن هذا محمد رسول الله وقد سألتني ان أطلب اليك ان تريه النار، قال: فأخرج له عنقاً منها فرأها فلما أبصرها لم يكن ضاحكا حتى قبضه الله عز وجل^١.

[٧ / ٨٣٠] **معاني الاخبار:** عن أبيه عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما أسري برسول الله صلى الله عليه وآله وحضرت الصلاة فأذن جبرئيل عليه السلام فلما قال: الله اكبر، الله اكبر، قالت الملائكة: الله اكبر، الله اكبر، فلما قال: أشهد أن لا اله الا الله قالت الملائكة خلع الانداد، فلما قال: أشهد ان محمدا رسول الله، قالت الملائكة: نبي بُعث، فلما قال: حيّ على الصلاة قالت الملائكة: حثّ على عبادة ربه، فلما قال حيّ على الفلاح قالت الملائكة: أفلح من اتبعه^٢.

اقول: ورواه في الفقيه ايضا عن حفص بن البختري.

١. بحار الانوار: ٣٤١/١٨ وأمالي الصدوق: ٣٠٠.

٢. المصدر: ٣٤٤/١٨ ومعاني الاخبار: ٣٨٧.

[٨/٠] **توحيد الصدوق:** عن أبيه عن محمد العطار عن ابن عيسى عن البنزطي عن الرضا عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: لما أسرى بي الى السماء بلغ بي جبرئيل مكانا لم يطأه جبرئيل قط فكشّف لي فأراني الله عزّ وجلّ من نور عظمتة ما أحبّ.^١
اقول: لاحظ مأمّر في باب نفى الرؤية ونفي الجسمية.

[٩/٨٣١] **علل الشرائع:** أبي وابن الوليد معا عن سعد عن اليقطيني عن ابن ابي عمير ومحمد بن سنان عن الصباح المزني وسدير الصيرفي ومحمد بن النعمان مؤمن الطاق وعمر بن أذينة عن أبي عبد الله عليه السلام، وحدثنا محمد بن الحسن بن احمد بن الوليد (رضي الله عنه) قال: حدثنا محمد بن الحسن الصفار وسعد بن عبد الله قالا: حدثنا محمد بن الحسين بن أبي الخطاب و يعقوب بن يزيد ومحمد بن عيسى عن عبد الله بن جبلة عن الصباح المزني وسدير الصيرفي ومحمد بن النعمان الأحول وعمر بن أذينة عن أبي عبد الله عليه السلام انهم حضروه فقال: يا عمر بن أذينة ما ترى هذه الناصبة في أذانهم وصلاتهم؟ فقلت: جعلت فداك انهم يقولون: ان أبي بن كعب الانصاري رآه في النوم، فقال عليه السلام: كذبوا والله، إنّ دين الله تبارك وتعالى أعزّ من أن يرى في النوم، وقال أبو عبد الله عليه السلام: إنّ الله العزيز الجبار عرج بنبيه الى سمائه^٢ سبعا، أمّا اولاهن فبارك عليه، والثانية علّمه فيها فرضه، والثالثة^٣ أنزل الله العزيز الجبار عليه محملا من نور فيه أربعون نوعا من انواع النور، كانت محدقة حول العرش - عرشه تبارك تعالى - تغشي أبصار الناظرين. أمّا واحد منها فأصفر، فمن أجل ذلك اصفرّت الصفرة وواحد منها أحمر، فمن أجل ذلك احمرت الحمرة وواحد منها أبيض، فمن أجل ذلك ابيضّ البياض، والباقي على عدد سائر ما خلق الله من الأنوار والألوان، في ذلك المحل حلق وسلاسل من فضة فجلس فيه ثم عرج به الى السماء الدنيا^٤، فنفرت الملائكة الى اطراف السماء، ثم خرت سجداً، فقالت: سبوح قدوس

١. البحار: ٣٦٩/١٨ و توحيد الصدوق: ١٠٨.

٢. في نسخة: عرج بنبيه سماواته السبع، وفي الكافي: الى سماواته السبع.

٣. خلا الكافي عن قوله: (والثالثة) بل فيه: علّمه فرضه فانزل الله محملا.

٤. السماء الدنيا هي السماء الاولى، والظاهر مما تقدم انه ﷺ كان في السماء الثالثة فكيف عرج من السماء الثالثة الى السماء الاولى، فالظاهر انه وقع تحريف أو زيادة من الرواة او النساخ، هذا على نسخة العلل، واما على نسخة الكافي الذي عرفت انه خال عن لفظة (الثالثة) فلا يرد اشكال ولا تهافت.

ربنا ورب الملائكة والروح، ما أشبه هذا النور بنور ربنا؟^١

فقال جبرئيل عليه السلام: الله اكبر، الله اكبر، فسكتت الملائكة وفتحت ابواب السماء، واجتمعت الملائكة، ثم جاءت فسلمت على النبي صلى الله عليه وآله افواجا، ثم قالت يا محمد كيف اخوك؟ قال: بخير، قالت: فان أدركته^١ فاقرأه منا السلام، فقال النبي أتعرفونه؟ فقالوا: كيف لم نعرفه وقد أخذ الله عز وجل ميثاقك وميثاقه متا؟ وانا لنصلي عليك وعليه.

ثم زاده أربعين نوعاً من أنواع النور لا يشبه شيء منه ذلك النور الاول، وزاده في محمله خلقاً وسلاسل، ثم عرج به الى السماء الثانية، فلما قرب من باب السماء تنافرت الملائكة الى اطراف السماء وخرت سجدا وقالت: سبوح قدوس رب الملائكة والروح، ما اشبه هذا النور بنور ربنا؟ فقال جبرئيل عليه السلام: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، فاجتمعت الملائكة، وفتحت ابواب السماء، وقالت يا جبرئيل من هذا معك؟ فقال: هذا محمد، قالوا: وقد بعث؟ قال نعم، قال رسول الله صلى الله عليه وآله: فخرجوا الى شبه المعانيق فسلموا عليّ، وقالوا: إقرأ أخاك السلام فقلت: هل تعرفونه؟ قالوا نعم، وكيف لا نعرفه وقد أخذ الله ميثاقك وميثاقه وميثاق شيعته الى يوم القيامة علينا وانا لنتصفح وجوه شيعته في كل يوم خمسينون في وقت كل صلاة.

قال رسول الله: ثم زادني ربي عز وجل أربعين نوعاً من أنواع النور لا تشبه الانوار الاول، وزادني خلقاً وسلاسل، ثم عرج بي الى السماء الثالثة فنفرت الملائكة الى اطراف السماء، وخرت سجدا، وقالت: سبوح قدوس، رب الملائكة والروح، ما هذا النور الذي يشبه نور ربنا؟ فقال جبرئيل: أشهد ان محمدا رسول الله، أشهد ان محمد رسول الله.

فاجتمعت الملائكة وفتحت ابواب السماء وقالت مرحبا بالاول، ومرحبا بالآخر، ومرحبا بالحاضر، ومرحبا بالناشر: محمد خاتم النبيين، وعليّ خير الوصيين، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: سلموا علي، وسألوني عن علي أخي، فقلت: هو في الأرض خليفتي او تعرفونه؟ فقالوا: نعم، كيف لا نعرفه وقد نجح البيت المعمور في كل سنة مرة، وعليه رق أبيض فيه

١. زاد في الطبعة الحروفية: ثم زادني خلقاً وسلاسل والكافي خال عن هذا وعن (زادني خلقاً وسلاسل). وفي الكافي (ج ٣ / ١٣٥) هنا زيادة فيها فضيلة لشيعته علي عليه السلام.

اسم محمد وعلي والحسن والحسين والأئمة وشيعتهم الى يوم القيامة؟ وأنا لنبارك على رؤوسهم بأيدينا.

ثم زادني ربي عز وجل اربعين نوعا من انواع النور لا تشبه شيئا من تلك الانوار الاولى. وزادني خَلْقًا وسلاسل، ثم عرج بي الى السماء الرابعة فلم تَقُلْ الملائكة شيئا، وسمعت دَوِيًّا كأنه في الصدور، واجتمعت الملائكة ففتحت أبواب السماء، وخرجت الى معانيق، (شبه المعانيق - كا) فقال جبرئيل عليه السلام: حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ حَيَّ عَلَى الفلاح، حَيَّ عَلَى الفلاح، فقالت الملائكة: صوتين مقرونين، بمحمد تقوم الصَّلَاة وبعلي الفلاح، فقال جبرئيل: قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، فقالت الملائكة: هي لشيعته أقاموها الى يوم القيامة ثم اجتمعت الملائكة فقالوا للنبي: أين تركت أخاك؟ وكيف هو؟ فقال لهم: أتعرفونه؟ فقالوا: نعم نعرفه وشيعته وهو نور حول عرش الله، وان في البيت المعمور لرقا^١ من نور، فيه كتاب من نور، فيه اسم محمد وعلي والحسن والحسين والأئمة عليهم السلام وشيعتهم لا يزيد فيهم رجل ولا ينقص منهم رجل، إنه لميثاقنا الذي أخذ علينا، وإنه ليقرأ علينا في كل يوم جمعة فسجدت لله شكرا، فقال: يا محمد ارفع رأسك، فرفعت رأسي فاذا أطناب السماء قد خرقت، والحجب قد رفعت، ثم قال لي: طَأْطِئْ رَأْسَكَ، وانظر ماترى؟ فطأطأت رأسي فنظرت الى بيتكم هذا وحرمكم هذا، فاذا هو مثل حرم ذلك البيت يتقابل، لو القيت شيئا من يدي لم يقع الا عليه، فقال لي: يا محمد هذا الحرم، وانت الحرام، ولكل مثل مثال.

ثم قال ربي عز وجل: يا محمد مَدِّ يَدَكَ فَيَتَلَقَّاكَ مَا يَسِيلُ مِنْ سَاقِ عَرْشِي الْأَيْمَنِ فَنَزَلَ الْمَاءُ فَتَلَقَيْتَهُ بِالْيَمِينِ، فَمَنْ أَجَلَ ذَلِكَ أَوَّلَ الْوُضوءِ بِالْيَمِينِ، ثم قال: خذ ذلك فاغسل به وجهك - وَعَلِّمَهُ غَسْلَ الْوَجْهِ - فَإِنَّكَ تَرِيدُ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى عِظْمَتِي إِنَّكَ طَاهِرٌ ثُمَّ اغْسِلْ ذِرَاعَيْكَ الْيَمِينِ وَالْيَسَارَ - وَعَلِّمَهُ ذَلِكَ - فإِنَّكَ تَرِيدُ أَنْ تَتَلَقَّى بِيَدَيْكَ كَلَامِي وَامْسَحْ بِفَضْلِ مَا فِي يَدَيْكَ مِنَ الْمَاءِ رَأْسَكَ وَرَجْلَيْكَ إِلَى كَعْبَيْكَ - وَعَلِّمَهُ الْمَسْحَ بِرَأْسِهِ وَرَجْلَيْهِ - وَقَالَ: أَنِي أَرِيدُ أَنْ أُمْسَحَ رَأْسَكَ وَأَبَارِكَ عَلَيْكَ، فَأَمَّا الْمَسْحُ عَلَى رَجْلَيْكَ فَإِنِّي أَرِيدُ أَنْ أَوْطِئَكَ مَوْطِئًا لَمْ

١. في نسخة كما قيل «لوحاً».

يطأه أحد قبلك ولا يطأه أحد غيرك، فهذا علة الوضوء والاذان.

ثم قال: يا محمد استقبل الحجر الاسود وهو بحياالي وكَبَّرْني بعدد حُجْبِي، فمن أجل ذلك صار التكبير سبعة، لأنَّ الحجب سبعة وافتتح القراءة عند انقطاع الحجب، فمن أجل ذلك صار الافتتاح سنة والحجب مطابقة ثلاثا بعدد النور الذي نزل على محمد ثلاث مرَّات، فلذلك كان الافتتاح ثلاث مرَّات، فمن أجل ذلك كان التكبير سبعة، والافتتاح ثلاثا، فلمَّا فرغ من التكبير والافتتاح قال الله عزوجل: الْآنَ وَصَلْتَ إِلَيَّ، فَسَمِّ بِاسْمِي، فقال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فمن أجل ذلك جعل ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ في أوَّل السورة ثم قال له: احمدي، فقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وقال النبي في نفسه: شكراً، فقال الله: يا محمد قطعت حمدي، فسم باسمي، فمن أجل ذلك جعل في الحمد الرحمن الرحيم مرَّتين، فلمَّا بلغ ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال النبي: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ شكراً، فقال الله العزيز الجبار: قطعت ذكرى، فسم باسمي، فمن أجل ذلك جعل: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بعد الحمد في استقبال السورة الأخرى، فقال له: ﴿إِقْرَأْ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ كما أنزلت، فانها نسبتي ونعتي، ثم طأطئي يديك واجعلهما على ركبتيك فانظر إلى عرشي، قال رسول الله فنظرت الى عظمة ذهبت لها نفسي وَغَشِيَّ عَلَيَّ، فَأَلْهِمْتُ ان قلت: سبحان ربي العظيم وبحمده لعظم ما رأيت، فلمَّا قلت ذلك: تجلَّى الغشي عني حتى قلتها سبعة، اللهم ذلك، فرجعت الى نفسي كما كانت، فمن أجل ذلك صار في الركوع: سبحان ربي العظيم وبحمده.

فقال: ارفع رأسك، فرفعت رأسي فنظرت الى شيء ذهب منه عقلي، فاستقبلت الأرض بوجهي ويدي فألهمت إن قلت، سبحان ربي الأعلى وبحمده لعلو ما رأيت، فقلتها سبعة، فرجعت الى نفسي، كلِّما قلت واحدة فيها تجلَّى عَنِّي الْغَشْيُ، فقعدت فصار السجود فيه سبحان ربي الأعلى وبحمده وصارت القعدة بين السجدين استراحة من الغشي وعلو ما رأيت، فألهمني ربي عزوجل وطالبتني نفسي أن ارفع رأسي، فرفعت فنظرت الى ذلك العلو فغَشِيَّ عَلَيَّ فخررت لوجهي، واستقبلت الأرض بوجهي ويدي، وقلت: سبحان ربي الأعلى وبحمده، فقلتها سبعة، ثم رفعت رأسي فقعدت قبل القيام

لأُتِنِي النظر في العلو، فمن أجل ذلك صارت سجدةً من ركعة ومن أجل ذلك صار القعود قبل القيام قعدة خفيفة.

ثم قمت فقال: يا محمد اقرأ الحمد فقرأتها مثل ما قرأتها أولاً، ثم قال لي: اقرأ إنا أنزلناه... فإنها نسبتك ونسبة أهل بيتك إلى يوم القيامة ثم ركعت فقلت في الركوع والسجود مثل ما قلت أولاً، وذهبت أن أقوم فقال: يا محمد اذكر ما انعمت عليك، وسم باسمي، فألهمني الله أن قلت: بسم الله وبالله ولا اله الا الله والاسماء الحسني كلها لله فقال لي: يا محمد صلّ عليك وعلى أهل بيتك، فقلت: صَلَّى اللهُ عَلَيَّ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِي وَقَدْ فَعَلَ، ثم التفت فاذا أنا بصفوف من الملائكة والنبيين والمرسلين فقال لي: يا محمد سلّم، فقلت: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال: يا محمد إني أنا السلام والتحية والرحمة والبركات انت وذريتك ثم أمرني ربّي العزيز الجبار أن لا التفت يساراً.

و اول سورة سمعتها بعد ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾، ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾، فمن أجل ذلك كان السلام مرّة واحدة تجاه القبلة، ومن أجل ذلك صار التسبيح في السجود والركوع شكراً، وقوله سمع الله لمن حمده لان النبي ﷺ قال: سمعت ضجة الملائكة فقلت: سمع الله لمن حمده بالتسبيح والتهليل فمن أجل ذلك جعلت الركعتان الأولتان كلما حدث فيها حدث كان على صاحبها اعادتها، هي الفرض الاول، وهي أول ما فرضت عند الزوال يعني صلاة الظهر^١.

بيان من المجلسي رحمه الله: قوله: فيه أربعون نوعاً من انواع النور، يحتمل ان يكون المراد الانوار الصورية أو الأعم منها ومن المعنوية وأما نفرة الملائكة فلغلبة النور على أنوارهم، وعجزهم عن إدراك الكمالات المعنوية التي اعطاها الله تعالى نبينا، ويؤيده قوله ﷺ: «لي مع الله وقت لا يسعه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا عبد مؤمن امتحن الله قلبه للايمان» ويؤيد المعنوية قول الملائكة: ما أشبه هذا النور بنور ربنا؟ وعلى تقدير أن يكون المراد

١. بحار الانوار: ٣٥٤/١٨ إلى ٣٦٠، علل الشرائع: ٣١٢/٢-٣١٦ ورواه في الكافي: ١٣٥/٣، عن علي عن أبيه عن ابن ابي عمير عن ابن أذينة عن أبي عبد الله عليه السلام بتفاوت في بعض الجملات والالفاظ زيادة ونقصاً. وكان الأنسب ان يذكر متن الكافي أولاً ثم متن البحار من المنقول من علل الشرائع ثانياً ولعل الله يوفق بعض أهل العلم لذلك في الطبعة الثانية إن شاء الله تعالى.

الصورية فالمعني ما أشبه هذا النور بنور خلقه الله في العرش، وعلى التقديرين لما كان كلامهم وفعلهم موهما لنوع من التشبيه قال جبرئيل: الله اكبر، لنفي تلك المشابهة... وقال الجزري: سبوح قدوس يرويان بالضم والفتح أقيس والضم اكثر استعمالا، وهو من ابنية المبالغة، والمراد بهما التنزيه وقال فيه: فانطلقنا الى الناس معانيق، اي مسرعين و قال الفيروز آبادي: المعناق: الفرس الجيد العَنَق، والجمع المعانيق. انتهى.

ثم قال المجلسي (قده): العنق بالتحريك: ضرب من سير الدابة وهو سير مسبط، وهو المراد هنا والتشبيه من الاسراع، قوله: بالاول، اي خلقا ورتبة قوله: بالآخر، اي بعثة، وقد مرّ تفسير الحاشر، والناشر مثله، او المراد به ناشر العلوم والخيرات، والرقّ بالفتح والكسر: جلد رقيق يكتب فيه، والصحيفة البيضاء، ودويّ الريح والطائر والنحل: صوتها، قوله: مقرونين، اي متقاربين في المعني فإن الصلاة سبب للفلاح، ويحتمل أن تكون الفقرتان اللتان بعدها تفسيراً للاقتران، وفي الكافي: صوتان مقرونان، وهو أظهر، والضمير في قوله: لشيعته راجع الى الرسول، أو الى علي عليه السلام، والآخر أظهر، فالمراد ان صلاة غير الشيعة غير متقبلة، قوله: أطناب السماء لعله كناية عن الاطباق والجوانب.

قال الجزري: فيه ما بين طنبي المدينة أحوج مني اليها، اي ما بين طنبي المدينة أحوج مني اليها، اي ما بين طرفيها، والطنب: أحد أطناب الخيمة فاستعارة للطرف والناحية انتهى.

ثم قال المجلسي أقول: يحتمل أن يكون خرق الاطناب والحجب من تحته او من فوقه او منهما معا، وأن يكون هذا في السماء الرابعة، أو بعد عروجه الى السابعة، والأخير أوفق بما بعده، فعلى الاول خرق الحجب من تحته لينظر الى الكعبة، وعلى الثاني لينظر الى الكعبة والى البيت المعمور معا، فوجدهما متحاذيين متطابقين متماثلين، ولذا قال: ولكلّ مثل مثال، اي كل شيء في الارض له مثال في السماء، فعلى الثاني يحتمل ان يكون الصلاة تحت العرش محاذياً للبيت المعمور أو بعد نزوله في البيت المعمور، وعلى التقديرين استقبال الحجر مجاز، اي استقبل ما يحاذيه أو يشاكله، قوله: وأنت الحرام اي المحترم المكرّم، ولعلّه إشارة الي ان حرمة البيت انما هي لحرمتك.

ثم قال ايضا: أقول: الظاهر إن المراد بالحجب غير السماوات، وأن ثلاثة منها ملتصقة، ثم بعد ذلك بحارا لانوار، ثم اثنان منها ملتصقان، ثم تفصل بينهما بحارالنور، ثم اثنان ملتصقان، فلذا استحب التوالى بين ثلاث من التكبيرات، ثم الفصل بالدعاء، ثم بين اثنتين، ثم الفصل بالدعاء ثم اثنتين، فكل شروع في التكبير ابتداء افتتاح.

قوله: قطعت ذكرى لعلّه لما كانت سورة الفاتحة بالوحي فلما انقطع الوحي عند تمامها احمدالله من قبل نفسه، فواحي اليه لما قطعت القرآن بالحمد فاستأنف البسملة فالمراد بالذكر القرآن، قوله: وعلو ما رأيت، لعله منصوب بنزع الخافض، اي لعلو ما رأيت قعدت لأنظر اليه مرة اخرى، ولعلّه كان في الاصل: عوداً الي ما رايت، قوله: إني أنا السلام والتحية، لعلّ التحية معطوفة على السلام تفسيراً له، قوله: والرحمة مبتداء أي المراد بالرحمة أنت، والبركات ذريتك على اللف والنشر، أو المراد ان كلا منهم رحمة وبركة.^١

[٨٣٢ / ١٠] العيون: بالأسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ:
لَمَّا أُسْرِى بِي إِلَى السَّمَاءِ رَأَيْتُ فِي السَّمَاءِ الثَّلَاثَةَ رَجُلًا قَاعِدًا، رَجُلٌ لَهُ فِي الْمَشْرِقِ وَرَجُلٌ لَهُ فِي الْمَغْرِبِ وَبِيَدِهِ لَوْحٌ يَنْظُرُ فِيهِ وَيَحْرُكُ رَأْسَهُ، فَقُلْتُ: يَا جَبْرِئِيلُ مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: مَلَكُ الْمَوْتِ.^٢

١٨- البراق

[٨٣٣ / ١] العيون: بالأسانيد الثلاثة (التي لا يبعد الاعتماد على مجموعها وان كان كل واحد وحده غير معتبر) عن الرضا عن آبائه عليه السلام، قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله سخر لي البراق وهي دابة من دواب الجنة، ليست بالقصير ولا بالطويل، فلو أن الله أذن لها لجالت الدنيا^٣ والآخرة^٤ في جَزِيَةٍ واحدة، وهي أحسن الدواب لونا.^٥

١. بحارالانوار: ١٨ / ٣٦٠ - ٣٦٣.

٢. بحارالانوار: ٣٥٣/١٨ و عيون الاخبار: ٣٢/٢.

٣. المراد بالدنيا، ظاهرا ككرة الارض والآل بالدنيا صفة للحياة وكيفية.

٤. لعلّ المراد بها ككرة الحساب وكرة النار وكرة الجنة او كراتها والله العالم.

٥. بحارالانوار: ٣١٦/١٨ و عيون الاخبار: ٣٢/٢.

أقول: وبالله أستمد في جميع لحظات حياتي: ينبغي أن أورد ذيل هذا العنوان كل ما ورد حول البراق في روايات المعراج وان كانت أسانيدنا غير معتبرة عندي حتى يتمكن الأخصائيون من البحث والتحقيق حول مضامينها من منظر العلوم التجريبية الحديثة، فتكون المتون شاهدة على صدق الرواة في هذا المقام على عكس ما نسلكه من الاستدلال بوثاقة الرواة على صحة المتون^١.

[٢/ ٨٣٤] الكافي: مسنداً عن الباقر عليه السلام قال أتى جبرئيل عليه السلام رسول الله ﷺ بالبراق... فاذا انتهى الى جبل قصرت يداه وطالت رجلاه فاذا هبط طالت يداه وقصرت رجلاه، أهدب العرف الايمن له جناحان من خلفه^٢.

[٣/ ١] بحار الانوار: ...قوله عليه السلام بعد انصراف جبرئيل عنه عليه السلام في سدة المنتهي...: حتى قذفت في بحار النور، فلم تزل الأمواج تقذفني من نور الى ظلمة ومن ظلمة الى نور حتى أوقفني ربي الموقف الذي أحب أن يقفني عنده من ملكوت الرحمن^٣.

[٤/ ١] ... ثم قذفت في بحار فلم تزل الأمواج تقذفني حتى تلقاني جبرئيل...^٤.

[٥/ ١] بحار الانوار: ابن عباس: سخر الله لي البراق وهو خير من الدنيا بحذافيرها وهي دابة من دواب الجنة، وجهها مثل وجه آدمي حوافرها مثل حوافر الخيل وذنبها مثل ذنب البقر فوق الحمار ودون البغل، سرجه من ياقوتة حمراء، وركابه من درة بيضاء، مزمومة (بسبعين) ألف زمام من ذهب عليه جناحان مكللان بالدر والجوهر والياقوت والزبرجد مكتوب بين عينيه لا اله الا الله، محمد رسول الله^٥.

[٦/ ١] بحار الانوار: ابن عباس عنه عليه السلام: ما في القيامة راكب غيرنا... أمّا أنا فعلى البراق وجهها كوجه الانسان خذها كخذ الفرس وعزفها من لؤلؤ مسموط وأذناها زبرجدتان، خضراوتان وعيناها مثل كوكب الزهرة تتوقدان مثل النجمين المضيئين لها

١. الواقع أن بين صحة الاسانيد وصحة صدور المتون عموما من وجه وكذا بين نقضيهما.

٢. الكافي: ٣٧٦/ ٨.

٣. بحار الانوار: ٣١٣/ ١٨.

٤. المصدر: ٣١٥/ ١٨.

٥. المصدر: ٣١٦/ ١٨.

شعاع مثل شعاع الشمس، ينحدر من نحرها الجمّان مطوية الخلق طويلة اليدين والرجلين، لها نفس كنفس الأدميين، تسمع الكلام وتفهمه وهي فوق الحمار ودون البغل...^١

[٧/٠] ... فوضعني في شيء كوكر الطير...^٢

[٨/٠] تفسير القمي: عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن الصادق عليه السلام: جاء جبرئيل واسرافيل بالبراق إلى رسول الله ﷺ فأخذ واحد باللجام وواحد بالركاب وسوّى الآخر عليه ثيابه فتضعضت (فتصعّبت - ظ) البراق، فلطمها جبرئيل ثم قال لها: أسكني يا براق... فَرَقْتُ (اي صعدت).^٣

[٩/٠] عن عبد الرحمن بن غنم: جاء جبرئيل عليه السلام إلى رسول الله ﷺ بدابة دون البغل وفوق الحمار، رجلاها أطول من يديها خَطُوهَا مَدَّ البصر، فلَمَّا أراد (النبى ص-) أن يركب، إمتنعت، فقال جبرئيل عليه السلام: انه محمّد، فتواضعت حتى لصقت بالارض، قال: فركب، فكلّما هبطت ارتفعت يداها وقصرت رجلاها واذا صعدت ارتفعت رجلاها وقصرت يداها.^٤

[١٠/٠] عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن رسول الله ﷺ قال: لَمَّا أُسْرِيَ بي نزل جبرئيل عليه السلام بالبراق وهو أصغر من البغل وأكبر من الحمار مضطرب الأذنين، عيناه في حوافره، خُطاه مَدَّ البصر (بصره) له جناحان يحفزانه من خلفه، عليه سرج من ياقوت فيه من كلّ لون، أَهْدَبَ العُزْفَ الايمن.^٥

[١١/٠] عبد الصمد بن بشير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: أتى جبرئيل رسول الله ﷺ وهو بِالْأَبْطَحِ بالبراق، اصغر من البغل واكبر من الحمار عليه الف الف محفة من نور، فَشَمَسَ اي (امتنع) البراق حين ادناه فلطمه جبرئيل عليه السلام لطمة عرق البراق منها

١. بحار الانوار: ١٨ / ٣١٦.

٢. المصدر: ١٨ / ٣١٧.

٣. بحار الانوار: ١٨ / ٣١٩.

٤. المصدر: ١٨ / ٣٣٣.

٥. المصدر: ١٨ / ٣٧٨.

ثم قال: اسكن فانه محمد، ثم رَفَّ به.^١

[١٢/٠] وعنه: ثم مضى به جبرئيل حتى انتهى به الى موضع، فوضع إصبه على منكبه ثم رفعه فقال له: امض يا محمد... ليس لي أن أجوز هذا المقام.^٢

اقول: فهذا البراق ماكنة معقدة وفيه مكان لشخص واحد (كوكر الطير) وفي النزول متبدل برفرف، وفي بعض الأماكن صعد بضغطة من النور (فزخني في النور زخا) ومن تأمل في ما نقلنا وما لم ننقله وكان ماهراً في الفيزياء والكيمياء والعلوم التجريبية ربما اهتدي إلى أمور عجيبة والله العالم.

١٩- بقية ما وقع في مكة حتى الهجرة

[١/٨٣٥] اصول الكافي: علي عن أبيه عن ابن أبي نصر عن ابراهيم بن محمد الأشعري عن عبيد بن زرارة عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لما توفى ابوطالب عليه السلام، نزل جبرئيل على رسول الله ﷺ فقال: يا محمد اخرج من مكة فليس لك بها ناصر، وثارت قريش بالنبي ﷺ فخرج هارباً حتى جاء الى جبل بمكة يقال له الحجون فصار اليه.^٣

[٢/٨٣٦] روضة الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام: إن رسول الله ﷺ لما خرج من الغار متوجهاً الى المدينة وقد كانت قريش جعلت لمن أخذه مائة من الابل، فخرج سراقه بن مالك بن جعشم فيمن يطلب فلحق برسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: اللهم اكفني شر سراقه بما شئت فساخنت قوائم فرسه فثنى رجله ثم استند فقال: يا محمد إني علمت ان الذي أصاب قوائم فرسي إنما هو من قبلك فادع الله ان يطلق لي فرسي فلعمري ان لم يصيبك (يصبكم) مني خير لم يصبكم مني شر فدعا رسول الله ﷺ فأطلق الله عز وجل فرسه فعاد في طلب رسول الله ﷺ حتى فعل ذلك ثلاث مرات كل ذلك يدعو رسول الله فتأخذ الارض قوائم فرسه، فلما أطلقه في الثالثة قال يا محمد هذه ابلي بين يديك فيها غلامي فان احتجت الى ظهر

١. المصدر: ١٨ / ٤٠٢.

٢. المصدر: ١٨ / ٤٠٣.

٣. بحار الانوار: ١٤/١٩ والكافي: ٤٤٩/١.

أو لبن فخذ منه هذا سهم من كنانتي علامة وأنا ارجع فارد عنك الطلب، فقال: لا حاجة لنا (لى) فيما عندك.^١

٢٠- بناء مسجده ﷺ

[١/٨٣٧] فروع الكافي: عن علي بن محمد ومحمد بن الحسن... وعن علي بن ابراهيم عن أبيه عن عبدالله بن المغيرة عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول: إن رسول الله ﷺ بنى مسجده بالسَّمِيط، ثم إنَّ المسلمين كثروا فقالوا: يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فَرِيدَ فيه فقال: نعم فامر به فَرِيدَ فيه وبناءه بالسعيدة ثم إنَّ المسلمين كثروا فقالوا: يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فزید فيه فقال: نعم فامر به فزید فيه وبنى جداره بالانثى والذكر ثم اشتد عليهم الحرُّ فقالوا: يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فَظُلِّلَ، فقال: نعم فامر به فأقيمت فيه سوارٍ من جذوع النخل، ثم طرحت عليه العوارض والخَصَفُ والاذْخِرُ فعاشوا فيه حتى أصابتهم الأمطار (أصابهم المطر) فجعل المسجد يكفّ عليهم، فقالوا يا رسول الله لو أمرت بالمسجد فَطِئِنَ، فقال لهم رسول الله ﷺ: لا عريش كعريش موسى فلم يزل كذلك حتى قبض رسول الله وكان جداره قبل أن يظلل قامة، فكان اذا كان الفیء ذراعاً وهو قدر مَرَبُضٍ عَنَزَ صَلَّى الظهر فا(وا) ذا كان ضَعَفَ ذلك صَلَّى العصر.

وقال عليه السلام: السميطة، لبنة لبنة، والسعيدة لبنة ونصف والذكر والانثى لبنتان مخالفتان.^٢

قيل: السواري جمع السارية: الاسطوانة والعوارض: خشب سقف البيت المعرضة والخصف جمع الخصفة: الجلة التي يکنز فيه التمر. اي المنسوج من الخوص. والاذخر الحشيش الأخضر. ويكفّ عليهم اي يقطر عليهم.

[٢/٨٣٨] التهذيب: عن علي عن أبيه عن حماد عن الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام قال:

١. الكافي: ٢٦٣/٨.

٢. بحار الانوار: ١١٩/١٩ والكافي: ٢٩٥/٣-٢٩٦.

سألته عن المسجد الذي ﴿أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى﴾؟ فقال: مسجد قباء.^١

٢١- في غزواته ﷺ وما يتعلق بها

[١ / ٨٣٩] فروع الكافي: عن علي عن أبيه عن البزنطي عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: شعارنا: يا محمد يا محمد وشعارنا يوم بدر: يا نصر الله إقترِبْ اقترِبْ. وشعار المسلمين يوم احد: يا نصر الله اقترِبْ، ويوم بني النضير: يا روح القدس أَرْخْ، ويوم بني قَيْنَقَاع: يا ربنا لا يَغْلِبَنَّكَ. ويوم الطائف يا رضوان وشعار يوم حنين يا بني عبد الله ويوم الاحزاب: حم لا يَنْصُرُون، ويوم بني قَرْيَظَة يا سلام اسلمهم، ويوم المريسيع وهو يوم بني المصطلق: ألا إلى الله الامر ويوم الحديبية: ألا لعنة الله على الظالمين، ويوم خيبر يوم القموص: يا علي انتهم من عل. ويوم الفتح: نحن عباد الله حقاً حقاً، ويوم تبوك: يا أحد يا صمد، يوم بني الملوح: أَمِثْ أَمِثْ ويوم صفين: يا نصر الله. وشعار الحسين عليه السلام: يا محمد وشعارنا يا محمد.^٢

بيان: الشعار ككتاب، العلامة في الحرب، وفسر حم لا ينصرون ب: اللهم لا ينصرون ويراد به الخبر لا الدعاء فهو في قوة: والله لا ينصرون، والظاهر ان ضبط (حم) هو حاء ميم كما في اوائل بعض السور ومعني من عل اي من عال.

[٢ / ٨٤٠] فروع الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار، قال أظنُّه عن ابي حمزة الثمالي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ اذا اراد ان يبعث سرية دعاهم فاجلسهم بين يديه ثم يقول: سيروا بسم الله وبالله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله ولا تغلوا ولا تمثّلوا ولا تغدروا او لا تقتلوا شيخاً فانياً ولا صبياً ولا امرأة ولا تقطعوا شجراً إلا أن تضطروا اليها، وأيّما رجل من أدنى المسلمين أو أفضلهم نظر إلى رجل من المشركين فهو جار ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ فان تبعكم فأخوكم في الدين وإن أبى فأبلغوه مأمنه واستعينوا بالله عليه.^٣

١. بحار الانوار: ١٢١/١٩ والتهذيب: ٢٦١/٣.

٢. المصدر: ١٦٣/١٩ والكافي: ٤٧/٥.

٣. البحار: ١٧٧/٩ والكافي: ٢٨/٥.

أقول: ظن معاوية بكون الراوي عن الامام هو الشمالي اذا لم يصل إلى حد الوثوق لا يغني من الحق لنا وله شيئاً، فلا اعتبار بالرواية لكن لها سندين آخرين في الكافي. أولهما: العدة عن أحمد عن الوشاء عن محمد بن حمران وجميل عنه عليه السلام، وفيه: دعا بأمرها فاجلسه الى جنبه واجلس اصحابه بين يديه...

ثانيهما: علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن جميل عنه عليه السلام مثله، وفيه: وايماً رجل من المسلمين نظر الى رجل من المشركين في أقصى العسكر فأدناه فهو جارو كلاهما معتبر. اقول: في رجوع الاستثناء (الا ان تضطروا اليها) الى الأخير او الجميع نظر والمسألة محررة في أصول الفقه، وان رجوعه الى الأخير من القدر المتيقن ولا يبقى لعبه اطلاقاً لاحتفافه بما يصلح للقرينة. ثم الغلول ظاهر في المغنم قبل القسمة، والغل بالكسر الغش والحق، والنظر في الرواية كناية عن الامان كما قيل.

[٣/٨٤١] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن عباد بن صيب قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: ما بَيَّتَ رسول الله صلى الله عليه وآله عدواً قط. ^١ اي لم يهجم ليلاً عدواً أبداً.

[٤/٨٤٢] وعن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن ابن اذينة عن زرارة عن عبدالكريم بن عتبة الهاشمي عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ان رسول الله صلى الله عليه وآله انما صالح الاعراب على أن يدعهم في ديارهم ولا يهاجروا على أن دَهَمَهُ مِنْ عَدُوِّهِ دَهْمٌ ان يستنفروهم فيقاتل بهم وليس لهم في الغنيمة نصيب. ^٢

قيل: الدهماء العدد الكثير، ودهمك: غشيك.

[٥/٨٤٣] وعن محمد بن يحيى عن ابن عيسى عن محمد بن يحيى عن غياث بن ابراهيم عن أبي عبدالله عن أبيه عن علي بن الحسين عليه السلام: إن رسول الله صلى الله عليه وآله أجرى الخيل وجعل سبقها أواقي من فضة. ^٣

١. بحارالانوار: ١٧٨/١٩ والكافي: ٢٨/٥.

٢. البحار: ١٩ / ١٨٣ والكافي: ٢٦/٥.

٣. الكافي: ٤٩/٥.

بيان: السبق ما يتراهن عليه.

غزوة بدر:

[٦/٨٤٤] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين عن صفوان عن ذريح عن أبي عبدالله عليه السلام قال: لما خرجت قريش الى بدر واخرجوا ابني عبدالمطلب معهم خرج طالب بن ابي طالب فنزل رَجَاؤُهُمْ وهم يرتجزون ونزل طالب بن ابي طالب يرتجز ويقول:

يا رب إنا يغزون بطالب	في مقنب من هذه المقانب
في مقنب المغالب المحارب	بجعله المسلوب غير السالب
و جعله المغلوب غير الغالب	

فقال قريش: ان هذا ليغلبنا فردّوه.^١

اقول: المقنب بالكسر جماعة الخيل والفرسان.

[٧/٨٤٥] وعن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سمعته يقول في هذه الآية: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِّنَ الْأَسْرِ إِن يَظْهَرِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ قال: نزلت في العباس وعقيل ونوفل وقال: إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله نهى يوم بدر أن يُقتل أحد من بني هاشم وأبو البختري فاسروا فارسا علياً عليه السلام فقال: أنظر من ههنا من بني هاشم قال: فمّر علي عليه السلام على عقيل بن ابي طالب كرم الله وجهه فحاد عنه فقال له عقيل: يا ابن أمّ عَليّ^٢ أما والله لقد رأيت مكاني قال: فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وقال: هذا ابو الفضل^٣ في يدفلان وهذا عقيل في يدفلان وهذا نوفل بن الحارث في يدفلان فقام رسول الله صلى الله عليه وآله حتى انتهى الى عقيل فقال: له: يا ابا يزيد قتل ابو جهل فقال: اذا لا تنازعون في تهامة

١. الكافي: ٨ / ٣٧٥.

٢. أي ارحم عليّ او اقبل عليّ.

٣. هو كنية عباس بن عبدالمطلب.

فقال: ان كنتم اثخنتم^١ القوم والافار كبوا اكتافهم^٢ فقال: فجيء بالعباس فقيل له: أقد نفسك وافد ابن اخيك^٣ فقال: يا محمد تتركني أسأل قريشا في كفي فقال: اعط مما خلفت عند ام الفضل قلت لها: إن اصابني في وجهي هذا شيء فانفقيه على ولدك ونفسك، فقال له: يا ابن اخي من أخبرك بهذا؟ فقال: أتاني به جبرئيل عليه السلام من عند الله عز وجل، فقال ومحلوفه^٤ ما علم بهذا أحد ألا أنا وهي أشهد أنك رسول الله قال: فرجع الأسري كلهم مشركين الا العباس وعقيل ونوفل كرم الله وجوهرهم وفيهم نزلت هذه الآية: ﴿قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَىٰ إِنَّ يَعلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا﴾ الى آخر الآية.^٥

[٨/٨٤٦] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن أبي همام عن أبي الحسن عليه السلام في قول الله عز وجل: مسؤمين. قال: العمائم اغتتم رسول الله ﷺ فيه فسدلها من بين يديه ومن خلفه، واعتم جبرئيل عليه السلام فسدلها من بين يديه ومن خلفه.^٦

[٩/٨٤٧] روضة الكافي: عن ابن ابي عمير عن ابان عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان ابليس يوم بدر يقلل المسلمين في أعين الكفار ويكثر الكفار في أعين المسلمين فشذ عليه جبرئيل عليه السلام بالسيف فهرب منه وهو يقول: يا جبرئيل إني مؤجل إني مؤجل حتى وقع في البحر، قال زرارة فقلت لابي جعفر عليه السلام لأي شيء كان يخاف منه وهو مؤجل، قال يقطع بعض اطرافه.^٧

اقول: السند معلق على سند الحديث السابق على هذا في الروضة والسند السابق هكذا: محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن ابن ابي عمير و علي بن ابراهيم

١. فقال أي عقيل وقال الجوهرى: اثخنه أي أوهنه بالجراحة وأضعفه. (آت).

٢. أي اتبعوهم وشدوا خلفهم وان اثخنتموهم فخلوهم. وقيل: القائل النبي ﷺ ركوب الاكتاف كناية عن شد وثاقهم أي ان ضعفوا بالجراحات فلا يقدرّون على الهرب فخلوهم والافشدوهم لئلا يهربوا وتكونوا راكبين على اكتافهم أي مسططين عليهم. (آت)

٣. في بعض النسخ (ابني اخيك) أي نوفلا عقيل.

٤. أي بالذي حلف به.

٥. الكافي: ٢٠٢/٨. ولم يعلم ان تكريم وجوهرهم من كلام من؟

٦. بحارالانوار: ٢٩٧/١٩ والكافي: ٤٦٠/٦.

٧. المصدر: ٣٠٤/١٩ والكافي: ٢٧٧/٨.

عن أبيه عن ابن ابي عمير... ولعل الظاهر ان الطريق الأخير هو سند الرواية الثانية دون الطريق الاول اي محمد عن احمد وان بنى عليه المجلسي في بحاره.

غزوة أحد:

[١٠/٨٤٨] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن الحسين بن عثمان عن ابن مسكان عن ابان بن تغلب عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الذي يقتل في سبيل الله أيغسل ويكفن ويحُط؟ قال: يدفن كما هو في ثيابه الا ان يكون به رمق ثم مات فانه يغسل ويكفن ويحُط ويصلى عليه ان رسول الله صلى على حمزة وكَفَنَهُ لأنه كان جُرَدًا^١.

[١١/٨٤٩] علل الشرائع: عن الهمداني عن علي عن أبيه عن البزنطي وابن ابي عمير معاً عن ابان بن عثمان عن أبي عبدالله عليه السلام قال لما كان يوم أحد انهزم أصحاب رسول الله ﷺ حتى لم يبق معه الا علي بن ابي طالب عليه السلام وابو دُجَانَة سماك بن خَرْشَة فقال له النبي ﷺ: يا أبادجانة أما ترى قومك؟ قال: بلى، قال: ألحق بقومك قال: ما على هذا بايعت الله ورسوله، قال: أنت في حل، قال: والله لا تتحدث قريش بأني خذلتك وقررت حتى أدوق ما تذوق فجَزاَه النبي ﷺ خيراً وكان علي عليه السلام كلما حملت طائفة على رسول الله ﷺ استقبلهم وردّهم حتى أكثر فيهم القتل والجراحات حتى انكسر سيفه، فجاء الى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن الرجل يقاتل بسلاحه وقد انكسر سيفي فاعطاه عليه السلام سيفه ذا الفقار فما زال يدفع به عن رسول الله حتى أُثِرَ وأُنْكَرَ (انكسر) فنزل عليه جبرئيل وقال: يا محمد ان هذه لهي المواساة من علي عليه السلام لك فقال النبي ﷺ انه مني وأنا منه، فقال جبرئيل عليه السلام: وأنا منكما وسمعوا دَوِيّاً من السماء: لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي^٢.

أقول: حتى اثر وانكر اي حتى جرح علي عليه السلام ولم يعرفه من رآه، وأما قوله ﷺ ألحق بقومك بقومك وقوله ﷺ أنت في حل فهو ينافي وجوب الثبات والجهاد وحرمة الفرار من

١. البحار: ٤٧/٢٠ والكافي: ٢١٠/٣.

٢. بحارالانوار: ٧٠/٢٠ - ٧١ وعلل الشرائع: ٧/١.

الزحف الا ان يقال: أنهما اذا لم يكن العدو اكثر من المسلمين مرتين كما ثبت في الفقه وفي المقام كان المسلمون قليلون جدا وكان العدو اضعافهم ومن هذه الرواية يظهر عدم وجوب الفرار وجواز الجهاد حتى الممات ولو في فرض عدم وجوبه الا ان يقال ادامة الجهاد من علي عليه السلام وغيره لأجل المحافظة على نفس النبي الاكرم عليه السلام فانه واجب قطعاً وأهم من وجوب نفس غيره فلاحظ.^١

واعلم أنه لا اثر للبيعة والحل منها من وجهة النظرة الفقهية والظاهر أن مراده من الحل، بيان عدم وجوب الجهاد عليه في تلك الحالة التي يضاف عدد العدو أضعافاً مضاعفة وقبول النبي عليه السلام (جزاه النبي خيراً) يدل أولاً على جواز ادامة الحرب حتى الموت في فرض عدم وجوبه وثانياً على ان داعيه على المقاومة ليس هو طعن قريش بل أمر الله وحفظ نفس النبي عليه السلام. ثم الرواية تدل على عدم وجوب حفظ نفس النبي عليه السلام عند الخوف على النفس إلا أن يقال إنه عليه السلام انما رخصه لعلمه بعدم قتله بيد هؤلاء المشركين ومع الغض عن علمه لا بد تأويل الدلالة المذكورة فان اهمية حفظ نفسه عليه السلام من نفوس جماعة كثيرة من المؤمنين فضلا عن نفس واحدة مما لا شك فيه.

[١٢/٨٥٠] معاني الاخبار: عن أبيه عن سعد عن أحمد بن محمد عن محمد بن فضال عن ابن بكير عن زرارة قال: ذهبت أنا وبكير مع رجل من ولد عليّ الى المشاهد حتى انتهينا الى أحد فأرانا قبور الشهداء ثم دخل بنا الشعب فمضينا معه ساعة حتى مضينا الى مسجد هناك، فقال: ان رسول الله عليه السلام صلى فيه فصلينا فيه ثم أرانا مكانا في رأس جبل فقال: إن النبي عليه السلام صعد اليه فكان يكون فيه ماء المطر.

قال زرارة: فوقع في نفسي أن رسول الله عليه السلام لم يصعد الى ما (ماء) ثم فقلت اما انا فإنني لا أجيء معكم أنا نائم هيهنا حتى تجيئوا فذهب هو وبكير ثم انصرفوا و جاؤوا إليّ فانصرفنا جميعاً حتى اذا كان الغد أتينا أبا جعفر عليه السلام فقال... ما أتى رسول الله ذلك المكان قط فقلت له يروى (فقلنا روي) لنا انه كُسرَتْ رباعيته، فقال: لا، قبضه الله سليماً لكنه شجّ

١. وقوله عليه السلام بالحقه بقومه وبحلّة فراره كان حكماً منه عليه السلام دون بيان الحكم الواقعي فلا تنوهم التناقض في هذه الجملات.

في وجهه فبعث عليا فأتاه بماء في حَجَفَةٍ فعافه رسول الله ﷺ ان يشرب منه وغسل وجهه.^١

[١٣/٠] تهذيب الاحكام: عن المفيد عن ابن قولويه عن الكليني عن علي عن أبيه عن حماد عن حريز عن اسماعيل بن جابر وزرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: دفن رسول الله ﷺ عمه حمزة في ثيابه بدمائه التي أصيب فيها وزاده النبي ﷺ بُزداً فقصر عن رجله فدعاه بإذخِرْ فَطَرَحَهُ عليه وصلى عليه سبعين صلاة وكبر عليه سبعين تكبيرة.^٢ اقول: مَرَّ الرواية عن الكافي في باب اقاربه ﷺ وفيه: ورداه بردائه.

[١٤/٨٥١] معاني الاخبار: عن ابن ادریس عن ابن ابي الخطاب وغيره ذكرهم جميعاً عن ابن ابي عمير عن ابان بن عثمان عن الصادق عن أبيه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ان مناديا نادى في السماء يوم أحد: لا سيف الا ذوالفقار ولا فتى الا علي فعلي أخي وأنا أخوه.^٣

غزوة ذات الرقاع:

[١٥/٠] روضة الكافي: عن علي عن أبيه (وبسند آخر أيضاً) عن البرزطي عن ابان بن عثمان عن ابي بصير عن ابي عبدالله عليه السلام قال: نزل رسول الله ﷺ في غزوة ذات الرقاع تحت شجرة على شفير واد فاقبل سيل فحال بينه وبين اصحابه فراه رجل من المشركين^٤، الى آخر ما مر في باب فضائله ومناقبه.

غزوة خندق:

[١٦/٨٥٢] فروع الكافي: عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان و احمد بن ادریس عن محمد بن عبد الجبار جميعاً عن صفوان بن يحيى عن ابن مسكان عن أبي

١. بحار الانوار: ٧٣/٢٠ و ٧٤ و معاني الاخبار/ ٤٠٦.

٢. بحار الانوار: ١٠٧/٢٠ و التهذيب: ٣٣١/١.

٣. المصدر: ١١٢/٢٠ و معاني الاخبار: ١١٩.

٤. الكافي: ١٢/٨.

بصير عن احدهما عليه السلام في قول الله عزوجل: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةٌ الصِّيَامِ الرَّفَتُْ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾. الآية فقال: نزلت في خوات بن جبير الانصاري، وكان مع النبي صلى الله عليه وآله في الخندق وهو صائم فامسى وهو على تلك الحال وكانوا قبل ان تنزل هذه الآية اذا نام أحدهم حرم عليه الطعام والشراب فجاء خوات الى أهله حين امسى فقال: هل عندكم طعام؟ فقالوا: لا، تَنْمُ حتى نُصْلِحَ لك طعاماً فَأَتَكَأْ فنام، فقالوا له: قد فعلت، قال: نعم فبات على تلك الحال فأصبح ثم غدا الى الخندق فجعل يُغَشَى عليه فمَرَّ به رسول الله صلى الله عليه وآله فلما رأى الذي به أخبره كيف كان أمره، فانزل الله عزوجل فيه الآية: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾.^١

غزوة الحديبية:

[١٧/٨٥٣] الكافي: علي عن أبيه عن حماد وابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزوجل: ﴿لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ﴾ قال: حُيِّرَتْ لرسول الله صلى الله عليه وآله في عمرة الحديبية الوحوش حتى نالتها أيديهم ورماحهم.^٢

[١٨/٨٥٤] وبالاسناد عن ابن ابي عمير عن الحلبي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزوجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ...﴾ قال: حشر عليهم الصيد في كل مكان حتى دنا منهم ليلوهم الله به.^٣

[١٩/٨٥٥] روضة الكافي: عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله في غزوة الحديبية خرج في ذي القعدة فلما انتهى الى المكان الذي أُخْرِمَ فيه أحرَمُوا ولبسوا السلاح فلما بلغه أن المشركين قد أرسلوا إليه خالد بن الوليد ليرده قال: ابغوني رجلاً يأخذني على غير هذا

١. بحار الانوار: ٢٦٧/٢٠ والكافي: ٩٩/٤.

٢. المصدر: ٣٤٧/٢٠ والكافي: ٣٩٦/٤.

٣. المصدر: ٣٤٧/٢٠ والكافي: ٣٩٦/٤.

الطريق فاتي برجل من مزينة أو من جهينة فسأله فلم يوافقه فقال: ابغوني رجلاً غيره فاتي برجل آخر إما من مزينة وإما من جهينة قال: فذكر له فاخذه معه حتى انتهي الي العقبة، فقال: من يصعدنا خطاً الله عنه كما خط الله عن بني اسرائيل، فقال لهم: ﴿وَأَدْخُلُوا أَلْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ﴾ قال: فَأَبْتَدَرَهَا خَيْلُ الْإِنصَارِ: الأوس والخزرج، قال: وكانوا ألفاً وثمانمائة، فلما هبطوا الى الحديدية إذا امرأة معها ابنها على القلب فسعى ابنها هارباً فلما اثبتت أنه رسول الله ﷺ صرخت به هؤلاء الصابئون ليس عليك منهم بأس فاتاها رسول الله ﷺ فامرها فاستقت دلواً من ماء فاخذه رسول الله ﷺ فشرب وغسل وجهه فاخذت فضلته فاعادته في البئر فلم تبرح حتى الساعة.^١ و خرج رسول الله ﷺ فارسل اليه المشركون ابا بن سعيد في الخيل^٢ فكان بازائه، ثم ارسلوا الخليس^٣ فراي البدن وهي تأكل بعضها أو بآر بعض^٤ فرجع ولم يات رسول الله ﷺ وقال لابي سفيان: يا ابا سفيان أما والله ما على هذا حالناكم على ان تردوا الهدى عن محله.^٥ فقال: اسكت فانما انت اعرابي، فقال: اما والله لتخليين عن محمد وما اراد او لا نفردين في الاحابيش.^٦

فقال: اسكت حتى نأخذ من محمد ولثا.^٧

١. أي لم يزل الماء من تلك البئر، وقد نقل هذا الاعجاز في روايات كثيرة على وجه آخر. (أت) أقول: طبع القضية على فرض نجاسة اهل الشرك شرعاً، ابعاد المرأة المشركة من فم البئر وأمر بعض الصحابة بنزح الماء واستعماله طاهراً. وحيث أنه وظفها لنزح الماء وملاقة يدها بظهر الدلو والحبل واحتمال تقطر القطرات من محل ملاقات الحبل داخل الدلو واحتمال وصول يد النبي ﷺ بمحل وصول يدها النجسة، فهذا يدل دلالة ما على طهارة أهل الشرك. وقد تقدم هذا البحث ايضاً.

٢. ذكر اكثر المؤرخون مكانه بديل بن ورقاء الخزاعي ولا عبرة بقولهم في مقابلة الخبر المعتمد. (أت)

٣. هو خليس بن علقمة او ابن زبان وكان يومئذ سيد الاحابيش وهو أحد بني الحارث بن عبد المناة بن كنانة.

٤. كناية عن كثرتها وازدحامها واجتماعها وإنما قدّم ﷺ البدن ليعلموا انه لا يريد القتال بل يريد النسك. (أت)

٥. «حالفناكم» اي عاهدناكم وحلفنا على الوفاء به. وقوله: «على ان تردوا الهدى» بدل او عطف بيان لقوله: «على هذا حالفناكم». (أت)

٦. في القاموس حبشي بالضم: جبل باسفل مكة ومنه أحابيش قريش لأنهم تحالفوا بالله إنهم ليد على غيرهم ما سجي ليل ووضح نهار ومارسي حبشي انتهى. اي اعتزل معهم عنكم وامنعهم عن معاونتكم. (أت)

٧. الولث: العهد بين القوم يقع من غير قصد أو يكون غير مؤكد (الصحيح). وفي بعض النسخ (ولثا).

فارسلوا اليه عروة بن مسعود وقد كان جاء^١ الي قريش في القوم الذين أصابهم المغيرة بن شعبة كان خرج معهم من الطائف وكانوا تجاراً فقتلهم وجاء بأموالهم إلى رسول الله ﷺ فأبى رسول الله ﷺ ان يقبلها وقال: هذا غدر ولا حاجة لنا فيه. فارسلوا الى رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله هذا عروة بن مسعود قد آتاكم هو يعظم البدن، قال: فاقيموها، فأقاموها.

قال: يا محمد مجيء من جئت؟

قال: جئت أطوف بالبيت واسعى بين الصفا والمروة وانحر هذه الابل وأخلي عنكم عن لحيانها.^٢

قال: لا واللات والعزى فما رايت مثلك رُدَّ عما جئت له^٣ ان قومك يذكرونك الله والرحم ان تدخل عليهم بلادهم بغير اذنهم وأن تقطع أرحامهم وان تُجَرِّي عليهم عدوهم. فقال رسول الله ﷺ: ما انا بفاعل حتى ادخلها.

قال: وكان عروة بن مسعود حين كلم رسول الله ﷺ تناول لحيته^٤ والمغيرة قائم على رأسه فضرب بيده.

١. هذه القصة على ما ذكره الواقدي انه ذهب مع ثلاثة عشر رجلاً من بني مالك الى مقوقس سلطان الاسكندرية وفضل مقوقس بني مالك على المغيرة في العطاء فلما رجعوا وكانوا في الطريق شرب بنو مالك ذات ليلة خمرًا وسكروا فقتلهم المغيرة حسداً وأخذ أموالهم وأتى النبي ﷺ فقبل ﷺ اسلامه ولم يقبل من ماله شيئاً ولم يأخذ منه الخمس لغدره فلما بلغ ذلك أباسفيان أخبر عروة بذلك فأتى عروة رئيس بني مالك وهو مسعود بن عمرة وكلمه في ان يرضى بالدية فلم يرض بنو مالك بذلك وطلبوا القصاص من عشائر المغيرة واشتعلت بينهم نائرة الحرب فأطفأها عروة بلطائف حيله وضمن دية الجماعة من ماله. والاشارة الى هذه القصة ههنا لتمهيد ما سيذكر بعد ذلك من قوله: «والله ما جئت إلا في غسل سلحتك» فقوله: «جاء إلى قريش» اي عروة وقوله: «وفي القوم» اي لان يتكلم ويشفع في امر المقتولين. وقوله: «كان خرج» اي المغيرة. (آت)

٢. بكسر اللام جمع اللحم. وفي بعض النسخ (لحماها).

٣. قال هذا على سبيل التعجب اي كيف يكون مثلك في الشرافة وعظم الشأن مردداً عن مثل هذا المقصد الذي لا يصلح ان يرد عنه احد والحاصل انك في جلالتك ينبغي ان لا ترد عن أي مقصد قصدته ومقصده في الخيرية بحيث لا ينبغي ان يمنع عنه احد ومع اجتماعها يريد قومك ان يصدوك عن ذلك. (آت)

٤. اي لحية الرسول ﷺ وكانت عاداتهم ذلك فيما بينهم عند مكالمتهم ولجهله بشأنه ﷺ و عدم ايمانه لم يعرف أن ذلك لا يليق بجنابه. (آت)

فقال: من هذا يا محمد؟

فقال: هذا، ابن اخيك المغيرة.

فقال: يا عُدْر^١ والله ما جئت الا في غسل سَلْحَتِكَ^٢.

قال: فرجع اليهم فقال لابي سفيان واصحابه: لا والله ما رأيت مثل محمد رَدَّعَما جاء له فارسوا اليه سهيل بن عمرو وحوَيْطَب بن عبد العُزَي فامر رسول الله ﷺ فَأَثِيرَتْ في وجوههم البُذْنُ فقالوا: مجيء من جئت؟

قال: جئت لأطوف بالبيت واسعى بين الصفا والمروة وانحر البدن وأخلى بينكم وبين لحمانها.

فقالوا: إن قومك يناشدونك الله والرحم^٣ أن تدخل عليهم بلادهم بغير اذنهم تقطع أرحامهم وتجري عليهم عدوهم، قال: فأبى عليهما رسول الله ﷺ إلا أن يدخلها. وكان رسول الله ﷺ أراد أن يبعث عمر، فقال: يا رسول الله إن عشيرتي قليل وإني فيهم على ما تعلم ولكني أدلك على عثمان بن عفان، فأرسل اليه رسول الله ﷺ، فقال: انطلق الى قومك من المؤمنين فبشرهم بما وعدني ربي من فتح مكة فلما انطلق عثمان لقي أبان بن سعيد فتأخر عن السرح^٤ فحمل عثمان بين يديه دخل عثمان فأعلمهم وكانت المناوشة^٥ فجلس سهيل بن عمرو عند رسول الله ﷺ وجلس عثمان في عسكر المشركين وباع رسول الله ﷺ المسلمين ضرب باحدي يديه على الاخرى لعثمان^٦ وقال المسلمون: طوبى لعثمان قد طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة وأحل فقال رسول الله ﷺ: ما كان ليفعل فلما جاء عثمان قال له رسول الله ﷺ أطفئت بالبيت؟ فقال:

١. قال الجزري: في حديث الحديبية: قال عروة بن مسعود للمغيرة: يا غدر هل غسلت غدرتك إلا بالأمس. غدر معدول غادر للمبالغة يقال للذكر: (بضم الغين وفتح الدال) وللاثني: غدار - كقطام وهما مختصان بالنداء في الغالب.

٢. في المغرب: السِّلح: التَّفوط.

٣. أي يقسمون عليك بالله وبالرحم التي بينك وبينهم في ان تدخل عليهم اي في تركه. (أت)

٤. السرح والسارح والمأشاة: الماشية.

٥. المناوشة: المناولة في القتال اي كان المشركون في تهيئة القتال اي عند ذلك وقع بين المسلمين وبينهم محاربة كما نقل (أت).

٦. ذلك ليتأكد عليه الحجة والعهد والميثاق... (أت)

ماكنت لأطوف بالبيت ورسول الله ﷺ لم يطف به ثم ذكر القصة^١ وما كان فيها.

فقال لعلی ﷺ: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم.

فقال سهيل: ما ادري ما الرحمن الرحيم إلا آتي أظنّ هذا الذي باليمامة^٢ ولكن اكتب كما نكتب بسمك اللهم.

قال: واكتب: هذا ما قاضي (عليه)^٣ رسول الله سهيل بن عمرو.

فقال سهيل: فعلى ما نقاتلك يا محمد؟!.

فقال: انا رسول الله وانا محمد بن عبدالله.

فقال الناس: أنت رسول الله.

قال: اكتب فكتب: هذا ما قاضي عليه محمد بن عبدالله.

فقال الناس: أنت رسول الله وكان في القضية أنّ من كان ممّا أتى اليكم رددموه الينا ورسول الله غير مستكره عن دينه ومن جاء الينا منكم لم نرده اليكم.

فقال رسول الله: لا حاجة لنا فيهم وعلى أن يُعبد الله فيكم علانية^٤ غير سرّ وان كانوا ليتهادون السُّبُور^٥ في المدينة الى مكة وما كانت قضية اعظم برّك^٦ منها لقد كاد ان يستولي على اهل مكة الاسلام.

فضرب سهيل بن عمرو على أبي جندل ابنه.

فقال: اول ما قاضينا عليه.

فقال رسول الله ﷺ: وهل قاضيت على شيء؟.

١. اي ما جرى بينه وبين قريش من حبسه ومنعه عن الرجوع أو من طلبهم للصلح أو اصرارهم على عدم دخوله في هذه السنة. وقيل: هذا كلام الراوي أي ثم ذكر الصادق عليه السلام القصة وما جرى فيها وترك الراوي ذكرها اختصاراً. (آت)

٢. كانوا يقولون لمسيمة الكذاب: رحمن اليمامة. (آت)

٣. «هذا ما قاضي» هو فاعل من القضاء الفصل والحكم لأنه كان بينه وبين أهل مكة. (النهاية)

٤. اي وعلى ان يعبد الله علانية من غير تقية.

٥. السير - بالفتح - الذي يعد من الجلد الجمع السيور وفي بعض النسخ (الستور) وهي جمع الستر المعلق على الابواب وعلى التقادير هذا كلام الصادق عليه السلام لبيان ثمره هذه المصالحة وكثرة فوائدها بانها صارت موجبة لا من المسلمين بحيث كانوا يبعثون لاهدايا من المدينة الي مكة من غير منع وخوف ورغب اهل مكة في الاسلام وأسلم جم غفير منهم من غير حرب.

فقال: يا محمد ما كنت بغدار.

قال: فذهب بأبي جندل، فقال: يا رسول الله تدفعني اليه؟

قال: ولم اشترط لك قال: وقال: اللهم اجعل لأبي جندل مخرجاً.^١

[٢٠ / ٨٥٦] وعن علي بن ابراهيم عن أبيه عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن أبان عن الفضل أبي العباس عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ قال: نزلت في بني مذليج لأنهم جاؤوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا: إنا قد حصرت صدورنا ان نشهد أنك رسول الله فلسنا معك ولا مع قومنا عليك، قال: قلت: كيف صنع بهم رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قال: واعدتهم إلى أن يفرغ من العرب ثم يدعوهم فان أجابوا وإلا قاتلهم.^٢

غزوة خيبر:

[٢١ / ٨٥٧] تهذيب الاحكام: عن الحسين بن سعيد عن صفوان عن بسطام عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال له رجل: جعلت فداك أيلتزم الرجل أخاه؟ فقال: نعم ان رسول الله صلى الله عليه وآله يوم افتتح خيبر اتاه الخبر أن جعفرأ قد قدم فقال: والله ما أدري بأيهما أنا أشد سروراً بقدم جعفر أو بفتح خيبر؟ قال: فلم يلبث أن جاء جعفر، قال فوثب رسول الله صلى الله عليه وآله فالتزمه وقبّل ما بين عينيه قال فقال له الرجل: الأربع ركعات التي بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وآله أمر جعفر أن يصليها؟ فقال: لما قدم عليه السلام عليه قال له: يا جعفر ألا أعطيك؟ الا أخبوك؟ قال: فتشوّف الناس ورأوا أنه يعطيه ذهباً أو فضة قال: بلي يا رسول الله، قال صل أربع ركعات متي ما صليتهن غفر لك ما بينهن ان استطعت كل يوم.^٣

أقول: اعتبار الرواية مبني على أن يكون بسطام هو ابن سابور الزيات كما هو غير بعيد بقرينة رواية صفوان عنه.

[٢٢ / ٨٥٨] وفي صحيح أبي بصير المروي عن الكافي عن الصادق عليه السلام: أني أعطيك

١. بحار الانوار: ٢٠ / ٣٢٣ - ٣٢٧ ولا حظ ٣٦٠ - ٣٦٨ والكافي: ٨ / ٣٢٢ - ٣٢٧.

٢. الكافي: ٨ / ٣٢٧.

٣. بحار الانوار: ٢٤ / ٢١ و ٢٥ و التهذيب: ١٨٦ / ٣.

شيئا ان أنت صنعته في كل يوم كان خيرالك من الدنيا وما فيها...^١

[٢٣/٨٥٩] **فروع الكافي:** عن العدة عن أحمد بن محمد وسهل بن زياد عن الحسن بن محبوب عن معاوية بن عمار عن أبي الصباح قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أن النبي صلى الله عليه وآله لما افتتح خيبر تركها في أيديهم على النصف فلما بلغت الثمرة بعث عبد الله ابن رواحة اليهم فحرص عليهم، فجأوا الى النبي صلى الله عليه وآله فقالوا له: انه قد زاد علينا فأرسل الى عبد الله فقال: ما يقول هؤلاء؟ قال: قد حرصت عليهم بشيء فان شاءوا يأخذون بما حرصت وان شاءوا أخذنا، فقال: رجل من اليهود بهذا قامت السموات والأرض.^٢

[٢٤/٨٦٠] **وقريب منه صحيح آخر رواه الكليني عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عنه عليه السلام.**^٣

غزوة مؤتة:

[٢٥/٨٦١] **محاسن البرقي:** عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما مات جعفر بن أبي طالب أمر رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة عليها السلام أن تتخذ طعاما لأسماء بنت عميس وتأتيها نسائها (و تسليها) ثلاثة أيام فجرت بذلك السنة ان يصنع لأهل الميت (المصيبة - خ) ثلاثة أيام طعام.^٤

و رواه في الكافي عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري وعن هشام بن سالم عنه عليه السلام^٥ وهذا السند هو العمدة. وفي اعتبار المحاسن تردد او منع.

[٢٦/٨٦٢] **روضة الكافي:** حميد بن زياد عن الحسن بن محمد الكندي عن أحمد بن الحسن الميثمي عن أبان بن عثمان عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: بَيْنَا رسول الله صلى الله عليه وآله في المسجد اذ خُفِضَ له كل رفيع ورفع له كل خفيض حتى نظر إلى جعفر يقاتل

١. الكافي: ٤٦٥/٣ وبحار الانوار: ٢٤/٢١.

٢. بحار الانوار: ٣١/ ٢١ والكافي: ٢٦٧/٥.

٣. الكافي: ٢٦٧/٥ وبحار الانوار: ٥٤/٢١.

٤. محاسن البرقي: ٤١٩/٢.

٥. الكافي: ٢١٧/٣ وبحار الانوار: ٥٥/٢١.

الكفار قال: فقتل، فقال رسول الله ﷺ قتل جعفر واخذته المَغْصُ في بطنه.^١
 بيان: المغص بالفتح ويحرك وجع في البطن والأظهر إرجاع الضمير في أخذه الى
 النبي ﷺ كما ذكره المجلسي.^٢

فتح مكة:

[٢٧/٨٦٣] فروع الكافي: عن علي عن أبيه عن البرزطي عن أبان عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما فتح رسول الله ﷺ مكة بايع الرجال ثم جاء النساء يبائعهن فأُنزل الله عز وجل ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ...﴾ فقالت هند: أما الولد فقد ربيناه صغاراً و قتلتهن كباراً... وقالت أم حكيم بنت الحارث بن هشام وكانت عند عكرمة بن أبي جهل: يا رسول الله ما ذلك المعروف الذي أمرنا الله أن لا نعصينك فيه؟ قال: لا تلطمنَ خذاً... (الى آخر ما يأتي في محله) فقالت: يا رسول الله كيف نبايحك؟ قال: أنني لا أصافح النساء فدعا بقدر من ماء فأدخل يده ثم أخرجها فقال: ادخلن أيديكن في هذا الماء فهي البيعة.^٣

[٢٨/٨٦٤] وعنه عن أبيه عن حماد عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال لما قدم رسول الله ﷺ مكة يوم افتتحها فتح باب الكعبة فأمر بصور في الكعبة فطمست ثم أخذ بعضادتي الباب فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده، ماذا تقولون؟ وما ذاتظنون؟ قالوا نظن خيراً ونقول خيراً أخ كريم وابن أخ كريم وقد قدرت، قال: فإنني أقول كما قال أخي يوسف: لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين.

ألا أن الله قد حرّم مكة يوم خلق السماوات والارض فهي حرام بحرام الله الى يوم القيامة لا يُنْفَرُ صيدها ولا يُغَصَّدُ شجرها ولا يُخْتَلَى خلاها ولا تحل لقطعتها الا لمنشد.
 فقال العباس يارسول الله إلا الأذخر فإنه للقبر والبيوت فقال رسول الله ﷺ إلا الأذخر.^٤

١. الكافي: ٨/ ٣٧٥ والبحار: ٢١/ ٨٥.

٢. بحار الانوار: ٢١/ ٥٨.

٣. بحار الانوار: ٢١/ ١٣٤ والكافي: ٥/ ٥٢٧.

٤. بحار الانوار: ٢١/ ١٣٥ والكافي: ٤/ ٢٢٦.

[٢٩ / ٨٦٥] وعنه عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار قال قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة: أن الله حرم مكة يوم خلق السماوات والارض وهي حرام إلى ان تقوم الساعة (لم) لا تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي ولم تحل لي إلا الساعة من نهار^١.

اقول: وهل هذه الحلية المحدودة في خصوص دخول مكة بلا احرام أو لأجل القتال أو لكليهما؟ فيه وجوه. ولعل الأوسط أرجح لحلية دخول مكة من دون احرام في صور للناس.

جناية خالد بن وليد:

[٣٠ / ٨٦٦] أمالي الصدوق وعلل الشرائع: ابن الوليد عن الصقار عن ابن معروف عن ابن مهزيار عن فضالة عن أبان عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد إلى حي يقال لهم: بنو المصطلق من بني جذيمة وكان بينهم وبينه وبين بني مخزوم أختة في الجاهلية (فلما ورد عليهم) كانوا قد أطاعوا رسول الله ﷺ وأخذوا منه كتاباً فلما ورد عليهم خالد أمر منادياً فنادى بالصلاة فصلّى وصلّوا فلما كان صلاة الفجر أمر مناديه فنادى فصلّى وصلّوا ثم أمر الخيل فشنّوا فيهم الغارة فقتل وأصاب فطلبوا كتابهم فوجدوه فأتوا به النبي ﷺ وحدثوه بما صنع خالد بن الوليد فاستقبل ﷺ القبلة ثم قال: اللهم إني أبرأ اليك مما صنع خالد بن الوليد قال: ثم قدم على رسول الله ﷺ تبر ومتاع فقال لعلي عليه السلام: يا علي إئت بني جذيمة من بني المصطلق فارضهم لما صنع خالد ثم رفع قدميه فقال: يا علي اجعل قضاء أهل الجاهلية تحت قدميك فاتاهم علي عليه السلام فلما انتهى اليهم حكم فيهم بحكم الله فلما رجع إلى النبي ﷺ قال: يا علي أخبرني بما صنعت فقال: يا رسول الله عمّدتُ فأعطيت لكل دم دية ولكل جنين غُرّة ولكل مال مالاً وفضّلت معي فضلة فأعطيتهم لمليغة كلابهم وحبلة رعاتهم وفضّلت معي فضلة فأعطيتهم لروعة نسائهم وفزع صبيانهم وفضّلت معي فضلة

فأعطيتهم لما يعلمون ولما لا يعلمون وفضلت معي فضلة فأعطيتهم ليرضوا عنك يا رسول الله فقال ﷺ يا علي أعطيتهم ليرضوا عني؟ رضي الله عنك يا علي انما انت متي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي.^١

قيل: مليغة الكلب هي الاناء الذي يلغ فيه الكلب، والحبلة هنا الرسن أوبا لتحريك اي الجنين الساقط من دوابهم والاول أظهر.

غزوة حنين:

[٣١ / ٨٦٧] **علل الشرائع:** عن ابن الوليد عن الصفار عن ابن معروف عن ابن أبي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مامرّ بالنبي يوم كان أشد عليه من يوم حنين وذلك ان العرب تباغت عليه.^٢

اقول: وفي بعض النسخ: من يوم خيبر ولم يقبله المجلسي.^٣

[٣٢ / ٨٦٨] **فروع الكافي:** عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة عن زرارة عن أبي جعفر قال: سألته عن قول الله عز وجل: ﴿وَأَلْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ﴾، قال: هم قوم وخذوا الله عز وجل واخلعوا عبادة مَنْ يُعْبَدُ من دون الله وشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله وهم في ذلك شكّك في بعض ما جاء به محمد عليه السلام فأمر الله عز وجل نبيّه أن يتألفهم بالمال والعطاء لكي يحسن إسلامهم ويثبتوا على دينهم الذي دخلوا فيه، وأقروا به، وأن رسول الله عليه السلام يوم حنين تألف رؤساء العرب (و) من قريش وسائر مُضَرّ منهم أبوسفیان بن حرب وعيينة بن الحصين الفزاري وأشباههم من الناس، فغضبت الانصار، واجتمعت الى سعد بن عبادة فانطلق بهم الى رسول الله عليه السلام بالجفرانة فقال يا رسول الله أتأذن لي في الكلام؟ فقال: نعم، فقال: ان كان هذا الامر من هذه الاموال التي قسمت بين قومك شيئا أنزل الله رضىنا وان كان غير ذلك لم نرض.

قال زرارة: وسمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: فقال رسول الله عليه السلام: يا معشر الانصار أكلّمكم

١. بحار الانوار: ١٤٢/٢١، امالي الصدوق: ١٧٣ وعلل الشرائع: ٤٧٤/٢.

٢. بحار الانوار: ١٨٠/٢١ وعلل الشرائع: ٤٦٢/٢.

٣. المصدر: ١٣/٢١.

على قول سيدكم؟ فقالوا: سيدنا الله ورسوله، ثم قالوا في الثالثة: نحن على مثل قوله ورأيه، قال زرارة: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: فَحَطَّ الله نورهم، وفرض الله للمؤلفة قلوبهم سهما في القرآن.^١

٢٢- حجه وعمرته عليه السلام:

[١/٨٦٩] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن اسماعيل بن همام قال: قال ابو الحسن عليه السلام: دخل النبي صلى الله عليه وآله الكعبة فصلّى في زواياها الأربع صلّى في كل زاوية ركعتين.^٢

[٢/٨٧٠] وعن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير (و عن محمد بن اسماعيل عن الفضل ابن شاذان عن صفوان و) ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لم يدخل الكعبة رسول الله صلى الله عليه وآله إلا يوم فتح مكة.^٣ الحديث طويل قطعه في البحار.

[٣/٨٧١] وعن العدة عن أحمد بن محمد عن محمد بن يحيى عن غياث بن ابراهيم عن (ابي خ) جعفر عليه السلام قال: لم يحج النبي صلى الله عليه وآله بعد قدومه المدينة إلا واحدة و قد حج بمكة مع قومه حجّات.^٤

[٤/٨٧٢] وعنهم عن أحمد بن محمد عن الحسن بن علي عن يونس بن يعقوب عن عمر بن يزيد عن ابي عبد الله عليه السلام حج رسول الله صلى الله عليه وآله عشرين حجة.^٥

اقول: اعتبار الرواية مبني على ان عمر بن يزيد هو بياع السابري الثقة دون غيره وقيل المشهور المنصرف اليه اللفظ هذا البياع.

[٥/٨٧٣] وعن علي عن أبيه وعن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: الذي كان على بدن رسول الله صلى الله عليه وآله

١. المصدر: ١٧٧/٢١ والكافي: ٤١١/٢.

٢. بحار الانوار: ٣٨٠/٢١ والكافي: ٥٢٩/٤.

٣. بحار الانوار: ٣٨٠/٢١.

٤. المصدر: ٣٩٩/٢١ والكافي: ٢٤٤/٤.

٥. بحار الانوار: ٣٩٩/٢١ والكافي: ٢٤٥/٤.

ناجية بن جندب الخزاعي الأسلمي، والذي خلق رأس النبي ﷺ في حجته معمر بن عبدالله بن حراة (حرام خ) بن نصر بن غوث بن عويج بن عدي بن كعب. قال: ولما كان في حجة رسول الله ﷺ وهو يحلقه قالت قريش: اي معمر أذن رسول الله في يدك وفي يدك موسى، فقال معمر: والله اني لأعده من الله فضلا عظيما عليّ، قال وكان معمر هو الذي يرحل لرسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ يا معمر إن الراحل الليلة لمسترخي فقال معمر: بأبي أنت وأمي لقد شددته كما كنت أشده ولكن بعض من حسدني مكاني منك يا رسول الله أرادان تستبدل بي فقال رسول الله ﷺ ما كنت لأفعل^١.

(اللغة) موسى: ما يحلق به. ورحل البعير أصغر من القتب، ورحلت البعير ارحله رحلا شددت على ظهره الرحل.

[٦/٨٧٤] وبهذا السند عنه عليه السلام: قال إعتمر رسول الله ﷺ ثلاث عُمَرٍ متفرقات عمرة في ذي القعدة أهل من عُسفان وهي عمرة الحديبية، وعمرة أهل من الجحفة وهي عمرة القضاء وعمرة أهل من الجفرانة بعد ما رجع من الطائف من غزوة حنين^٢.

بيان: يقول العلامة المجلسي (قده): المراد هنا العمر التي لم يكن مع الحج، لكن ظاهر اكثر اخبارنا انه لم يعتمر في حجة الوداع.

[٧/٨٧٥] وعن حميد عن الحسن بن محمد بن سماعة عن جعفر بن سماعة وعن محمد بن يحيى عن عبدالله بن محمد عن علي بن الحكم جميعا عن أبان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إعتمر رسول الله ﷺ عمرة الحديبية وقضى الحديبية من قابل ومن الجفرانة حين أقبل من الطائف ثلاث عمر كلهن في ذي القعدة^٣.

اقول: السند الثاني ضعيف بعبدالله بن محمد والاول معتبر ان كان جعفر هو ابن محمد بن سماعة كما ذكره السيد الاستاذ في معجمه.

[٨/٨٧٦] وعن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن معاوية عن أبي عبدالله عليه السلام قال: كان

١. بحار الانوار: ٤٠٠/٢١ والكافي: ٢٥١/٤.

٢. المصدر.

٣. المصدر: ٤٠١/٢١ والكافي: ٢٥١/٤.

ثوبار رسول الله ﷺ الذي أحرم فيهما يمانيين عبري وظفار وفيهما كُفْنٌ^١.

[٩ / ٨٧٧] وعنه عن أبيه عن ابن أبي عمير وعن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن صفوان وابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام إن رسول الله ﷺ حين فرغ من طوافه وركعتيه قال: أَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ مِنْ إِيَّانِ الصَّفَا إِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ وقال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقِفُ عَلَى الصَّفَا بِقَدْرِ مَا يُقْرَأُ سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَتْرَسًا^٢.

[١٠ / ٨٧٨] وعن علي بن إبراهيم عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن أبي عمير عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقَامَ بِالْمَدِينَةِ عَشْرَ سِنِينَ لَمْ يَحُجَّ، ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَلَيْهِ: ﴿وَأُذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ فَأَمَرَ الْمُؤَذِّنِينَ أَنْ يُؤَذِّنُوا بِأَعْلَى أَصْوَاتِهِمْ بَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ يَحُجُّ فِي عَامِهِ هَذَا فَعَلِمَ بِهِ مَنْ حَضَرَ الْمَدِينَةَ وَأَهْلَ الْعَوَالِي وَالْأَعْرَابَ، وَاجْتَمَعَ الْحَجُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَإِنَّمَا كَانُوا تَابِعِينَ يَنْظُرُونَ مَا يُؤْمَرُونَ بِهِ وَيَتَّبِعُونَهُ أَوْ يَصْنَعُ شَيْئًا فَيَصْنَعُونَهُ فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَرْبَعِ بَقِيعِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ، فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى ذِي الْحَلِيفَةِ زَالَتِ الشَّمْسُ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ الَّذِي عِنْدَ الشَّجَرَةِ فَصَلَّى فِيهِ الظُّهْرَ ثُمَّ عَزَمَ بِالْحَجِّ مُفْرَدًا^٣ وَخَرَجَ حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْبَيْدَاءِ عِنْدَ الْمِيلِ الْأَوَّلِ فَصُفِّ لَهُ سَمَاطَانِ فَلَتَى بِالْحَجِّ مُفْرَدًا، وَسَاقَ الْهَدْيَ سِتًّا وَسِتِّينَ أَوْ أَرْبَعًا وَسِتِّينَ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَكَّةَ فِي سَلَخٍ أَرْبَعٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَلْفَ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، ثُمَّ عَادَ إِلَى الْحَجَرِ فَاسْتَلَمَهُ وَقَدْ كَانَ اسْتَلَمَهُ فِي أَوَّلِ طَوَافِهِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَأَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ بِهِ، وَأَنْ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا يَظُنُّونَ أَنَّ السَّعْيَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ شَيْءٌ صَنَعَهُ الْمُشْرِكُونَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنَ الشَّعَائِرِ الَّتِي لِلَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ

١. بحار الأنوار: ٤٠١/٢١ والكافي: ٣٣٩/٤.

٢. المصدر: ٤٠٢/٢١ والكافي: ٤٣٢/٤.

٣. ثم عزم على الحج مفرداً (خ).

أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا ثُمَّ أَتَى الصِّفَا فَصَعِدَ عَلَيْهِ اسْتَقْبَلَ الرُّكْنَ الْيَمَانِي فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَدَعَا مَقْدَارَ مَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ مُتَرْتِلًا، ثُمَّ انْحَدَرَ إِلَى الْمَرْوَةِ فَوَقَفَ عَلَيْهَا كَمَا وَقَفَ عَلَى الصِّفَا، ثُمَّ انْحَدَرَ وَعَادَ إِلَى الصِّفَا فَوَقَفَ عَلَيْهَا، ثُمَّ انْحَدَرَ إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى فَرَغَ مِنْ سَعْيِهِ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ سَعْيِهِ وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذَا جَبْرِئِيلُ وَأَوْ مَا بِيَدِهِ إِلَى خَلْفِهِ يَأْمُرُنِي أَنْ أَمْرَ مَنْ لَمْ يَسْقُ هَدِيًّا أَنْ يُحِلَّ وَلَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَصَنَعْتُ مِثْلَ مَا أَمَرْتُكُمْ، وَلَكِنِّي سَقْتُ الْهَدْيَ، وَلَا يَنْبَغِي لِسَائِقِ الْهَدْيِ أَنْ يُحِلَّ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيَ مَحَلَّهُ قَالَ: فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: لَنْ نَخْرُجَ حِجَابًا وَرُؤُسَنَا وَشَعُورُنَا تَقَطَّرُ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَمَا إِنَّكَ لَنْ تَوْمِنَ بِهَذَا أَبَدًا فَقَالَ لَهُ سِرَاقَةُ بْنُ مَالِكِ بْنِ جَعْشَمٍ الْكِنَانِيُّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلِمْنَا دِينَنَا كَأَنَّا خَلَقْنَا الْيَوْمَ، فَهَذَا الَّذِي أَمَرْتَنَا بِهِ لَعَامَنَا هَذَا أَمْ لَمَّا يَسْتَقْبَلُ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: بَلْ هُوَ لِلْأَبَدِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ شَبَّكَ أَصَابِعَهُ وَقَالَ: دَخَلَتِ الْعَمْرَةُ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

قال: وقدم علي ﷺ من اليمن على رسول الله ﷺ وهو بمكة فدخل على فاطمة ﷺ وهي قد أحلت، فوجد ريحاً طيباً ووجد عليها ثياباً مصبوغة فقال: ما هذا يا فاطمة؟ فقالت: أمرنا بهذا رسول الله ﷺ، فخرج علي ﷺ إلى رسول الله ﷺ مستفتياً، فقال: يا رسول الله إني رأيت فاطمة قد أحلت وعليها ثياب مصبوغة فقال رسول الله ﷺ: أنا أمرت الناس بذلك فأنت يا علي بما أهلت؟ قال: يا رسول الله اهلال كاهلال النبي ﷺ فقال له رسول الله ﷺ: قَرَّ عَلَى إِحْرَامِكَ مِثْلِي وَأَنْتَ شَرِيكِي فِي هَدْيِي.

قال: ونزل رسول الله ﷺ بمكة بالبطحاء هو وأصحابه ولم ينزل الدور، فلما كان يوم التروية عند زوال الشمس أمر الناس أن يغتسلوا ويهلوا بالحج، وهو قول الله عز وجل الذي أنزله على نبيه ﷺ فاتبعوا ملة أبيكم إبراهيم فخرج النبي ﷺ وأصحابه مهملين بالحج حتى أتوا منى فصلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة والفجر، ثم غدا والناس معه، وكانت قريش تفيض من المزدلفة وهي جمع ويمنعون الناس أن يفيضوا منها، فاقبل رسول الله ﷺ قريش ترجوا أن تكون إفاضة من حيث كانوا يفيضون فانزل الله عز وجل عليه: ﴿ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ يعني إبراهيم واسماعيل واسحق في إفاضة منى ومن كان بعدهم فلما رأت قريش أن قبة رسول الله ﷺ قد

مضت كأنه دخل في انفسهم شيء للذي كانوا يرجون من الافاضة من مكانهم حتى انتهى الى نَمرة وهي بطن عُرنة بحيال الاراك، فضربت قبتة وضرب الناس أخبيتهم عندها فلما زالت الشمس خرج رسول الله ﷺ ومعه قريش وقد اغتسل وقطع التلبية حتى وقف بالمسجد فوعظ الناس وأمرهم ونهاهم، ثم صلى الظهر والعصر بأذان وإقامتين ثم مضى الى الموقف فوقف به فجعل الناس يبتدرون أخفاف ناقته يقفون الى جانبها فتحاها ففعلوا مثل ذلك، فقال: أيها الناس ليس موضع اخفاف ناقتي بالموقف ولكن هذا كَلّه وأوما بيده الى الموقف فتفرق الناس وفعل مثل ذلك بالمزدلفة فوقف الناس حتى وقع القرص: قرص الشمس.

ثم أفاض وأمر الناس بالدعة حتى انتهى الى المزدلفة وهو المشعر الحرام، فصلّى المغرب والعشاء الآخرة بأذان واحد وإقامتين، ثم أقام حتى صلى فيها الفجر، وعجل ضعفاء بني هاشم لبيل، وأمرهم أن لا يرموا الجمرة: جمرة العقبة حتى تطلع الشمس، فلما أضاء له النهار أفاض حتى انتهى الى منى، فرمى جمرة العقبة، وكان الهدى الذي جاء به رسول الله ﷺ أربعة وستين أو ستة وستين جاء علي عليه السلام بأربعة وثلاثين أو ستة وثلاثين فنحر رسول الله ﷺ ستة وستين ونحر علي عليه السلام أربعة وثلاثين بدنة، وأمر رسول الله ﷺ أن يؤخذ من كل بدنة منها جذوة من لحم ثم تطرح في بُرمة ثم تطبخ فأكل رسول الله ﷺ وعلي وحسيا من مرقها ولم يعطيا الجزارين جلودها ولا جلالها ولا قلائدها، وتصدق به، وخلق وزار البيت ورجع الى منى وأقام بها حتى كان اليوم الثالث من آخر أيام التشويق، ثم رمى الجمار ونفر حتى انتهى الى الأبطح فقالت له عايشة: أترجع نسائك بحجة وعمرة معاً، وأرجع بحجة فاقام بالأبطح وبعث رسول الله ﷺ معها عبدالرحمن بن أبي بكر الى التنعيم فأهلت بعمره ثم جاءت وطافت بالبيت وصلت ركعتين عند مقام إبراهيم، وسعت بين الصفا والمروة ثم أتت النبي ﷺ فارتحل من يومه ولم يدخل المسجد الحرام ولم يطف بالبيت ودخل من أعلى مكة من عقبة المدينيين وخرج من أسفل مكة من ذوي طوي.^١

قال المجلسي رحمه الله: العوالي: اماكن بأعالي أراضي المدينة وأدناها من المدينة على

اربعة اميال، وأبعدها من جهة نجد ثمانية. قوله: مفرداً، اي عن العمرة وسماط القوم، بالكسر: صفهم. قوله: او اربعا... التريد باعتبار اختلاف الروايات كما أوما اليه في السند، قوله: فاتبعوا ملة أبيكم. أقول: ليس في القرآن هكذا بل فيه: ﴿فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾. (ال عمران ٩٥) وسلخ الشهر: مضي كانسلخ. قوله ﷺ: بالدعة اي بالسكون والتاني وترك الايجاف. والجذوة: مثلثة: القطعة والبرمة بالضم قدر من الحجارة وحسا المرق: شربه شيئاً بعد شيء.

أقول: اذا كان التريد في قوله اربعا... باعتبار اختلاف الروايات كما ذكره فيشكل الاعتماد على الرواية لان السند الثاني من الرواية غير معتبر ومن هنا يسرى الاشكال في كثير من الروايات التي لها سندان أو أزيد في الكافي بل وكذا في التهذيب والفقهاء اذا كان للشيخ والصدوق الى صاحب الكتاب والراوي اكثر من طريق وكان بعض طرقه ضعيفاً كما هو غير عزيز لكن هذا الاحتمال والاشكال خلاف الظاهر لا يصار اليه إلا مع القرينة كما في هذه الرواية وهي كلمة (او) فلاحظ.

[١١ / ٨٧٩] الكافي: عن الحسين بن محمد عن المعلّى عن الوشاء عن ابان عن سعيد الاعرج قال: سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول: ان رسول الله ﷺ عجل النساء ليلاً من المزدلفة الى منى وأمر من كان منهنّ عليها هدي أن ترمي ولا تبرح حتى تذبّح، ومن لم يكن عليها منهن هدي ان تمضي الى مكة حتى تزور.^١

أقول: الرواية ضعيفة سنداً بالمعلّى وهو ابن محمد البصري وانما ذكرناها شرحاً للرواية الآتية.

[١٢ / ٨٨٠] وعن العدة عن احمد بن محمد، عن علي بن النعمان، عن سعيد الأعرج عنه عليه السلام قال: ان رسول الله ﷺ ارسل معهن اسامة بن زيد.^٢ الحديث طويل قطعه في البحار.

[١٣ / ٠] وعن علي عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل عن ابن أبي عمير و

١. الكافي: ٤/٤٧٣.

٢. البحار: ٢١/٣٩٤ والكافي: ٤/٤٧٥.

صفوان عن معاوية بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال: أمر رسول الله ﷺ حين نَحَرَ ان يؤخذ من كل بدنة جذوة من لحمها ثم تطرح في بُزْمَةٍ ثم تطبخ، وأكل رسول الله ﷺ وعلي عليه السلام منها وحسوا من مرقها.^١

اقول: الظاهر انه جزء من الخبر العاشر، ولذا لم نذكر له رقماً عاماً.

[١٤/٨٨١] وعن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن اسماعيل بن همام عن ابي الحسن عليه السلام قال: أخذ رسول الله ﷺ حين غدا من منى في طريق ضَبَّ ورجع ما بين المأزمين، وكان اذا سلك طريقاً لم يرجع فيه.^٢

[١٥/٨٨٢] وعن علي عن أبيه، ومحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن أبي عمير عن حماد، عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن رسول الله ﷺ حين حجَّ حجة الاسلام خرج في أربع بقين من ذي القعدة حتى أتى الشجرة فصلّى بها ثم قاد راحلته حتى أتى البداء فأحرم منها، وأهلّ بالحج، وساق مائة بدنة، وأحرم الناس كلهم بالحج لا ينوون عمرة ولا يدرون ما المتعة حتى اذا قدم رسول الله ﷺ مكة طاف بالبيت وطاف الناس معه، ثم صليّ ركعتين عند المقام واستلم الحجر، ثم قال: ابدأوا بما بدأه الله عزّ وجلّ به فأتى الصفا فبدأ بها ثم طاف بين الصفا والمروة سبعاً، فلما قضى طوافه عند المروة قام خطيباً فأمرهم أن يحلّوا ويجعلوها عمرة، وهو شيء أمر الله عزّ وجلّ به، فأحلّ الناس وقال رسول الله ﷺ لو كنت استقبلت من أمري ما استدبرت لفعلت كما أمرتكم ولم يكن يستطيع أن يحلّ من أجل الهدي الذي كان معه. ان الله عزّ وجلّ يقول: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ فقال سراقه بن مالك بن جعشم الكناني: يا رسول الله علمنا كأننا خلقنا اليوم، رأيت هذا الذي أمرتنا به لعامنا هذا أو لكل عام؟ فقال رسول الله ﷺ: لا بل للابد الابد، وإن رجلاً قام فقال: يا رسول الله ﷺ نخرج حجاجاً ورؤسنا تقطر؟ فقال رسول الله ﷺ: إنك لن تؤمن بهذا ابداً.

قال: واقبل علي عليه السلام من اليمن حتى وافى الحج فوجد فاطمة عليها السلام قد احلت، وجد ريح

١. البحار: ٣٩٤/٢١ والكافي: ٤٩٩/٤.

٢. المصدر: ٣٩٥ والكافي: ٢٤٨/٤.

الطيب، فانطلق الى رسول الله ﷺ مستفتياً فقال رسول الله ﷺ يا علي بأي شيء أهلت؟ فقال بما أهل به النبي ﷺ فقال: لا تحل أنت فأشركه في الهدى جعل له سبعاً وثلاثين ونحر رسول الله ﷺ ثلاثاً وستين ونحرها بيده ثم أخذ من كل بدنة بضعة فجعلها في قدر واحدة ثم أمر به فطبخ فأكل منه وحسامن المرق وقال: قد أكلنا منها الآن جميعاً، والمتعة خير من القارن السائق، وخير من الحاج المفرد قال: وسألته: ليلاً أحرم رسول الله ﷺ أم نهاراً؟ فقال: نهاراً، قلت: أي ساعة؟ قال صلاة الظهر.^١

[١٦/٨٨٣] وعن العدة عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد، عن عبدالله بن سنان قال: قال أبو عبدالله عليه السلام: ذكر رسول الله ﷺ الحج فكتب الى من بلغه كتابه ممن دخل في الاسلام: إن رسول الله ﷺ يريد الحج يؤذنه بذلك ليحج من أطاق الحج، فأقبل الناس، فلما نزل الشجرة أمر الناس بنتف الإبط، وحلق العانة، والغسل، والتجرد في أزار ورداء، أو أزار وعمامة يضعها على عاتقه لمن لم يكن له رداء، وذكر أنه حيث لبتي قال: لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك وكان رسول الله ﷺ يكثر من ذي المعارج وكان يُلبّي كلما لقي ركباً أو علاكمةً أو هبط وادياً ومن آخر الليل وفي أدبار الصلوات، فلما دخل مكة دخل من أعلاها من العقبة، وخرج حين خرج من ذي طوى، فلما انتهى الى باب المسجد استقبل الكعبة.

و ذكر ابن سنان انه باب بني شيبه فحمد الله، واثنى عليه وصلى على أبيه ابراهيم، ثم أتى الحجر فاستلمه فلما طاف بالبيت صلى ركعتين خلف مقام ابراهيم عليه السلام ودخل زمزم فشرب منها ثم قال: اللهم إني أسألك علماً نافعاً ورزقاً واسعاً وشفاءً من كل داء وسقم، فجعل يقول ذلك وهو مستقبل الكعبة ثم قال لأصحابه: ليكن آخر عهدكم بالكعبة استلام الحجر فاستلمه ثم خرج الى الصفا، ثم قال: ابداء (وا) بما بدء الله به. ثم صعد على (الى) الصفا فقام عليه مقدار ما يقرأ الانسان سورة البقرة.^٢

١. البحار: ٣٩٥/٢١ والكافي: ٢٤٨/٤ - ٢٤٩.

٢. البحار: ٣٩٦/٢١ و ٣٩٧ والكافي: ٢٤٩/٤ - ٢٥٠.

٢٣- أصحابه ﷺ:

[١ / ٨٨٤] **الخصال:** عن الهمداني عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان اصحاب رسول الله ﷺ اثني عشر ألفاً، ثمانية آلاف من المدينة وألفان من أهل مكة والفان من الطلقاء لم يُزفهم قدري ولا مرجئي ولا حروري ولا معتزلي ولا صاحب رأي كانوا يبكون الليل والنهار ويقولون اقبض ارواحنا من قبل ان نأكل خبز الخمير.^١

أقول: يحتمل قويا وقوع السقط في الرواية اذ لا يحتمل كون جميع هذه العدة الكثيرة يبكون الليل والنهار ولا سيما الطلقاء منهم كيف ولبعضهم آراء هدامة كعماوية. هذا مع الغض عن الآيات والروايات المنافية لهذه الرواية. ومن جملة الروايات، ما في صحاح أهل السنة من ارتداد جمع من الصحابة ولعله يبلغ اثني عشر حديثاً كما ذكرناه في بعض كتبنا. ثم الخمير ما يجعل في العجين ليجود وذلك لعدم اعتنائهم بجودة الغذاء كما قيل. نعم لم يكن فيهم تلك المذاهب المذكورة في صدر الحديث التي حدثت بعد فوت النبي ﷺ والكلام في بكاء كلهم وخوفهم من الخمير والعمل بالرأي وبعبارة أخرى نحن ننفي الموجبة الكلية ولا ندعي السالبة الكلية.

[٢ / ٨٨٥] **فروع الكافي:** عن علي عن أبيه ومحمد بن يحيى عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الخيط الأبيض من الخيط الأسود؟ فقال: بياض النهار من سواد الليل. قال: وكان بلال يؤذن للنبي ﷺ وابن أم مكتوم وكان اعمى يؤذن بليل ويؤذن بلال حين يطلع الفجر فقال النبي ﷺ: اذا سمعتهم صوت بلال فدعوا الطعام والشراب فقد اصبحتم.^٢

أقول: الحديث يدل على ان مابين الطلوعين من النهار.

[٣ / ٨٨٦] **خصال الصدوق:** عن أبيه عن سعد عن اليقطيني عن الجعفري عن الرضا عليه السلام عن آبائه عليهم السلام ان رسول الله ﷺ كان يحب اربع قبائل كان يحب الأنصار و عبد

١. بحار الانوار: ٣٠٥/٢٢ والخصال: ٦٤٠/٢.

٢. المصدر: ٢٦٥ والكافي: ٩٨/٤.

القيس واسلم وبني تميم وكان يبغض بني امية وبني حنيف وثقيف وبني هذيل، وكان يقول ﷺ: لم تلدني امي بكريّة ولا ثقيفية وكان ﷺ يقول في كل حي نجيب الا في بني امية.^١

[٤ / ٠] فروع الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن فضالة بن ايوب عن اسماعيل بن أبي زياد عن أبي عبدالله ﷺ قال: ان رسول الله ﷺ قَبِلَ عثمان بن مظعون بعد موته.^٢ سند الخبر غير معتبر باسماعيل.

[٥ / ٨٨٧] روضة الكافي: عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد بن عيسى عن سليمان الجعفري قال: سمعت أبا الحسن ﷺ يقول في قول الله تبارك وتعالى: ﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضُونَ مِنَ الْقَوْلِ﴾ قال: يعني فلانا وفلانا وابا عبيدة بن الجراح.^٣

[٦ / ٠] امالي الصدوق: عن حمزة بن محمد العلوي عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري عن الصادق جعفر بن محمد عن أبيه عن جده ﷺ قال: وقع بين سنان الفارسي (رحمه الله) وبين رجل كلام وخصومة، فقال له الرجل: من أنت يا سلمان؟ فقال سلمان: اما أولي وأولئك فنطفة قَذِرَة واما آخري و آخِرُك فجيبة مُنْتِنَة فاذا كان يوم القيامة ووضعت الموازين فمن ثقل ميزانه فهو الكريم ومن خف ميزانه فهو اللئيم.^٤ والحق ان حمزة مجهول.

[٧ / ٨٨٨] رجال الكشي: عن حمدويه بن نصير عن أبي الحسين بن نوح عن صفوان عن ابن بكير عن زرارة قال: سمعت أبا عبدالله ﷺ يقول: ادرك سلمان العلم الاول والعلم الآخر وهو بحر لا يُنْزَح وهو مَنّا أهل البيت، فبلغ من علمه انه مرّ برجل في رهط فقال له: تب الى الله عزّوجلّ من الذي عملت به في بطن بيتك البارحة. قال: ثم مضى، فقال له القوم لقد رماك سلمان بأمر فما دفعته عن نفسك، قال إنه أخبرني بأمر ما اطلع عليه إلا الله وأنا.^٥

١. بحار الانوار: ٣١٤/٢٢ والنخال: ٢٢٨/١.

٢. الكافي: ١٦١/٣.

٣. الكافي: ٣٣٤/٨.

٤. امالي الصدوق: ٦١٠ و بحار الانوار: ٣٥٥/٢٢.

٥. البحار: ٣٧٢/٢٢ ورجال الكشي: ١٢.

[٨/٨٨٩] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن هشام بن سالم عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كان على عهد رسول الله ﷺ مؤمن فقير شديد الحاجة من أهل الصفه وكان ملازماً لرسول الله ﷺ عند مواقيت الصلاة كلَّها لا يفقده في شيء منها وكان رسول الله ﷺ يرق له وينظر الى حاجته وغربته.

فيقول: يا سعد لو قد جاءني شيء لأغنيك قال: فأبطأ ذلك على رسول الله ﷺ فاشتد غم رسول الله ﷺ لسعد فعلم الله سبحانه ما دخل على رسول الله ﷺ من غمه لسعد، فأهبط عليه جبرئيل ومعه درهمان فقال له: يا محمد إن الله عز وجل قد علم ما قد دخلك من الغم بسعد أفتحب أن تغنيه؟ فقال: نعم، فقال له: فهالك هذين الدرهمين فأعطهما إياه ومزّه أن يتجربهما، قال: فأخذهما رسول الله ﷺ ثم خرج الى صلاة الظهر وسعد قائم على باب حجرات رسول الله ﷺ ينتظره فلما رآه رسول الله ﷺ قال: يا سعد أتحسن التجارة؟ فقال له سعد: والله ما أصبحت أملك مالاً أتجربه، فأعطاه رسول الله ﷺ الدرهمين وقال له: أتجربهما وتصرف لرزق الله تعالى، فأخذهما سعد ومضى مع النبي ﷺ حتى صلى معه الظهر والعصر، فقال له النبي ﷺ قم فاطلب الرزق فقد كنت بحالك مغتماً يا سعد، قال: فأقبل سعد لا يشتري بدرهم شيئاً إلا باعه بدرهمين ولا يشتري شيئاً بدرهمين إلا باعه بأربعة وأقبلت الدنيا على سعد فكثرت متاعه وماله وعظمت تجارته، فاتخذ على باب المسجد موضعاً وجلس فيه وجمع تجايره إليه وكان رسول الله ﷺ إذا أقام بلال الصلاة يخرج وسعد مشغول بالدنيا لم يتطهر ولم يتهتأ كما كان يفعل قبل أن يتشاغل بالدنيا فكان النبي ﷺ يقول: يا سعد شغلتك الدنيا عن الصلاة فكان يقول: ما أصنع أضيع مالي؟

هذا رجل قد بعته فأريد أن استوفى منه وهذا رجل قد اشتريت منه فأريد أن أوفيه، قال: فدخل رسول الله ﷺ من أمر سعد غم أشد من غمه بفقره فهبط عليه جبرئيل عليه السلام فقال: يا محمد إن الله قد علم غمك بسعد، فإتما أحب اليك؟ حاله الاولى أو حاله هذه؟ فقال له النبي ﷺ: يا جبرئيل بل حاله الاولى قد ذهبت دنياه بآخرته فقال له

جبرئيل عليه السلام: إِنَّ حُبَّ الدُّنْيَا والأَمْوَالِ فِتْنَةٌ وَمَشْغَلَةٌ عَنِ الآخِرَةِ قُلْ لِسَعْدٍ: يَرُدُّ عَلَيْكَ الدَّرَاهِمِينَ الَّذِينَ دَفَعْتَهُمَا إِلَيْهِ، فَإِنْ أَمَرَهُ سَيَصِيرُ إِلَى الْحَالِ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا أَوَّلًا قَالَ: فَوَجَّهَ النَّبِيُّ عليه السلام فَمَرَّ بِسَعْدٍ فَقَالَ لَهُ: يَا سَعْدُ أَمَا تُرِيدُ أَنْ تَرُدَّ عَلَيَّ الدَّرَاهِمِينَ الَّذِينَ أَعْطَيْتَهُمَا؟ فَقَالَ سَعْدٌ: بَلَى وَمَاتَيْنِ فَقَالَ لَهُ: لَسْتُ أُرِيدُ مِنْكَ يَا سَعْدُ إِلَّا الدَّرَاهِمِينَ فَأَعْطَاهُ سَعْدٌ دَرَاهِمِينَ قَالَ: فَادْبَرْتُ الدُّنْيَا عَلَى سَعْدٍ حَتَّى ذَهَبَ مَا كَانَ جَمْعٌ وَعَادَ إِلَى حَالِهِ الَّتِي كَانَ عَلَيْهَا.^١

بيان: قال الجوهرى: الصرف: الحيلة ومنه قولهم انه ليتصرف في الامور.

أقول: ويأتى قصة زياد بن لبيد وجويبر في محلّه ان شاء الله تعالى.

[٩/٨٩٠] أصول الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن محبوب عن مالك بن عطية عن ضريس الكناسي عن أبي جعفر عليه السلام قال: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام بِرَجُلٍ يَغْرِسُ غَرْسًا فِي حَانِطٍ لَهُ فَوَقَفَ لَهُ فَقَالَ: أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى غَرْسٍ أَثْبَتُ أَصْلًا وَأُسْرِعُ إِيْنَاعًا وَأَطِيبُ ثَمَرًا وَأَبْقَى؟ قَالَ: بَلَى فَذَلَّنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ عليه السلام فَقَالَ: إِذَا أَصْبَحْتَ وَامْسَيْتَ فَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَإِنَّ لَكَ إِنْ قُلْتَهُ بِكُلِّ تَسْبِيحَةٍ عَشْرَ شَجَرَاتٍ فِي الْجَنَّةِ مِنْ أَنْوَاعِ الْفَاكِهَةِ وَهَنْ مِنَ الْبَاقِيَاتِ الصَّالِحَاتِ، قَالَ: فَقَالَ الرَّجُلُ: فَاِنِّي أَشْهَدُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ حَانِطِي هَذِهِ صَدَقَةٌ مَقْبُوضَةٌ عَلَى فَقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ أَهْلَ الصَّدَقَةِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ آيَةً (آيَاتُ خ) مِنَ الْقُرْآنِ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى﴾^٢.

بيان: إيناع الثمرة: نضجها وادراكها.

[١٠/٨٩١] روضة الكافي: بالاسناد عن الحسن بن محبوب عن هشام ابن سالم عن عمار الساباطي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ﴾ قال: نزلت في أبي الفصائل إنه كان رسول الله عليه السلام عنده ساحراً فكان إذا مسّه الضّرّ يعنى السقم دعا ربه منيباً إليه يعنى تائباً إليه من قوله في رسول الله عليه السلام.

١. بحار الأنوار: ١٢٢/٢٢ - ١٢٤ والكافي: ٤٢٠/٣.

٢. اصول الكافي: ٥٠٦/٢.

مايقول ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ﴾ (يعنى العاقبة) ﴿نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوَ إِلَيْهِ مِن قَبْلُ﴾^١ يعنى نسي التوبة الى الله عزوجل مما كان يقول في رسول الله ﷺ إنه ساحر ولذلك قال الله عزوجل: ﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ يعنى امرتك على الناس بغير حق من الله عزوجل ومن رسوله ﷺ قال: ثم قال أبو عبد الله عليه السلام ثم عطف القول من الله عزوجل في علي عليه السلام يخبر بحاله وفضله عند الله تبارك وتعالى فقال: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِثُ الْهَاءِ الْيَلِّ سَاجِدًا وَقَانِثًا يَحْذَرُ الْأَخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ﴾ (أن محمداً رسول الله) ﴿وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (أن محمداً رسول الله) وأنه ساحر كذاب ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ قال: ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: هذا تأويله يا عمار.^١

[١١ / ٨٩٢] معانى الاخبار: عن ابن المتوكل عن الحميرأبي عن ابن عيسى عن ابن محبوب عن الثمالي قال: سمعت أبا جعفر يقول: قال رسول الله ﷺ ومعاوية يكتب بين يديه وأهوى بيده الى خاصرته بالسيف: من ادرك يوماً أميراً فليُبْقِرْ خاصرته بالسيف فراه رجل ممن سمع ذلك من رسول الله ﷺ يوماً وهو يخطب بالشام على الناس فاخترط سيفه ثم مشى اليه فحال الناس بينه وبينه، فقالوا يا عبد الله مالك فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول من أدرك هذا يوماً أميراً فليُبْقِرْ خاصرته بالسيف، قال فقالوا أتدري من استعمله؟ قال: لا. قالوا: امير المؤمنين عمر، فقال الرجل: سمع (سمعا) وطاعة لأمر المؤمنين.^٢

[١٢ / ٨٩٣] اصول الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن محبوب عن محمد بن يحيى الخثعمي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن أباذر أتى رسول الله ﷺ ومعه جبرئيل في صورة دحية الكلبي وقد استخلاه رسول الله ﷺ فلما رأهما انصرف عنهما ولم يقطع كلامهما فقال جبرئيل: يا محمد هذا أبوذر قد مر بنا ولم يسلم علينا أما لو سلم لرددنا عليه يا محمد ان له دعاء يدعو به معروفاً عند أهل السماء فاسأله اذا عرجت الى السماء...^٣

١. الكافي: ٢٠٤ - ٢٠٥.

٢. بحار الانوار: ٣٣ / ١٦٦ ومعانى الاخبار: ٣٤٧.

٣. بحار الانوار: ٢٢ / ص ٤٠٠ والكافي: ٢ / ٥٨٧.

[١٣/٠] **روضة الكافي:** عن حميد بن زياد عن الحسن بن محمد بن سماعة عن محمد بن ايوب وعن علي عن أبيه جميعاً عن البزنطي عن ابان ابن عثمان عن أبي بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال: اتى ابوذر رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله اني قد اجتويت المدينة أفتاذن لي أن أخرج أنا وابن أخي الى مزينة فنكون بها؟ فقال: إني أخشي أن تغير عليك خيل من العرب فيقتل ابن اخيك فتاتيني شعثاً، فتقوم بين يدي متكئاً على عصاك فتقول قتل ابن أخي وأخذ السرح فقال: يا رسول الله بل لا يكون إلا خيراً أن شاء الله، فاذن له رسول الله صلى الله عليه وآله فخرج هو وابن أخيه وامراته...^١ الى آخر ما مر في باب معجزاته عليه السلام.

[١٤/٨٩٤] **امالي الصدوق:** عن أبيه وابن الوليد وابن مسرور جميعاً عن ابن عامر عن غمه عن ابن أبي عمير عن مرزم بن حكيم عن أبي بصير، قال: قال ابو عبدالله عليه السلام لرجل من أصحابه: ألا أخبرك كيف كان سبب اسلام سلمان وأبي ذر رحمة الله عليهما؟ فقال الرجل وأخطأ اما اسلام سلمان فقد علمت فأخبرني كيف كان سبب اسلام أبي ذر؟ فقال أبو عبدالله الصادق عليه السلام: إن أباذر (رحمة الله عليه). كان في بطن مَرَّ يَزْعَى غنماً له اذ جاء ذئب عن يمين غنمه فهش أبوذر بعصاه عليه، فجاء الذئب عن يسار غنمه فهش أبوذر بعصاه عليه، ثم قال: والله ما رأيت ذئباً أخبث منك ولا شراً، فقال الذئب: شر والله مني أهل مكة بعث إليهم نبياً فكذبوه وشتموه، فوقع كلام الذئب في أذن أبي ذر فقال لأخته: هَلُمِّي مِرْؤُودِي وإداوتي وعصاي ثم خرج يركض حتى دخل مكة فاذا هو بحلقة مجتمعين، فجلس اليهم فاذا هم يشتمون النبي صلى الله عليه وآله ويستبونه كما قال الذئب، فقال أبوذر: هذا والله ما أخبرني به الذئب، فما زالت هذه حالتهم حتى اذا كان آخر النهار وأقبل أبو طالب قال بعضهم لبعض: كَفُّوا فقد جاء عمّه، فلَمَّا دنا منهم أكرموه وعظموه، فلم يزل أبو طالب متكلمهم وخطيبهم الى ان تفرقوا، فلَمَّا قام أبو طالب تبعته فالتفت إليّ فقال: ما حاجتك؟ فقال: هذا النبي المبعوث فيكم قال: وما حاجتك اليه؟ فقال له أبوذر: أو من به وأصدقه ولا يأمرني بشي إلا أطعته، فقال أبو طالب: تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً

رسول الله. فقال: فقلت: نعم أشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله، قال: فقال: اذا كان غدا في هذه الساعة فأتني، قال: فلما كان من الغد جاء أبوذر فاذا الحلقة مجتمعون اذا هم يستبشرون النبي ﷺ ويشتمونه كما قال الذئب، فجلس معهم حتى أقبل أبو طالب فقال بعضهم لبعض: كفوا فقد جاء عمّه، فكفوا فجاء أبو طالب فجلس فما زال متكلمهم وخطيبهم الى ان قام، فلما قام تبعه أبوذر فالتفت اليه أبو طالب فقال: ما حاجتك؟ فقال: هذا النبي المبعوث فيكم، قال: وما حاجتك اليه؟ فقال له: أُوْمِنُ به وأصدقه ولا يأمرني بشي الا اطعته، فقال أبو طالب تشهد ان لا إله الا الله وأنّ محمداً رسول الله قال: فقال له: نعم أشهد ان لا إله إلا الله وان محمداً رسول الله، قال: فرفعني الى بيت فيه جعفر بن أبي طالب قال: فلما دخلت سلمت فرد عليّ السلام، ثم قال: ما حاجتك؟ قال: فقلت: هذا النبي المبعوث فيكم؟ قال: وما حاجتك اليه؟ قلت: أُوْمِنُ وأصدقه، ولا يأمرني بشي إلا اطعته، قال: تشهد ان لا إله الا الله وأنّ محمداً رسول الله؟ قال: قلت: اشهد ان لا إله الا الله وأنّ محمداً رسول الله، فرفعني الى بيت فيه حمزة بن عبدالمطلب، فلما دخلت سلمت فرد عليّ السلام، ثم قال: ما حاجتك، فقلت: هذا النبي المبعوث فيكم؟ قال: وما حاجتك اليه؟ قلت: أُوْمِنُ به وأصدقه، ولا يأمرني بشي إلا اطعته، قال: تشهد ان لا إله الا الله وأنّ محمداً رسول الله قال: فرفعني الى بيت فيه علي بن أبي طالب رضي الله عنه فلما دخلت سلمت فرد عليّ السلام، ثم قال: ما حاجتك؟ قلت: هذا النبي المبعوث فيكم؟ قال: وما حاجتك اليه؟ قلت: أُوْمِنُ به وأصدقه، ولا يأمرني بشي إلا اطعته، قال: تشهد ان لا إله الا الله وان محمداً رسول الله، قال: فرفعني الى بيت فيه رسول الله ﷺ واذا هو نور في نور، فلما دخلت سلمت فرد عليّ السلام ثم قال: ما حاجتك قلت: هذا النبي المبعوث فيكم، قال: وما حاجتك اليه؟ فقلت أو من به و أصدقه ولا يأمرني بشي إلا اطعته قال: تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنّ محمداً رسول الله، فقال ﷺ أنا رسول الله يا اباذر انطلق الى بلادك فانك تجد ابن عم لك قدمات فخذ ماله وكن بها حتى يظهر أمرى، قال أبوذر: فانطلقت الى بلادى فاذا ابن عم لي قدمات وخلف ما لكثيراً في

ذلك الوقت الذي أخبرني فيه رسول الله ﷺ فاحتويت على ماله وبقيت في بلادي حتى ظهر أمر رسول الله ﷺ فأتيته.^١ اقول وله موعظة حسنة نقلها الامام الصادق عليه السلام وتأتي.^٢ قيل: مَرَّ - بفتح الميم - موضع إلى مرحلة من مكة والمزود: وعاء الزاد والاداة بالكسر المطهرة.

اقول: سيأتي ايضا في كتاب الامامة وغيره ما يتعلق بأصحابه وتقدم في باب اختلاف الأحاديث وما يعالج به تعارض الروايات في كتاب أصول الفقه، صحيح منصور بن حازم فيه: قلت: فأخبرني عن أصحاب رسول الله ﷺ صدقوا على محمد أم كذبوا قال: بل صدقوا...

[١٥/٨٩٥] العيون: بالاسانيد الثلاثة عن الرضا عن آبائه عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: ان الله أمرني بحب أربعة: علي وسلمان وأبي ذر والمقداد بن الأسود.^٣ والظاهر ان مثنى هو ابن الوليد الذي نقل روايته.

[١٦/٨٩٦] رجال الكشي: بسنده الآتي في ذيل عنوان (ملحقة) عن وهب بن حفص عن البصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: جاء المهاجرون والأنصار وغيرهم بعد ذلك إلى علي ... فما حلق إلا هؤلاء الثلاثة.^٤ اقول: يأتي تفسيره وتوضيحه.

٢٤- ما يتعلق بوفاته عليه السلام أو بما يقرب منها

[١/٠] الكافي: عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن ابن فضال عن ابن بكير عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن رسول الله ﷺ أتى باليهودية التي سمت الشاة للنبي ﷺ فقال لها: ما حملك على ما صنعت؟ فقالت: قلت: ان كان نبياً لم يضره وان كان ملكاً أرخت الناس منه، قال: فعفا رسول الله ﷺ عنها.^٥

١. البحار: ٤٢١/٢٢ و ٤٢٣ و امالي الصدوق: ٤٨٢.

٢. الكافي: ٢ / ١٣٤.

٣. البحار: ٣٢٦/٢٢ و عيون الاخبار: ٣٢٧/٢.

٤. المصدر: ٢٣٧/٢٨ و رجال الكشي: ٨.

٥. الكافي: ١٠٨/٢.

[٢/٨٩٧] خصال الصدوق: عن أبيه والطار وابن الوليد جميعاً عن سعد عن ابن أبي الخطاب عن الحسن بن علي بن فضال عن علي بن عتبة عن الحارث بن المغيرة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء أبو بكر وعمر الى أمير المؤمنين عليه السلام حين دفن فاطمة عليها السلام في حديث طويل قال لهما فيه: أما ما ذكرتما أني لم أشهد كما أمر رسول الله صلى الله عليه وآله فانه قال: لا يرى عورتى أحد غيرك إلا ذهب بصره فلم أكن لأريكما (لأذينكما - خ) لذلك وأما إكبابي عليه فانه علّمني أَلَفَ حرف الحرف يفتح أَلَفَ حرف فلم أكن لأطّلعكما على سرّ رسول الله صلى الله عليه وآله.^١

أقول: يحمل الاستثناء في كلام الرسول على الاتفاق والتصادف دون العمد والاختيار، وتعليم علي ألف باب من العلم يفتح من كل باب ألف باب (١٠٠٠٠٠) قد ورد في روايات كثيرة ربما تظمن النفس بصدور الكلام عن أمير المؤمنين عليه السلام وان نوقش في سند كل واحد واحد منها، على أن هذه الرواية المذكورة معتبرة سنداً.

[٣/٨٩٨] اكمال الدين: عن الطالقاني عن أحمد الهمداني عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله اتاهم آت فوقف على باب البيت فعزاهم به وأهل البيت يسمعون كلامه ولا يرونه فقال: علي بن أبي طالب عليه السلام هذا هو الخضر آتيكم يعزيكم بنبيكم.^٢

يأتي في كتاب الحدود قوله عليه السلام لما حضرت النبي صلى الله عليه وآله الوفاة نزل جبرئيل عليه السلام فقال: يا رسول الله هل لك في الرجوع الى الدنيا؟ فقال: لا، قد بلغت رسالات ربي فأعادها عليه فقال: لا، بل الرفيق الأعلى...

[٤/٨٩٩] فروع الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد بن عثمان عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام: ان رسول الله صلى الله عليه وآله لحد له أبو طلحة الانصاري.^٣

[٥/٠] وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن حسين بن

١. البحار: ٢٢/٤٦٤ والخصال: ٢/٦٤٨.

٢. بحار الانوار: ٢٢/٥١٥ وكمال الدين: ٢/٣٩١.

٣. الكافي: ٣/١٦٥.

عثمان عن ابن مسكان عن أبان بن تغلب قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: جعل علي عليه السلام على قبر النبي صلى الله عليه وآله لنا...^١

[٦/٩٠٠] اصول الكافي: عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتني العباس أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا علي ان الناس قد اجتمعوا ان يدفنوا رسول الله صلى الله عليه وآله في بقيع المعلى وان يؤمهم رجل منهم فخرج أمير المؤمنين الى الناس فقال: يا أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وآله امام (امانا) حياً وميتاً وقال: أني أذفن في البقعة التي أقبض فيها، ثم قام على الباب فصلى عليه ثم أمر الناس عشرة عشرة يصلون عليه، ثم يخرجون.^٢

[٧/٩٠١] تهذيب الاحكام: أخبرني الشيخ عن ابن قولويه عن أبيه عن ابن عيسى عن ابن بزيع عن علي ابن النعمان عن أبي مريم الأنصاري قال سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول: كفن رسول الله صلى الله عليه وآله في ثلاثة اثواب بُزِدَ أَحْمَرُ حَبْرَةٍ وثوبين أبيضين صُحَارِيْنِ قلت له: وكيف صُلِّيَ عليه؟ قال: سَجَّيْ ثُوبٌ وَجُعِلَ وسط البيت فاذا دخل قوم داروا به وصلوا عليه ودعوا له، ثم يخرجون ويدخل آخرون، ثم دخل علي عليه السلام القبر فوضع على يديه وادخل معه الفضل بن العباس، فقال رجل من الانصار من بني الخِلاء يقال له: اوس بن الخولي: أنشدكم الله ان تقطعوا حقنا، فقال له علي عليه السلام: أدخل فدخل معهما فسألته أين وضع السري؟ فقال: عند رجل القبر وسلّ سلا...^٣

أقول: وللمجلسي في ذيل الرواية كلام من شاء فليراجعه، وزاد في التهذيب: قال إن الحسن بن علي عليه السلام كفن اسامة بن زيد في برد أحمر حبرة وأن علياً عليه السلام كفن سهل بن حنيف في برد أحمر حبرة.^٤

ويأتي في اثناء أبواب كتاب الإمامة والأئمة عليهم السلام كثير من فضائله ومناقبه عليه السلام.

١. الكافي: ٣/ ١٩٧.

٢. الكافي: ٤٥١/١.

٣. بحار الانوار: ٥٤١/٢٢ والتهذيب: ٢٩٦/١.

٤. جامع الاحاديث الشيعة: ٢٣٠/٣.

٢٥- بعض ما وقع بعد وفاته ﷺ

[١/٩٠٢] تفسير القمي: عن أحمد بن ادريس عن أحمد بن محمد عن علي بن النعمان عن ابن مسكان عن ميسر عن أبي جعفر ﷺ قال: قلت: ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس. قال: ذلك والله يؤم قالت الانصار: منا أمير منكم أمير.^١ أقول: يراد ان قول الانصار من احد مصاديق الفساد الظاهر. وعلى كل رواه في الكافي عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن علي بن النعمان عن ابن مسكان عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر ﷺ.^٢ هذا السند هو المعتمد.

[٢/٩٠٣] رجال الكشي: عن محمد بن مسعود عن علي بن فضال عن العباس بن عامر وجعفر بن محمد بن حكيم عن أبان بن عثمان عن الحارث بن المغيرة قال: سمعت عبد الملك بن اعين يسأل أبا عبد الله ﷺ فلم يزل يستله حتى قال له فهلك اذا؟ قال: اي والله يا ابن اعين، هلك الناس اجمعون، قلت: من في الشرق و من في الغرب؟ قال: فقال: انها فتحت على الضلال اي والله هلكوا الا ثلاثة ثم لحق أبو ساسان وعمار وشتيرة وأبو عمرة فصاروا سبعة.^٣

[٣/٩٠٤] روضة الكافي: عن حميد بن زياد عن الحسن بن محمد الكندي عن غير واحد عن أبان بن عثمان عن الفضيل عن زرارة عن أبي جعفر ﷺ: إن الناس لما صنعوا ما صنعوا اذ بايعوا أبا بكر لم يمنع أمير المؤمنين ﷺ من ان يدعو الى نفسه إلا نظراً للناس وتخوفاً عليهم ان يردوا عن الاسلام فيعبدوا الأوثان ولا يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وكان الأحب إليه ان يُقرَّهم على ما صنعوا من أن يردّوا عن الاسلام وإتّما هلك الذين ركبوا ما ركبوا، فأما من لم يصنع ذلك دخل فيما دخل فيه الناس على غير علم ولا عداوة لأمير المؤمنين ﷺ فان ذلك لا يَكْفُرُهُ ولا يخرجهُ من الاسلام فلذلك كتم عليّ ﷺ أمره وبايع مكرهاً حيث لم يجد أعواناً.^٤

١. بحار الانوار: ٢٨/٢٢٠.

٢. المصدر: ٢٥٠ وروضة الكافي: ٥٨.

٣. بحار الانوار: ٢٨/٢٣٨ و رجال الكشي: ٧.

٤. بحار الانوار: ٢٨/٢٥٥ والكافي: ٢٩٦/٨.

أقول: تدل الرواية على اسلام المخالفين للولاية، وكفر من أنكر قول الرسول ﷺ اذ المراد بالهلاك هو الكفر بقرينة قوله: «لا يكفره ولا يخرجه من الاسلام». لكن في ايجاب الانكار العملي المجرد للكفر اشكال أو منع وان صدر عن علم ضرورة عدم كفر كل عاص لله ولرسوله والمتيقن هو ايجاب الانكار القلبي، الكفر وظاهر الرواية ان الراكبين كانوا كذلك لكن ينافيه ما دل على تزويج ام كلثوم (رض) ونحوه. فتأمل جيداً.

٢٦- لا نبي بعده ﷺ

[١/٩٠٥] الكافي: عن محمد بن يحيى الاشعري عن أحمد بن محمد عن البرقي عن النضر بن سويد عن يحيى بن عمران الحلبي عن أيوب بن الحر قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله عز ذكره ختم بنبيكم النبيين فلا نبي بعده أبداً وختم بكتابكم الكتب فلا كتاب بعده أبداً...^١

وقد ادعى السيوطي تواتر حديث المنزلة عنه ﷺ وهي تنفي النبوة بعده ﷺ ويأتي ما يدل عليه. وعن علي عليه السلام في رثاء النبي الخاتم ﷺ مرسلأ.

نفسى على زفراتها محبوسة يا ليته خرجت مع الزفرات
لاخير بعدك في الحياة وإنما أبكي مخافة ان تطول حياتي
وقيل: يك روز گر بود همه تاريخ روزگار روز محمد است نبی بزرگوار

ملحقة باحوال النبي الخاتم ﷺ حول الخلافة بعد وفاته ﷺ

قال الله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾.

[١ / ٠] كمال الدين: ابن الوليد عن الصقار عن ابن يزيد عن حماد بن عيسى عن ابن

أذينة عن أبان بن أبي عتياش وإبراهيم بن عمر اليماني عن سليم بن قيس الهلالي قال: سمعت سلمان الفارسي عليه السلام قال: كنت جالساً بين يدي رسول الله ﷺ في مَرْصِئِهِ الَّتِي قبض فيها، فدخلت فاطمة عليها السلام فلما رأت ما بأبيها صلوات الله عليه وآله من الضعف، بكت حتّى جرت دموعها على خَدَّيْهَا فقال لها رسول الله ﷺ: ما يبكيك يا فاطمة؟ قالت: يا رسول الله أخشي الضيعة على نفسي وولدي بعدك.^١

فاغر ورقت عينا رسول الله ﷺ بالبكاء، ثم قال: يا فاطمة أما علمت أنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا وإنه حتمّ الفناء على جميع خلقه، وأنّ الله تبارك وتعالى أطع إلي الأرض اطلاعة فاختراني منهم وجعلني نبياً وأطع إلى الأرض اطلاعة ثانية، فاختر منها زوجك، فأوحى الله إليّ أن أزوجه إياه، وأن أتخذه ولياً ووزيراً، وأن أجعله خليفتي في أمّتي، فأبوك خير أنبياء الله ورسله، وبعلك خير الأوصياء، وأنت أوّل من يلحق بي من أهلي ثمّ اطع إلى الأرض اطلاعة ثالثة فاخترتك وولدتك وأنت سيّدة نساء أهل الجنة، وابناك حسن و حسين سيّدا شباب أهل الجنة، وأبناء بعلك أوصيائي إلى يوم القيامة، كلّهم هادون مهديون، والأوصياء بعدي أخي عليّ ثمّ حسن وحسين ثمّ تسعة من وُلد الحسين في درجتي وليس في الجنة درجة أقرب إليّ الله عزّ وجلّ من درجتي، و درجة أوصيائي، وأبي إبراهيم.

أما تعلمين يا بُنَيَّةُ أنّ من كرامة الله عزّ وجلّ إِيَّاكَ أن زوّجك خير أمّتي، وخير أهل بيتي: أقدمهم سلماً وأعظمهم حلماً وأكثرهم علماً، فاستبشرت فاطمة عليها السلام وفرحت بما قال لها رسول الله ﷺ.

ثمّ قال لها: يا بُنَيَّةُ إنّ لبعلك مناقب: إيمانه بالله ورسوله قبل كلّ أحد لم يسبقه إلى ذلك أحد من أمّتي وعلمه بكتاب الله عزّ وجلّ وستّتي، وليس أحد من أمّتي يعلم جميع

١. يعبد من مثلها أن تبكي لأجل نفسها دون مرض أبيها و خوف فوتها. ثم الرواية تدل على أفضلية إبراهيم عليه السلام على جميع انبياء الله بعد خاتمهم ﷺ.

علمي غير علي عليه السلام إِنَّ الله عزَّ وجلَّ علَّمَنِي علماً لا يعلمه غيري، وعلَّم ملائكته ورسله علماً، وكلَّمَا علَّمه ملائكته ورسله فأنا أعلم به، وأمرني الله عزَّ وجلَّ أن علَّمه إِيَّاه، ففعلت، فليس أحد من أمتي يعلم جميع علمي وفهمي وحكمي غيره، وإِنَّك يا بنية زوجته، وابناه سبطاي حسن وحسين وهما سبطا أمتي؟ وأمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، وإِنَّ الله عزَّ وجلَّ «آتاه الحكمة وفصل الخطاب».

يا بنية إِنَّا أهل بيت أعطانا الله عزَّ وجلَّ سبع خصال لم يعطها أحداً من الأوَّلين كان قبلكم، ولا يعطيها أحداً من الآخرين غيرنا: نبينا سيّد المرسلين وهو أبوك، ووصينا سيّد الأوصياء وهو بعلك، وشهيدنا سيّد الشهداء وهو حمزة بن عبدالمطلب، وهو عمّ أبيك، قالت: يا رسول الله وهو سيّد الشهداء الذين قتلوا معك؟ قال: لا بل سيّد شهداء الأوَّلين والآخرين ما خلا الأنبياء والأوصياء، وجعفر بن أبي طالب ذوالجناحين الطيار في الجنة مع الملائكة وابناك حسن وحسين سبطا أمتي وسيّدا شباب أهل الجنة، ومنا والذي نفسي بيده مهديّ هذه الأمة الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً.

قالت: فأَيُّ هؤلاء الذين سميت أفضل؟ قال: عليّ بعدي أفضل أمتي، وحمزة وجعفر أفضل أهل بيتي^١ بعد عليّ عليه السلام وبعديك وبعد ابني وسبطي حسن وحسين وبعد الأوصياء من ولد ابني هذا، وأشار إلى الحسين، ومنهم المهديّ، إِنَّا أهل بيت اختار الله عزَّ وجلَّ لنا الآخرة على الدنيا.

ثمَّ نظر رسول الله صلى الله عليه وآله إليها وإلى بعلمها وإلى ابنيتها فقال: يا سلمان أشهد الله أنّي سلم لمن سالمهم، وحرب لمن حاربهم، أمّا إنَّهم معي في الجنة ثمَّ أقبل على عليّ عليه السلام فقال: يا أخي إِنَّك ستبقي بعدي، وستلقي من قريش شدّة من تظاهروا عليك وظلمهم لك، فإن وجدت عليهم أعواناً فقاتل من خالفك بمن وافقك وإن لم تجد أعواناً فاصبر، وكفّ يدك، ولا تلق بها إلى التهلكة، فإنك مني بمنزلة هارون من موسى ولك بهارون أسوة حسنة، إذ

١. المراد بأهل البيت ظاهراً هو قرآنيه من بني هاشم، فإن كلمة أهل البيت خاصة به صلى الله عليه وآله وعلي وفاطمة والحسين قد استثناهم فافهم جيداً.

استضعفه قومه وكادوا يقتلونه فاصبر لظلم قريش إيتاك، وتظاهرهم عليك، فإتاك مني بمنزلة هارون من موسى و من أتبعه، وهم بمنزلة العجل ومن أتبعه.

يا علي إن الله تبارك وتعالى قد قضى الفرقة والاختلاف على هذه الأمة، ولو شاء لجمعهم على الهدى حتى لا يختلف اثنان من هذه الأمة، ولا ينازع في شيء من أمره، ولا يجحد المفضول ذا الفضل فضله، ولو شاء لعجل النعمة والتغيير حتى يكذب الظالم، ويعلم الحق أين مصيره، ولكنه جعل الدنيا دار الأعمال، وجعل الآخرة دار القرار ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ فقال علي عليه السلام: الحمد لله شكراً على نعمائه، وصبراً على بلائه.^١

أقول: سند الرواية كما يرى متصل معتبر لكنني على وجل وخوف من صحة رواية اليماني المذكور عن سليم بعد الفاصلة بينهما والله العالم. ولا عبرة بأبان بن أبي عياش المجهول. وإن كان يظهر من السند انه واليماني في عرض واحد. ولا يجدي ان يروى اليماني من كتاب قيس لا عن نفسه فإن الكلام حينئذ في طريقه إلى كتابه.

[٢/٩٠٦] رجال الكشي: محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابن أبي عمير عن وهب بن حفص عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال: جاء المهاجرون والأنصار وغيرهم بعد ذلك إلى علي عليه السلام فقالوا له: أنت والله أمير المؤمنين وأنت وأحق الناس وأوليهم بالنبي ﷺ هل يدك نبايعك، فوالله لنموتن قدامك، فقال علي عليه السلام: إن كنتم صادقين فاغدوا عليّ محلّقين، فحلّق أمير المؤمنين عليه السلام وحلّق سلمان وحلّق مقداد وحلّق أبوذر ولم يحلّق غيرهم، ثم انصرفوا، فجاءوا مرة أخرى بعد ذلك، فقالوا: أنت والله أمير المؤمنين وأنت وأحق الناس وأنت أوليهم بالنبي ﷺ هل يدك نبايعك وحلفوا فقال: إن كنتم صادقين فاغدوا عليّ محلّقين، فما حلّق إلا هؤلاء الثلاثة. قلت: فما كان فيهم عمار؟ فقال: لا، قلت فعمار من أهل الردة؟ فقال: إن عمار قد قاتل مع علي بعده.^٢

١. بحار الانوار: ٥٢/٢٨ - ٥٤ وكمال الدين: ٢٦٢/١ - ٢٦٤.

٢. بحار الانوار: ٢٣٦/٢٨ و رجال الكشي: ٨.

أقول: متن الرواية غريب، اذ كيف حلفوا وقصدوا البيعة برضى أنفسهم ثم لم يحلقوا رؤوسهم في المرتين؟

واعلم أن قوله ﷺ: «ان كنتم صادقين» يحمل على ارادة المقاومة اللازمة من البيعة، لا على الاعتقاد بامامته وخلافته عن رسول الله ﷺ ولا داعي لهم على الكذب ولم يكن مكرهين في المجئى اليه ﷺ. هذا أولاً وثانياً انهم مع عدم بيان تعدادهم وكميتهم لم يكونوا من أهل الردة - باي معنى فسرت - بل كانوا من الشيعة وأهل الايمان ولكنهم لم يكونوا كالثلاثة في شدة ايمانهم وفداء نفوسهم كاكثريه الشيعة في زماننا وفي طول التاريخ وفي زمان الأئمة وبعد عصرنا، فليس كل المسلمين من أهل الردة، بل لم يكن من أهل الجهاد.

و ثالثاً: والمظنون - والظن يخطئي ويصيب - أن أمير المؤمنين (سلام الله عليه) لم يكن قاصدا للقيام لأخذ حقه بالقوة والمحاربة، بل اراد اثبات ضعف ارادتهم في ما يستلزم البيعة من المحاربة والجهاد والآ لأخذ بيعتهم وصار بصدد ضمّ جمع آخرين اليهم بوساطتهم حتى الاستطاعة الكاملة للقيام المسلّح ولذا امرهم بشيء انصرفوا عنه من دون تأييد وامضاء الخلافة القائمة والنظام الموجود والله العالم.

[٣/٩٠٧] عن محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان عن ابن أبي عمير عن ابراهيم بن عبد الحميد عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله ﷺ: ارتدّ الناس إلا ثلاثة أبوذر وسلمان والمقداد؟ قال: فقال أبو عبد الله ﷺ: فأين أبو ساسان وأبو عمرة الانصاري.^١

أقول: الظاهر المراد من الارتداد في هذا الحديث والحديث السابق من الكشي الارتداد عن الإمامة دون الارتداد عن الاسلام. وإن شئت فقل انه ارتداد عن الاسلام الكامل دون اصل الاسلام والخروج منه، بحيث صار واكفارا مخلصين في النار.

١. بحار الانوار: ٢٣٨/٢٨ و رجال الكشي: ٨ أقول: لمعرفة هؤلاء الافراد معرفة اجمالية لاحظ تعليقه في البحار (١٩٧/٢٨ - ٢٣٨) ولاحظ اوائل ذاك الجزء ايضاً لتقف على الأحاديث الدالة على ارتداد جمع من الصحابة من طريق أهل السنة في صحاحهم.

و ذلك أولاً لقوله ﷺ: فتحت على الضلال. وثانياً لعدم صدور انكار قول النبي ﷺ في غدير خم وفي المدينة وغيرها في حق علي وأنه خليفته في أمته بلا فصل من أحد منهم بحسب الظاهر والقدر المتيقن أخذ الخلافة عن أمير المؤمنين عملاً وفي مقام الحكم وإدارة العباد والبلاد. والمنكرون قلباً منهم، لم يعلم عددهم هل بلغوا مائة شخص أو لا. و ثالثاً ما ذنب من لم يصل اليه نصوص النبي ﷺ حول نصب علي عليه السلام اماماً وخليفةً حسب فهمه، في الشرق والغرب بل وما ذنب النساء الساكنات في قعر بيوتهم الغافلات من كل شيء في المدينة فضلاً عن النساء والذكور الذين بلغوا الحلم حديثاً في سائر البلدان كالمكة واليمن وغيرها.

و رابعاً معاملة أهل البيت معهم معاملة المسلمين في الطهارة والتزويج وأكل الذبايح وغيرها. نعم لا شك في ارتداد جمع من الصحابة بعد فوت النبي الأكرم ﷺ للروايات الكثيرة الواردة في الكتب الستة وغيرها لأهل السنة وانه لا تنالهم شفاعة النبي الأكرم في القيامة، وهي روايات متعددة أسانيداً معتبرة عندهم وهي توجب الوثوق بثبوت صدور ارتدادهم بعد وفاة النبي الأكرم ﷺ لكثرة عدداً، بل هي محفوفة بقرينة توجب القطع بصحة الروايات فان احتمال التزوير والكذب في مضامين هذه الروايات ممن يرى عدالة جميع الصحابة غير معقول، فكأنها حجة الله عليهم يوم القيامة. نعم هي حجة على علمائهم وخواصهم دون عوامهم الغافلين من كل شيء.

و هذه الروايات جمعناها في كتابنا (عدالة الصحابة) المطبوع مع كتابنا (بحوث في علم الرجال) الطبعة الثالثة. وقد نقلها المجلسي في أوائل الجزء الثاني والعشرين من بحاره والله الهادي فالحكم بارتداد جمع من الصحابة منهم لا مناً.

[٤ / ١٠] الكافي: علي بن ابراهيم عن أبيه عن أبي عمير عن عمر بن اذينة عن زرارة عن عبد الكريم بن عتبة الهاشمي في حديث طويل يأتي في كتاب الجهاد يقول الصادق عليه السلام: قد عهد عمر الى أبي بكر فبايعه ولم يشاور فيه أحداً ثم ردها أبوبكر عليه ولم يشاور فيه أحداً، ثم جعلها عمر شورى بين ستة وأخرج منها جميع المهاجرين والانصار غير أولئك

السته من قريش فأوصى فيهم شيئاً لا أراك (خطاب لعمر بن عبيد) ترضي به أنت وأصحابك، اذ جعلتها شوري بين جميع المسلمين. قال: وما صنع؟ قال: امر صهيياً أن يصلي بالناس ثلاثة أيام وأن يشاور أولئك الستة ليس معهم أحد إلا ابن عمر يشاورونه وليس له من الأمر شيء، وأوصي من بحضرته من المهاجرين والأنصار إن مضت ثلاثة أيام قبل أن يفرغوا أو يبايعوا رجلاً أن يضربوا أعناق أولئك الستة جميعاً، فإن اجتمع أربعة قبل أن تمضي ثلاثة أيام وخالف اثنان أن يضربوا أعناق الاثنين الحديث.^١

[٥/٩٠٨] حميد بن زياد عن الحسن بن محمد الكندي عن غير واحد عن أبان بن عثمان عن الفضيل عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الناس لما صنعوا ما صنعوا، اذ بايعوا أبا بكر لم يمنع أمير المؤمنين عليه السلام من أن يدعو إلى نفسه إلا نظراً للناس تخوفاً عليهم أن يرتدوا عن الإسلام، فيعبدوا الأوثان ولا يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله وكان الأحب إليه أن يقرهم على ما صنعوا من أن يرتدوا عن جميع الإسلام وإتباعه هلك الذين ركبوا ما ركبوا، فأما من لم يصنع ذلك ودخل فيما دخل الناس على غير علم وعداوة لأمير المؤمنين عليه السلام فإن ذلك لا يكفره ولا يخرج من الإسلام ولذلك كنتم على عليه السلام أمره وبإيع مكرهاً حيث لم يجد أعواناً.^٢

أقول: هذه الرواية دالة على ما قلنا في تفسير الأحاديث السابقة كما لا يخفى لكن الكلام في سندها فإن الكلام في قوله: «عن غير واحد» فإن كان غير واحد في عرض واحد لكفى في حصول الوثوق بقولهم لعدم كذبهم عادة، لكن في روايتهم عن أبان للحسن بن محمد الكندي اشكال واستبعاد بلحاظ الطبقة، فافهم وإن كان في الطول كأن روى اثنان عن اثنين مثلاً، فلا يحصل الوثوق بنقل اثنين مجهولين أو ضعيفين عن اثنين مثلهما والله العالم.

[٦/٩٠٩] الكافي: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن الحسن بن محبوب عن

١. الكافي: ٢٤/٥ و ٢٥.

٢. الكافي: ٢٩٦/٨ والبحار: ٢٥٥/٢٨.

هشام بن سالم عن عمار الساباطي قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرْبٌ دَعَا رَبَّهُ مَنِيْباً إِلَيْهِ﴾ قال: نزلت في أبي الفضيل إنه كان رسول الله عنده ساحراً، فكان إذا مسّه الضّر يعني السّقم دعا ربّه منيباً إليه، يعني تائباً إليه من قوله في رسول الله صلى الله عليه وآله ما يقول ﴿ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ﴾ يعني العافية ﴿نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ﴾ يعني نسي التّوبة إلى الله عز وجل ممّا كان يقول في رسول الله صلى الله عليه وآله: إنه ساحر، ولذلك قال الله عز وجل: ﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلاً إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ يعني إمّرتك على الناس بغير حقّ من الله عز وجل ورسوله.^١

أقول: وسيأتي ذيله فيما بعد.

